

ہندوستان

میں

وہابی تحریک

مصنف

ڈاکٹر قیام الدین احمد

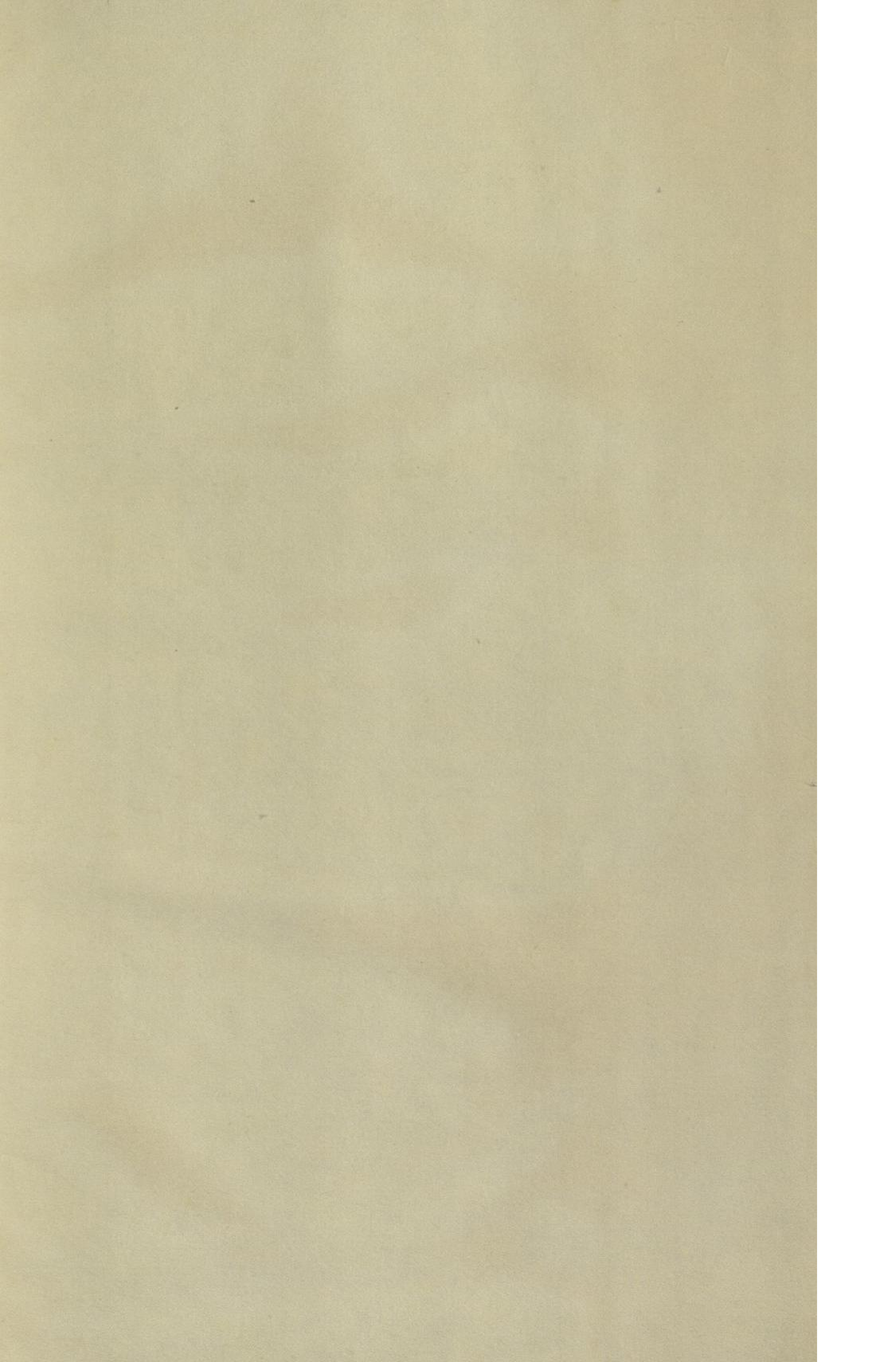
ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ، ڈی
پروفیسر تاریخ پٹنہ یونیورسٹی

مترجم

پروفیسر محمد مسلم عظیم آبادی
ایم۔ اے

نفسیہ کے اکیڈمی

سٹریچن روڈ، کراچی



ہندوستان میں وہابی تحریک

مُصَنَّف

ڈاکٹر قیام الدین احمد
ایم، اے۔ پی، ایچ، ڈی
پروفیسر تاریخ پٹنہ یونیورسٹی

مترجم

پروفیسر محمد مسلم عظیم آبادی
ایم۔ اے

تفہیم سے اکیڈمی

سٹریچن روڈ ————— کراچی

قیمت اٹھارہ روپے مجلد
(۱۸۶۰۰)



جیلہ حقوق اشاعت و طباعت اردو ترجمہ

بحق

چوہدری محمد اقبال سلیم گاہندی

مالک



نفیس الیڈی و مسعود پبلشنگ ہاؤس

اسٹریچن روڈ کراچی۔ محفوظ ہے

بہ اہتمام _____ خالد اقبال گاہندی

اشاعت اول _____ دسمبر ۱۹۷۲ء

ٹیلیفون _____ ۵۱۳۳۰۳

Masood Faisal Jhandir Library

مطبوعہ

(انٹرنیشنل پریس، کراچی)

مضامین

وہابی تحریک حصہ اول

۵۹	اول (ابتدائی زندگی اور تبلیغی کام	۴۸	حضرت شاہ ولی اللہ	۲۳	تمہید
۶۰	فوج میں ملازمت	۴۸	میر قاسم و شیخ سلطان	۲۶	تعارف (ماخذ کا جائزہ)
۶۰	فوج میں شمولیت کا مقصد	۵۰	(ج) وہابیت کی کچھ نمایاں خصوصیتیں		باب
۶۱	شاہ اسماعیل و عبدالحئی کی بیعت	۵۰	سید احمد کا طریقہ محمدی اصلاحی تحریک	۳۵	وہابی تحریک کی بنا اور اس کے خاص پہلو
	تبلیغی دورے -	۵۰	وہابی تحریک کی تعلیمات	۳۵	اول (پس منظر
۶۳	ہیوگان کا عقد ثانی	۵۱	نجدی اور ہندوستانی تحریکات	۳۵	مغل سلطنت کا زوال
۶۳	سید احمد کا سفر حج	۵۳	وہابیہ کا تقابلی موازنہ	۳۶	جنگ پلاسی
۶۵	خاندان صادق پور کی شمولیت تحریک	۵۳	وہابیت کا اہتمام	۳۷	تجارت پر انگریزوں کی اجارہ داری
	ولایت علی کی بیعت	۵۴	محمد بن عبد الوہاب	۳۸	اخلاقی انحطاط
۶۶	منظہر علی کی بیعت	۵۴	محمد بن مسعود	۳۹	اشاعت اسلام میں
۶۷	مذہبی مذاکرے	۵۴	وہابی تحریک کا عروج		صوفیائے کرام کا حصہ
۶۷	مقتدین میں اضافہ	۵۵	عثمانی خلیفہ کی مخالفت	۴۰	مذہبی بے راہ روی
۶۷	بکسر میں قیام	۵۵	وہابیوں کی سیاسی طاقت کا خاتمہ	۴۳	مکروہ رسم و رواج
۶۸	پھلواری شریف میں مذہبی مباحثہ	۵۶	ہندوستانی اور عربی وہابیت کا موازنہ	۴۴	(ب) ہندوستان میں
	پٹنہ میں قیام	۵۷	نقطہ مماثلت	۴۴	وہابیت کی بنا و ارتقاء
۷۱	تبت کے کچھ مسلمانوں سے ملاقات	۵۷	نقطہ اختلاف	۴۵	ایرانی اور ترک اثرات
	قصبہ باڑھا اور سورج گرہ		باب ۲		مغل حکمرانوں کی دین سے بے نیازی
۷۲	میں قیام	۵۹	سید احمد بریلوی کی زندگی اور کارنامے	۴۶	حضرت مجدد الف ثانیؒ کی دینی خدمات

۱۰۲	سکھوں کی پسپائی	۸۸	فتح ہند	۷۲	راج محل میں قیام
۱۰۲	مجاہدین کی شہادت	۸۹	یار محمد کا خاتمہ	۷۳	کلکتہ میں قیام و روانگی
۱۰۳	سید احمد کی لاش کی شناخت	۹۰	تسخیر کشمیر کے منصوبہ کی ناکامی	۷۳	مراجعت ہند
۱۰۵	ویڈ کی روایت	۹۰	سرداران ستھانہ کا ایثار	۷۴	احمد اللہ کا عقد
۱۰۵	وقائع نویس کی رپورٹ	۹۱	پائندہ خاں کی ٹسکت و اعطاف	۷۴	خاندان صادق پور کی اہمیت
۱۰۸	دب، سید احمد کی سرحدی جنگوں کے سیاسی نتائج	۹۲	رنجیت سنگھ کی پیشکش	۷۴	شاہ محمد حسین خلیفہ اول
۱۰۹	سید احمد کی شہادت پر رنجیت سنگھ کا اظہار مسرت	۹۳	فتح پشاور	۷۵	سند خلافت
۱۱۰	نظریہ غیبت سید احمد	۹۳	سلطان محمد حسن سلوک	۷۷	سند خلافت کی مہر کی تاریخ میں اختلاف
۱۱۱	عقیدہ ظہور ثانی	۹۴	پشاور میں دینی حکومت کا قیام	۷۷	شاہ محمد حسین کی خدمات
۱۱۱	شیخ محمد پھولتی کی قیادت	۹۵	مجاہدین کے خلاف سازش	۷۸	ہجرت کی تیاری
۱۱۲	وہابیوں کو پائندہ خاں کی پیشکش		منظر آباد پر حملہ	۷۹	دب، مہاجریت اور شمالی مغربی سرحد کی جنگی مہمیں
۱۱۳	وہابیوں کا ستھانہ میں قیام		باب ۳	۷۹	مجاہدین کی روانگی
۱۱۳	وہابیوں اور فتح خاں کی لڑائی	۹۶	جنگ بالاکوٹ اور	۷۹	شمالی مغربی سرحدی صوبہ کے سیاسی حالات
۱۱۵	دب، نصیر الدین دہلوی کے زیر قیادت سندھ کی فوج	۹۶	فرانسیسی تحریک	۸۰	پنجاب کے سیاسی حالات
۱۱۶	سندھ مرکز جہاد	۹۶	رول، جنگ بالاکوٹ	۸۲	سرحدی سرداروں کے نام خطوط
۱۱۶	سندھ کے سیاسی حالات		جنگ بالاکوٹ کے متعلق اہم دستاویز		
۱۱۷	رنجیت سنگھ کا امرائے سندھ سے خراج کا مطالبہ	۹۷	بالاکوٹ کا محل وقوع	۸۲	جنرل بدھ سنگھ کی پیشقدمی
۱۱۷	مزارِ قبیلہ	۹۸	سید احمد کی فوجی حکمت عملی	۸۳	سکھوں سے پہلی جھڑپ
۱۱۸	سندھ پر انگریزوں کی نظر	۹۸	سید احمد کی شہادت	۸۳	حریص زرقبائل
۱۱۹	برٹش کے مشن کی مخالفت	۹۹	تواریخ ہزارہ کی روایت	۸۴	امامت کا اعلان
۱۱۹	روس اور برطانیہ کی سندھ پر نظر	۱۰۰	سکھوں کی بدحواسی	۸۵	قبائلیوں کی بیعت
۱۲۰	نصیر الدین اور مزارِ قبیلہ		شیر سنگھ کی گروہی حبیب اللہ کی جانب پیش قدمی	۸۵	سرداران پشاور کی علیحدگی
۱۲۰	مزارِ یوں کی سکھوں سے صلح	۱۰۰	سید احمد کی ایک جنگی چال	۸۶	قبائلی علاقوں میں تبلیغی دورے
۱۲۱	نصیر الدین کی روانگی افغانستان	۱۰۱	سکھ فوج کا مالی کوٹ پر قیام	۸۷	کشمیر پر قبضہ کرنے کا منصوبہ
	انگریز افغان جنگ میں	۱۰۲	آغاز جنگ	۸۸	دروانی سرداروں کا متخاصمانہ رویہ
					پنجتار میں دینی اجتماع

۱۵۲	عبدالرحیم کے بیان پر تنقید	۱۳۶	ہند میں تبلیغی تنظیمی سرگرمیاں	۱۲۱	نصیر الدین کی شکست
۱۵۳	عبداللہ کا چشم دید بیان	۱۳۷	پٹنہ میں وہابی تحریک کی تنظیم نو	۱۲۲	خلفائے عظیم آباد
۱۵۴	مسٹر ابوٹ اور ولایت علی کی گفتگو	۱۳۷	عنایت علی کا دورہ بنگال	۱۲۳	فرائضی تحریک
۱۵۵	ولایت علی و عنایت علی کی مراجعت پٹنہ	۱۳۸	عنایت علی کے متعلق سپرنٹنڈنٹ پولیس کی رپورٹ	۱۲۳	حاجی شریف اللہ
۱۵۶	ولایت علی و عنایت علی پر پابندی	۱۳۹	انگریزی حکومت کی پولس کو ہدایت	۱۲۳	بنگالی مسلمانوں پر جبر و ستم
۱۵۷	عنایت علی کی بنگال سے طلبی	۱۴۰	بنگال میں عنایت علی کی حکمت عملی	۱۲۳	دادومیاں
۱۵۸	آغاز سفر	۱۴۱	ولایت علی کا دورہ بنگال	۱۲۴	تیتو میر
۱۵۹	بہادر شاہ دوم اور ولایت علی کی ملاقات	۱۴۲	سکھوں کے مقبوضات کی انگریزوں کو منتقلی	۱۲۴	تیتو میر کی اصلاحی سرگرمیاں
۱۶۰	ولایت علی کی دہلی سے روانگی	۱۴۳	ولایت علی کی روانگی سرحد	۱۲۵	اجتماعی جرمانے کے خلاف
۱۶۱	ولایت علی عنایت علی میں اختلاف رائے	۱۴۴	فتح خاں کی شراہجی	۱۲۵	بنگالی مسلمانوں کا عملی اقدام
۱۶۲	عنایت علی کی مزاجی کیفیت	۱۴۵	احسراج	۱۲۶	پورنا گاؤ پر حملہ
۱۶۳	اختلاف کا بنیادی سبب	۱۴۶	رضا کاروں کو تحریک میں شرکت کی دعوت	۱۲۶	فرائضیوں کا خروج
۱۶۴	ولایت علی کا انتقال	۱۴۷	امارت عنایت علی	۱۲۷	انگریزی دستہ کی شکست
۱۶۵	عنایت علی کی وفات	۱۴۸	معمرہ نوشہرہ	۱۲۸	غلام معصوم کی شکست و خاتمہ
۱۶۶	رفقائے عنایت علی کی مراجعت پٹنہ	۱۴۹	منافق سرداروں کو معافی	۱۲۹	فرائضیوں کی سرفروشی پر اظہار تعجب
۱۶۷	رب (حیدر آباد میں وہابی سازش	۱۵۰	امارت ولایت علی	۱۳۰	فرائضی اور وہابی تحریک پر اوکسلی کی رائے
۱۶۸	ولایت علی کی دکن میں تبلیغی سرگرمیاں	۱۵۱	وہابی ریاست کا دارالخلافہ اسلام گڑھ	۱۳۱	فرائضی خروج کی اصل وجہ
۱۶۹	مبارز الدولہ کے خلاف رزیڈنٹ فرنیر کی رپورٹ	۱۵۲	ہندوستانی مسلمانوں کو سرحد آنے کی دعوت	۱۳۲	باب
۱۷۰	منصوبہ کا انکشاف	۱۵۳	معمرہ درہ دوب	۱۳۳	ولایت علی و عنایت علی
۱۷۱	مبارز الدولہ کے بارے میں تحقیقات	۱۵۴	سکھوں کی انگریزوں سے امداد طلبی	۱۳۴	(۱) ولایت علی اور عنایت علی کے کردار اور جدوجہد
		۱۵۵		۱۳۵	ولایت علی کے ابتدائی حالات
				۱۳۶	ولایت علی کی بیوہ سے شادی
				۱۳۷	عنایت علی کے ابتدائی حالات
				۱۳۸	ولایت علی اور عنایت علی کی مراجعت ہند

۲۰۲	منشی پیر بخش کی گرفتاری	۱۸۵	مال کی تحصیل	۱۶۸	مبارز الدولہ کو جس دوام کی سزا
۲۰۳	خواجہ حسن علی کی رہائی	۱۸۶	وہابی فتنہ کے چندے		
۲۰۴	وہابی تحریک میں پٹنہ کی اہمیت	۱۸۶	زکوٰۃ	۱۷۰	رج (سرحد پر وہابی امارت
۲۰۵	کمشنر پٹنہ کی رپورٹ	۱۸۶	صدقات	۱۷۰	وہابی ریاست کا حدود دارلجہ
۲۰۶	سیف علی	۱۸۷	عمومی لگان	۱۷۱	سپاہیوں کی تنخواہیں
۲۰۷	راحت علی	۱۸۷	عطیات	۱۷۱	سرکاری ملازمین
۲۰۸	سازش ۱۸۴۵ء کے بانی	۱۸۸	مال کی ترسیل	۱۷۲	عدلیہ
۲۰۹	اہم خطوط کی ضبطی	۱۸۹	تحریک کے خفیہ کارکن	۱۷۲	دربارہ کی روداد
۲۰۹	عباسی علی کی گرفتاری	۱۸۹	خفیہ کارکنوں کا طریقہ عمل	۱۷۳	حسراج
۲۱۰	حسین علی کی قمانہ تلاش	۱۹۰	امینوں کی دیانت	۱۷۳	مسند ریاست کی شان و شکوہ کی وجہ
۲۱۰	احمد اللہ کی دھمکی	۱۹۱	ترسیل زر کا طریقہ کار		
۲۱۱	شمالی ہند میں وہابی تحریک	۱۹۲	خفیہ اور مرز پنیامات	۱۷۴	جدید انتظامی تجربہ کے حامی
۲۱۱	پشاور میں وہابیوں کے خطوط کی ضبطی	۱۹۲	وہابیوں کے متعلق جمیس البوٹ کی رپورٹ	۱۷۴	وہابی ریاست کا نظم و نسق
۲۱۲	ہزارہ کے سیاسی حالات	۱۹۳	جمیس البوٹ کی سبکدوشی		
۲۱۲	جنگ ۱۸۵۷ء	۱۹۳	وہابیوں کی نقل و حرکت پر نظر	۱۷۶	(۱) وہابی تحریک کی اندرونی تنظیم
۲۱۳	برطانوی وقائع نویسوں کا بیان	۱۹۴	جنگ امیبہ کے بعد انگریزوں کی کارروائیاں	۱۷۷	(۲) پٹنہ کی مرکزی تنظیم
۲۱۴	اکبر شاہ کا انتقال	۱۹۵	وہابیوں کا ہندوستانی فوج میں تداخل	۱۷۷	قافلہ
	دوسرا حصہ	۱۹۵	ایٹ انڈیا کمپنی کی جنگی چالیں	۱۷۸	زنگر و لوٹوں کی تعلیم و تربیت
	باب			۱۷۹	خلفاء کا تقرر
۲۱۵	معرکہ سرحد (۱۸۵۲ تا ۱۸۶۳ء)	۱۹۶	ڈوپے کی حکمت عملی	۱۸۰	مجلس اعلیٰ
۲۱۵	معرکہ ۱۸۵۲ء	۱۹۷	وہابی قائدین کا عسکری تدبیر	۱۸۰	خلیفہ کبھی علی
۲۱۵	ہزارہ پرائگریزوں کا قبضہ	۱۹۸	دکن میں وہابیوں کی کارگزاری	۱۸۱	دورہ کرنے والے مبلغین
۲۱۶	دادی کاغان پرائگریزوں کا قبضہ	۱۹۹	وہابیوں کی بہاریں سرگرمیاں	۱۸۱	وہابی مبلغین کی اہمیت
		۲۰۰	خواجہ حسن علی کی انگریزوں کے خلاف کارروائیاں	۱۸۲	مبلغین کا محتاط رویہ
۲۱۶	حسن زئی قبائلیوں کا سرحدی چوکیوں پر قبضہ	۲۰۱	فوجیوں کو پیشکش	۱۸۳	مبلغین کی کارگزاریاں
				۱۸۴	ضلع دار مراکز
				۱۸۴	مبلغین کا طریقہ کار

۲۱۷	کوہ سیاہ کی پہلی مہم	۲۳۱	معرکہ ستھانہ	باب ۱	۲۴۹	دہائی ۱۸۵۷-۵۹ء کی تحریک میں
۲۱۸	انگریزوں کے خلاف عنایت علی کی کوششیں	۲۳۲	دہائیوں کی سرفروشی	۲۳۲	تحریک ۱۸۵۷ء اور دہائی	۲۵۰
۲۱۹	قلعہ کوٹلا پر انگریزوں کا قبضہ	۲۳۳	نور اللہ کی وفات	۲۳۳	تحریک کا موازنہ	۲۵۰
۲۲۰	سرجن لائل کا دہائیوں کو خراج تحسین	۲۳۳	معرکہ امبیلہ ۱۸۵۷ء	۲۳۳	تحریک ۱۸۵۷ء کی ناکامی کے اسباب	۲۵۱
۲۲۱	اخوند کی دہائیوں سے سرد مہری	۲۳۴	محمود شاہ	۲۳۴	دہائی تحریک کا عقیدہ ہجرت	۲۵۱
۲۲۲	عنایت علی کا مشکل ستھانہ میں قیام	۲۳۵	محمود شاہ کی ستھانہ میں آمد	۲۳۵	۱۸۵۷ء کی تحریک پر دہائی تحریک کا اثر	۲۵۲
۲۲۲	انگریزوں کی دہائیوں کو تنبیہ	۲۳۵	دہائیوں کے خلاف افواہیں مبارک شاہ	۲۳۶	پٹنہ کی مرکز میں حیثیت	۲۵۲
۲۲۳	مبارک شاہ کا سوات سے احسراج	۲۳۶	دہائیوں کا اعلیٰ کردار	۲۳۶	ولیم ٹیلر کی دہائیوں کے متعلق رپورٹ	۲۵۲
۲۲۴	انگریزی علاقے پر حملے	۲۳۷	سادات کا ستھانہ پر قبضہ	۲۳۷	پیر علی کی خدمات	۲۵۳
۲۲۴	عنایت علی کا نارنجی پر قبضہ	۲۳۸	دہائیوں کے فوجی دستے	۲۳۸	دہائیوں کی غیر معمولی تنظیم و اطاعت	۲۵۴
۲۲۵	عنایت علی کی شکست و پسپائی	۲۳۹	انگریزوں کی پیش قدمی	۲۳۹	قائدین دہائی تحریک کی گرفتاری	۲۵۵
۲۲۶	نارنجی کی تباہی	۲۴۰	ٹیلر کا قبیلہ بنیر کو پروانہ	۲۴۰	ٹیلر کا غلط دعویٰ	۲۵۵
۲۲۶	احمد اللہ اور محمد حسین کی نظر بندی	۲۴۱	انگریزی فوج محصور	۲۴۱	دہائیوں کی غیر آئینی نظربندی	۲۵۶
۲۲۶	انگریزوں سے عنایت علی کا آخری محاربہ	۲۴۲	جنرل چمبرلین کی اطلاع طلبی	۲۴۲	اصلی منجر	۲۵۶
۲۲۷	دہائیوں کا دور ابتلا	۲۴۳	غظیم سرحدی جنگ	۲۴۳	سرکاری گوندوں کی حرکات قبیحہ	۲۵۷
۲۲۷	مجلس ارباب ثلاثہ	۲۴۴	دہائیوں کی داد شجاعت	۲۴۴	خاندان صادق پور کا اثیار	۲۵۸
۲۲۸	دہائیوں کے خلاف لارنس کی جدوجہد	۲۴۵	سرحد کی تعمیر و اہتمام	۲۴۵	دہائیوں کی سیاسی بصیرت	۲۵۹
۲۲۸	معرکہ ۱۸۵۷ء	۲۴۶	انگریزی سپاہ کی بدعالی	۲۴۶	۱۸۵۷ء کی تحریک میں	۲۶۰
۲۲۸	پنجاب اور جگلائی کی تاراجی	۲۴۷	برطانوی حکام کا قبائلیوں کے ساتھ گٹھ جوڑ	۲۴۷	دہائیوں کی حکمت عملی	۲۶۱
۲۲۹	مشکل ستھانہ کی تباہی	۲۴۸	دہائیوں کا جذبہ شہادت	۲۴۸	۱۸۵۷ء کی تحریک میں	۲۶۱
۲۳۰	ستھانہ	۲۴۹	ملکہ کی تباہی	۲۴۹	اہل پنجاب کی عدم شمولیت	۲۶۲
		۲۵۰	انگریزی سپاہ کو بھاری نقصان	۲۵۰	دہائی تحریک کے متعلق ایک غلط خیال	
			جنگ امبیلہ انگریزوں کی نظر میں			
			دہائی تحریک کا مقصد			

۲۸۵	زندگی جزائر اندمان میں	۲۸۵	۱ احمد اللہ	۲۹۳	قائدین پٹنہ کا ایشادو
۲۸۵	قیدیوں کے لئے قواعد	۲۸۵	۱ احمد اللہ پر الزامات		استقامت
	وضو البط	۲۸۶	۱ احمد اللہ کے خلافت		
۲۸۶	غیر انسانی رواج کا		شکایات		باب
	خاتمہ	۲۸۶	۱ احمد اللہ کا وہابی تحریک	۲۹۴	۱۸۶۳ء میں کچھ
۲۸۶	یورپی قیدیوں کے ساتھ		میں حصہ		وہابیوں پر سرکاری مقدمات
	ترجیحی سلوک	۲۸۷	۱ احمد اللہ کی گرفتاری	۲۹۴	۱۸۶۴ء کا مقدمہ
۲۸۶	۱ احمد اللہ کی پورٹ بلیر	۲۸۸	۱ احمد اللہ کے خلافت		انبالہ
	میں آمد		جرائم کی فہرست	۲۹۶	جعفر تھانیسری
۲۸۷	یکجی علی کی وفات	۲۸۹	۱ احمد اللہ کے خلافت	۲۹۷	جعفر تھانیسری کی گرفتاری
۲۸۷	لارڈ میو کے قتل کا		عدالت کا فیصلہ	۲۹۷	الہی بخش اور محی الدین
	وہابیوں پر الزام	۲۸۰	۱ احمد اللہ کو جس دوام		الہی بخش کی خانہ تلاشی
۲۸۸	ایشوری پر شادی		کی سزا	۲۹۸	خاندان صادق پور کی
	روانگی اندمان	۲۸۰	۱ احمد اللہ کی جزائر اندمان		خانہ تلاشی
۲۸۸	جنرل اسٹیوارٹ کا غیر		روانگی	۲۹۸	عبدالرحیم اور عبدالغفار
	جانبدارانہ رویہ	۲۸۱	مقدمہ انبالہ کے		کی گرفتاری
۲۸۸	۱ احمد اللہ کی حالت زار		نمایاں پہلو	۲۹۹	یکجی علی کی گرفتاری
۲۸۹	۱ احمد اللہ کی حسرتناک موت	۲۸۲	قیدیوں کے خاندانوں	۲۹۹	قیدیوں سے انسانیت
۲۹۰	وہابیوں کی جائیداد کی ضبطی		کو دھمکیاں		سوز سلوک
۲۹۰	وہابیوں کا سماجی رتبہ	۲۸۲	سرکاری گواہوں پر	۲۹۹	قیدیوں کے اسمائے گرامی
۲۹۱	خاندان صادق پور کی		لوازشات	۲۹۰	مقدمہ کا آغاز
	املاک کی ضبطی	۲۸۳	ایک گواہ سے پہچانہ	۲۹۰	قیدیوں کے وکلاء
۲۹۲	خاندان پٹنہ کی املاک کا		سلوک	۲۹۱	عدالت کا فیصلہ
	حشر	۲۸۳	جج کا انتقامی رویہ	۲۹۳	عدالتی فیصلہ کی توثیق
۲۹۳	۱ احمد اللہ کے خاندان کی تباہی	۲۸۴	جعفر تھانیسری کی	۲۹۳	ہنٹر کا قیدیوں کو
۲۹۵	وہابی فنڈ کا مصروف		صاف گوئی		حسراج تحسین
۲۹۵	قبروں کا انہدام	۲۸۴	الہی بخش پر غیر معمولی	۲۹۴	قیدیوں پر ظلم و تعدی
۲۹۶	خاندان صادق پور کی نشاۃ ثانیہ		نگران	۲۹۵	(دب) ۱۸۶۵ء کا
۲۹۷	وہابی قیدیوں کی رہائی	۲۸۵	(رج) سزا رسیدگان کی		مقدمہ پٹنہ

۳۱۹	دانا پور۔ مالہ اور کلکتہ	۳۰۸	ایشری پرشاہ کی تحقیقات	۳۰۹	وہابیوں کی رہائی اور پابندیاں
	میں گرفتاریاں	۳۰۸	وہابیوں کی کاروائیاں	۳۰۹	عبدالرحیم کی مراجعت پٹنہ
۳۱۹	کرامت علی کے نام	۳۰۹	مدراں اور بمبئی کے صوبوں میں		جعفر تھانیسری کی رہائی
	خطوط کی جانچ پڑتال		وہابی مبلغ اسمعیل کی مدراس		
۳۲۰	واعظ الحق کی گرفتاری		میں خدمات		
۳۲۰	ریلی کی روانگی پنجاب	۳۱۰	وہابی مبلغ احمد اللہ کی بنگال	۳۰۱	تحریک کا آخری منظر
۳۲۱	مرتضیٰ کی نشان دہی		میں کاروائیاں	۳۰۱	وہابی جہد جہد ہندوستان
۳۲۱	پشاور میں وہابیوں	۳۱۰	احمد اللہ مبلغ کی رائے پور		میں ۸۲-۸۸ء
	کی گرفتاری		میں گرفتاری	۳۰۲	احمد اللہ کی گرفتاری پر
۳۲۱	عبداللہ کی گواہی	۳۱۲	صوبہ بمبئی کے پوس کمشنری		وہابیوں میں بے چینی
۳۲۲	پنجاب میں وہابی کارکنوں		کی رپورٹیں	۳۰۲	راج محل کے ابراہیم منڈل
	کی گرفتاری	۳۱۳	خورشید علی اور مبارک علی	۳۰۳	ابراہیم منڈل کی گرفتاری
۳۲۳	غلام شاہ حاجی کی گرفتاری		کی گرفتاری	۳۰۴	وہابی تحریک کے متعلق
۳۲۳	ریلی کی راج محل کے	۳۱۴	شاہزادہ فیروز شاہ		شہادتیں
	وہابیوں کے متعلق رپورٹ	۳۱۵	نذیر حسین مجددی دہلی	۳۰۴	گرے کی تحقیقات
۳۲۴	موضع ہنس پوکھر کے متعلق	۳۱۵	امیر علی کی گرفتاری	۳۰۵	وہابی تحریک کے متعلق مسائل
	رپورٹ	۳۱۶	امیر الدین ساکن مالہ	۳۰۵	مقدمہ قائم کرنے میں حکومت
۳۲۴	مشتبہ وہابیوں کی نظر بندی	۳۱۷	پٹنہ اور دانا پور میں تحقیقات		کی بے بسی
۳۲۵	بکسر میں وہابیوں کے	۳۱۸	امیر خاں اور حشمت داوڈاں	۳۰۶	ابراہیم منڈل سے ناروا سلوک
	متعلق تحقیقات	۳۱۸	ترسیل زر کے لئے وہابیوں	۳۰۷	عنایت اللہ ولد فیض اللہ
۳۲۶	محمد اسحاق کی بخاری محمد عمر		کا طریقہ کار		کی شہادت
	کی گرفتاری درہائی	۳۱۹	وہابی منصوبوں کی دیسی	۳۰۸	ایشری پرشار کی پٹنہ
۳۲۷	ہند میں وہابیوں کی وسیع		رجمنٹوں کا کردار		میں تقرری

باب ۹

۳۲۴	کودہ سیاہ کی مہارت میں	۳۳۵	ابراہیم آردی کی تبلیغی مہم	۳۲۸	پیمانے پر گرفتاریاں
۳۲۵	دہائیوں کا کردار	۳۳۶	ابراہیم آردی کے خلاف تحقیقات	۳۲۸	امیر خاں اور حشمت داد
۳۲۵	امیر عبداللہ کی فیروز شاہ سے درخواست	۳۳۷	دہائی تحریک کے خلاف موثر کارروائی	۳۲۹	خاں کا حکومت سے مطالبہ
۳۲۵	امیر عبداللہ کی عظیم قیادت	۳۳۷	سرحد پر دہائی ریاست	۳۲۹	امیر خاں اور حشمت داد
	باب ۱۰	۳۳۷	۱۹۰۲ - ۱۸۶۳ء	۳۲۹	خاں کے مقدمے کا آغاز
۳۳۷	دہائی تحریک کا جائزہ	۳۳۷	آخوند سوات	۳۲۹	جسٹس نازمن کے قتل کا واقعہ
۳۳۷	(۱) دہائی تحریک کی نوعیت	۳۳۷	دہائیوں کا بچ کٹاے	۳۲۹	امیر الدین اور ابراہیم منڈل کو سزائیں
۳۳۸	عقیدہ ہجرت کی توضیح	۳۳۸	اخراج	۳۳۰	ملزماں پٹنہ کے مقدمہ کا آغاز
۳۳۸	شمال مغربی سرحد کو مرکز بنانے کی وجہ	۳۳۹	دہائیوں کا پولوسی میں قیام	۳۳۱	دہائیوں کے املاک کی ضبطی و سزائیں
۳۳۹	دہائی تحریک کا بنیادی مقصد	۳۳۹	دہائی نوآبادی	۳۳۱	امیر خاں و حشمت داد
۳۵۱	دہائی تحریک کا دینی پہلو	۳۴۱	حسن زئیوں کی دہائیوں کی پیشکش	۳۳۲	خاں کا انتقال
۳۵۱	دہائی تحریک کے متعلق ہنٹر کا نظریہ	۳۴۱	فیض اللہ کی دہائیوں کے متعلق رپورٹ	۳۳۲	۱۸۷۵ء دہائی بھوپال اور رنگون میں
۳۵۲	ہنٹر کے نظریہ کی تردید	۳۴۲	دہائیوں کا حکومت سے مطالبہ	۳۳۳	۱۸۸۲ء دہائیوں کی جدو جہد شاہ آباد میں
۳۵۳	سرسید احمد خاں کا طرز اصلاح	۳۴۲	الیشری پر شادک مخالفت	۳۳۳	کلکتہ پولیس کی دہائیوں کے متعلق رپورٹ
		۳۴۳	امیر عبداللہ	۳۳۴	دہائیوں کے خفیہ اجلاس پر پولیس کا چھاپہ

۳۵۳	حریف سکھ تھے یا انگریز ؟	۳۶۲	قبائلیوں کی غداری	۳۷۲	عبدالعلی
۳۵۴	واقعات کے متعلق عمداً	۳۶۳	امدادی مراکز سے دوری	۳۷۳	مظہر علی
	تحریف	۳۶۴	قدیم اسلحہ سے جدید	۳۷۴	سید احمد کا ایک نایاب
۳۵۵	سید احمد کا خلوص اور		آلات حرب کا مقابلہ		غیر مطبوعہ مکتوب
	جاں نثاری	۳۶۶	(۱) بعض اہم ارکانِ صادق پور	۳۷۷	(۳) وہابی مراسلات میں مشتمل
۳۵۶	وہابی تحریک کا سیاسی پہلو		کے سوانحی خاکے		اصطلاحات و عرفی نام
۳۵۷	غیر وہابی عناصر کی شمولیت	۳۶۶	الہی بخش	۳۷۷	(۴) غزوہ امبیلہ کے موقع
۳۵۸	وہابی تحریک کا قومی رنگ	۳۶۷	احمد اللہ	۳۷۸	پر عبداللہ اور سید عمران کا
۳۵۹	(ب) وہابی تحریک کی کچھ	۳۶۷	فیاض علی	۳۷۹	مشترک مکتوب
	خدمات اور اس کی ناکامی	۳۶۸	یحییٰ علی	۳۸۰	(۵) جے، ایچ، ریلی، این گھوش
	کے اسباب	۳۶۹	ولی اللہ	۳۸۱	اور اسپیشل ڈپارٹمنٹ کے
۳۵۹	سماجی و مذہبی اصلاح	۳۶۹	فتح علی	۳۸۲	طریق کار کی روداد
۳۶۰	اردو کی خدمت	۳۷۰	طالب علی	۳۸۳	سید احمد کے بعض مکتوب
۳۶۰	سیاسی تنظیم کا نمونہ	۳۷۰	فرحت حسین	۳۸۴	وہابی نگارشات
۳۶۰	سرسید کی اصلاحات	۳۷۱	عبداللہ	۳۸۵	وہابی اور خالقاہ پھولاری شریف
۳۶۱	وہابی تحریک کا سرسید پر اثر	۳۷۱	عبدالرحیم	۳۸۶	وہابیوں کے خلاف نگارشات
۳۶۱	انگریزوں کا سیاسی تفرق	۳۷۱	باقر علی	۳۸۷	مکتوب سید احمد بنام راجہ ہندو رات
۳۶۱	اسباب ناکامی	۳۷۱	قمر الدین حسین	۳۸۸	ماخذ

حیات اور مکتوبات سید احمد شہید کے بعد

ہندوستان میں وہابی تحریک

از۔ چوہدری محمد اقبال سلیم گاہندری

یہ کتاب جو اس وقت آپ کے سامنے پیش ہے، ڈاکٹر قیام الدین صاحب ایم اے پی ایچ ڈی کی گراں قدر اور بے مثال تصنیف ”ہندوستان میں وہابی تحریک“ (انگریزی) کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ ترجمہ پروفیسر محمد مسلم صاحب ایم اے نے کیا ہے۔ اور خود پروفیسر صاحب کا نام نامی ترجمہ کی خوبی، سلاست اور عمدگی کے لئے ضمانت ہے۔ پروفیسر صاحب حضرت شاد کے شاگرد رشید اور پختہ مشق ادیب و شاعر ہونے کے علاوہ انگریزی اور اردو دونوں زبانوں کے اداسناس ہیں۔ ان کے ترجمہ کی خوبیوں کا کیا کہنا۔

مصنف کتاب ڈاکٹر قیام الدین صاحب نے یہ کتاب اس وقت لکھی ہے جب کہ ہندوستان میں وہابی تحریک ”سے متعلقہ مواد بہت کچھ ظاہر ہو چکا تھا اور جو ابھی تک عام نظروں سے پوشیدہ تھا اسے ڈاکٹر صاحب نے بڑی جستجو سے حاصل کیا ہے۔ اردو میں اس موضوع پر متعدد کتابیں لکھی ہیں مولوی محمد جعفر تھانوی کی تواریح عجیبہ، کالا پانی، غلام رسول مہر مرحوم کی تین ضخیم کتابیں۔ تحریک مجاہدین۔ سرگذشت مجاہدین۔ اور سید احمد شہید بولوی کے علاوہ مرحوم مولانا مسعود عالم ندوی کی کتاب ہندوستان کی پہلی سیاسی تحریک اور مولانا ابوالحسن سید علی ندوی کی کتاب سید احمد شہید، اس سلسلہ کی مشہور کتابیں ہیں۔ ڈاکٹر قیام الدین صاحب کی اس کتاب میں مذکورہ بالا تمام کتابوں کے علاوہ دوسرے متعدد ذرائع اور کاغذات سے حاصل شدہ اور بہت سا مواد موجود ہے جو کسی اور کتاب میں موجود نہیں ہے۔ اس لئے بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ کتاب اپنے موضوع پر دنیا میں سب سے زیادہ مکمل کتاب ہے اور جدید ترین معلومات پوری طرح اس میں موجود ہیں۔

وہابی تحریک حقیقتاً اس تحریک کا نام ہے جو شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی المتوفی ۱۲۰۶ھ ۱۷۹۲ء نے نجد میں چلائی تھی۔ یہ ایک اصلاحی تحریک تھی جس کا مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں میں جو غیر ضروری ادھام اور غیر شرعی اعمال و رسوم پیدا ہو گئے ہیں انہیں ختم کر کے دین کو اپنی قدیم سادگی پر واپس لایا جائے۔ اور دین پر مرنے کی جو تمنا صحابہ کرام میں موجود تھی اسے پھر سے زندہ کر دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس مقصد

ہندوستان میں وہابیوں کو مختلف طاقتوں سے ٹکرانا پڑا اور وہ ٹکرائے۔

ہندوستان کی وہابی تحریک کا اس سے حقیقتہً کوئی تعلق نہ تھا۔ مگر چونکہ یہ لوگ بھی دینی جذبات سے لبریز تھے، ان میں بھی روح جہاد کا رفسرما تھی اور یہ بھی دین کو عہد اول کی سادگی پر لانا چاہتے تھے اس لئے یہ لوگ بھی وہابی مشہور ہو گئے یا دوسروں نے انکی تحریک کو وہابی تحریک کے نام سے موسوم کر دیا۔

ہندوستان کی وہابی تحریک جسکی ابتدا حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی تعلیمات سے ہوئی۔ انکی اطلاع انکے شاگردوں نے اس درخت کی آبپاری کی اور حضرت سید احمد شہید بریلوی۔ حضرت مولانا اسماعیل شہید اور ان کے جاں نثار رفیقوں نے اسے اپنے خون سے سینچا۔ یہ ایک عوامی سیاسی تحریک تھی اور یقیناً پہلی عوامی تحریک تھی۔ اس کا مقصد کسی کو تخت و تاج دلوانا نہیں تھا۔ بلکہ غیر مسلموں کے اقتدار اور ان کے بے پناہ مظالم سے مسلمانوں کو نجات دلانا تھا۔ اگرچہ سید احمد بریلوی اور مولانا اسماعیل شہید اپنے چھ سو رفقاء کے ساتھ ۶ مئی ۱۸۳۱ء کو بالاکوٹ میں شہید ہو گئے۔

بنا کر دند خوش رسکے بہ خاک و خون غلطیدن

خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

لیکن اس تحریک نے مظلوموں کے قلوب میں وہ آگ روشن کر دی جو بار بار بھڑکتی رہی اور وہ وقت بھی آ ہی گیا کہ

دیدم کہ خون ناحق پر دانہ شمع را

چندان امان نہ داد کہ شب را سحر کند

کہاں تو یہ حال تھا کہ سکھوں کے تسلط میں اذان دینا بھی حرم تھا۔ شاہی مسجد رنجیت سنگھ کے گھوڑوں کا اصطبل بنی ہوئی تھی، اور کہاں یہ وقت کہ ڈھونڈنے پر بھی ہزارہ اور لاہور میں کوئی سکھ نظر نہیں آتا۔ سکھوں کے بعد انگریز جو دشمن ہوئے تو ایسے ہوئے کہ ہر پابند شرع آدمی پر وہابی ہونے کا الزام لگا کر کالا پانی بھیجے رہے۔ کتنی ہی بار پنجتار اور ستھانہ پر جو مجاہدین کے مرکز تھے۔ انگریزی فوجوں نے آگ برساتی اور ایسے ایسے مظالم کئے کہ ان کا ذکر بھی غصہ اور نفرت کی آگ بھڑکانے کے لئے کافی ہے لیکن اس سے کیا نتیجہ نکلا۔ ۱۹۴۷ء میں پاکستان کے قیام تک ان کا مرکز بھی قائم رہا اور انکی تنظیم بھی موجود رہی انگریز کبھی ان کو سرنگوں کرنے پر قادر نہ ہو سکے۔ البتہ ۱۹۴۷ء میں جب مسلمانوں کی ایک مملکت پاکستان قائم ہو گئی تو آخری امیر المجاہدین نے یہ اعلان کر دیا کہ اب اس تنظیم اور مرکز مجاہدین کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ اس کا جواب پوری کتاب کو پوری توجہ سے پڑھ کر خود اپنے دل سے پوچھئے۔

سید احمد شہید کے حالات کو پڑھ کر جہاں اس بات پر حیرت ہوتی ہے کہ آج سے صرف سو سو سال پہلے ہم میں اتنے مخلص بے خوف اور جفاکش مجاہدین موجود تھے وہاں یہ بات کچھ کم حیرت افزا نہیں کہ اس تحریک کے مقاصد میں کس قدر جاذبیت اور اس کے مقدس و محترم رہنما میں کس بلا کی مقناطیسی قوت موجود تھی کہ اسکی آواز پر مسلمان جنگل و صحراء کو عبور کر کے اور بھوک پیاس کی شدت کو برداشت

کرتے ہوئے۔ خطرات کو جھیلنے ہوئے، کفن بردوش اور سر بکف انتہائی تکلیف دہ اور غیر دلچسپ پہاڑی علاقے میں کھنچے ہوئے چلے آتے تھے، اور کیا حاصل کرنے کے لئے چلے آتے تھے، دولت دنیا۔ محلات و اعزازات، وزیر می و مشیری، شہرت و ناموری؟ نہیں ان میں سے کچھ بھی نہیں۔ خالق ارض و سما کی رضا مندی کے لئے۔ اور

شہادت ہے مقصود و مطلوب مومن
نہ مال غنیمت نہ کشور کشائی

سوچتا ہوں اور شرم سے سر جھکا کر خود اپنے دل سے پوچھتا ہوں کہ اب ہمارے علماء اور زعماء کی آوازوں میں وہ جاذبیت کیوں نہیں موجود ہے۔ کون دے اس کا جواب، اور کہاں سے ملے جواب۔ سچ ہے کہ دو قومیں جب تباہ ہونے لگتی ہیں تو سب سے پہلے اس قوم کے ارباب اقتدار اور ارباب علم بگڑ جاتے ہیں۔“

اس کتاب کی اشاعت سے ہمارا مقصد صرف کاروباری نہیں بلکہ اصل مقصد یہ ہے کہ ہمارے بوڑھے اور جوان، مرد اور عورت سب اس کو پڑھیں اور دیکھیں کہ کتنے حوصلہ شکن حالات میں دل والے ایمان اور یقین والے اور جوش و عمل رکھنے والے کام کیا کرتے ہیں اور کتنے موانع اور رکاوٹوں کے باوجود دین و شریعت سے وابستگی کو قائم رکھتے ہیں۔

لیجئے یہ کتاب آپ کے سامنے پیش ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے مطالعہ سے ہمارے سیاست دانوں اور عوام کو فائدہ اٹھانے کی توفیق عطا فرمائے۔

وما توفیقی الا باللہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پہلی نظر

نام کتاب میں نے جب اس کتاب کا مطالعہ شروع کیا تو پہلے ”دہائی موومنٹ“ کے نام سے بدخط ہوا۔ مگر تمہید میں ان کا یہ غلط دیکھ کر مطمئن ہو گیا کہ وہ جماعت مجاہدین ہند کے انگریزوں کے تھوپے ہوئے خطاب ”دہائی“ کے اختیار کرنے پر اس لئے مجبور ہو گئے کہ ان کے شاطرانہ پروگنڈے سے ایک طرف مسلمانان ہند فریب کھا کر ان کو نجدی دہابیوں کا پیرو سمجھے اور اسی نام سے پکارنے لگے، دوسری طرف انگریزوں اور ہندوستانیوں نے بھی اس موضوع پر جو کتابیں اور رسالے لکھے، یا سرکاری دفاتر میں ان سے متعلق جو رپورٹیں، دستاویزیں اور جتنے آخذ ہیں سب میں ان کو اسی لقب سے یاد کیا گیا ہے۔ اس طرح یہ داغ ان کی پیشانی پر ایسا چپکا ہے کہ چھڑائے نہ چھوٹا۔

اس سلسلہ میں کچھ مزید توضیح مناسب سمجھتا ہوں۔ حضرت سید احمد شہید کا کوئی واسطہ دہائی دہابیت محمد بن عبدالوہاب سے نہ تھا، نہ یہ دونوں معاصر تھے۔ محمد ^{۱۷۹۲}ؒ میں وفات پا چکے تھے اور حضرت سید احمد ^{۱۸۲۱}ؒ میں حج کو حجاز تشریف لے گئے تھے، اس لئے ان میں باہم ملاقات کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ پھر محمد بن عبدالوہاب کے پیرو دہابیوں کی کشمکش مسلمانوں سے تھی اور مجاہدین ہند کی کفار سے یہ بہت بڑا اصولی فرق تھا۔

مجاہدین کی سکھوں اور انگریزوں کے ساتھ آویزش سے بیکر آخری مجاہد امیر عبداللہ تک سرحدی قبائل اور سکھ بھی ان کو ”ہندوستانی“ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔

رہا بعض عقائد میں دہابیان نجد اور مجاہدین ہند کا اشتراک یا مماثلت، تو سب سے اصلاح عقائد میں یہ قدرتی اور اتفاقی ہے، جسے سیاسیات سے کوئی تعلق نہیں۔

دہا بیان نجد سے انگریزوں کی عداوت کی وجہ یہ تھی کہ دہابیوں کی آویزش صرف ترکوں سے نہیں ہوتی خلیج فارس میں دہابیوں کی مدافعت سرگرمی سے انگریزوں کے نوآبادیاتی مفاد اور جوہر الارضی سے تصادم ہوا اور خونریز جھڑپیں ہوئیں۔ اسی لئے وہ دہابیوں سے سخت عداوت رکھتے تھے اور مزید جھڑپوں کا اندیشہ رہتا تھا۔ انگریزوں نے اپنی فطری عیارانہ حکمت عملی سے مجاہدین کو مسلمانان ہندوستان میں مبعوض و مردود کرنے کا یہ زبردست حربہ استعمال کیا کہ ان کو دہائی "بہادیا" یہ انگریزوں کا پرانا آزمودہ حربہ تھا جسے علمائے سوئے کے ہاتھوں میں دیکر دور سے ہی اپنا کام نکالتے تھے۔ علمائے سوئے کی کمی نہ تھی۔ یہ ہمیشہ حکام وقت کے آلہ کار بنے رہے۔ ٹیپو سلطان شہید نے جب انگریزوں کے خلاف جہاد کا اعلان کیا اور شمالی ہند کے مسلمانوں کو بھی دعوت جہاد دی تو انگریزوں نے نام نہاد خلیفۃ المسلمین سلطان سلیم سے درخواست کی کہ وہ شیخ الاسلام سے ایک فتویٰ لکھوا دے کہ انگریز مسلمانوں کے فرائض و شعائر اسلامی میں دخل انداز نہیں ہوتے اس لئے ان کے خلاف جہاد جائز نہیں۔ سلطان ٹیپو دکن میں فرانسیسی افواج سے مدد لینے اور ان کے افواج کی عسکری تربیت بھی فرانسیسی سپہ سالاروں کے ہاتھ میں تھی اور فرانس نپولین کے ماتحت لڑنے کی کاحریف تھا۔ اس نے فرانسیسیوں سے ٹیپو سلطان کا گٹھ جوڑ دیا۔ سلطان سلیم کو سخت ناگوار تھا۔ اس نے انگریزوں کی خواہش پوری کر دی اور مطلوبہ فتویٰ مہیا کر دیا۔ انگریزوں نے علمائے ہند کی وساطت سے اس کی خوب تشہیر کی۔ ان سے جہاد کے خلاف رسالے لکھوائے اور وعظ کھلوائے۔ ٹیپو سلطان لڑتے لڑتے شہید ہو گئے مگر شمالی ہند کے مسلمانوں نے انگلی بھی نہ اٹھائی۔

مجاہدین شمالی ہند کے ساتھ بھی جہاد کا میابی کے ساتھ استعمال کیا گیا۔ اس موقع پر بھی انگریزوں نے اپنے اور لڑنے کے مشترک دشمن کے ساتھ مجاہدین ہند کو آسانی سے دہائی یا بے دین مشہور کر دیا، ورنہ اصلیت کچھ نہیں۔

دہا عقائد میں کچھ اختلافات یا اجتہادات تو یہ دوسری ہی صدی میں معتزلہ کے ہاتھوں شدت سے رونما ہو چکے تھے ان سے قطع نظر اب سے سات صدی پیشتر امام ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم نے استحداد بغیر اللہ، سمع موتی، ایصال ثواب، پیر پستی، تعظیم قبور، نذر و نیاز سے

متعلق مدلل بحثیں اور آواز بلند کی۔ بے شک اپنی تیمیہ نے ان کی پاداش میں قید و بند میں زندگی گزار دی اور زندان میں ہی وفات پائی مگر مرتے ہی قوم نے ان کو ہیر و بنا لیا اور ان کے خلاف فتاوے کا سلسلہ ختم کر دیا۔ پھر عہد اکبری میں حضرت سید احمد سرہندی مجدد الف ثانی نے بھی حق گوئی کی پاداش میں ہی قید زنداں میں زندگی گزار دی۔ اس کے دو صدی کے بعد شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی عام عقائد پر بحث کی۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی بھی ان کے شریک رہے مگر آج یہ سب مجتہد اور فقہا تسلیم کئے جاتے ہیں، مگر ایسے ہی فردعی اختلافات کی بدولت مجاہدین ہند وہابی اور بے دین ٹھہرائے گئے۔ یہ امتیاز خاص اور وہابی کا لقب ان کو صرف جہاد کے انعام میں انگریزوں سے ویسے ہی عنایت ہوا جیسے جزیرہ انڈمان کی مہمانی۔

وہابی تحریک اصلانہ ہی تھی یا سیاسی؟ اس سوال پر ہمارے مورخین تحریک بہت اُلجھے ہیں۔ اصل یہ ہے کہ اسلام میں دین و سیاست کا چھلی دامن کا ساتھ ہے ان کو ایک دوسرے سے علیحدہ کرنا ممکن نہیں یہ اجتماع و اختلاط کس طرح ممکن ہے؟ اسلام نے ایمان کے زور سے کر دکھایا۔ اُسی عہد سے جب مسلمانوں کو پیٹ بھر روٹی بھی نصیب نہ تھی اپنی زنگ خور وہ تلواروں تیرکمانوں اور معدود چند لاغر اور بے زین کے گھوڑوں پر ہزاروں بکتر بند گھوڑوں ہاتھیوں پر آزمودہ کار آدمی اند ایرانی سوراووں کے مقابلے میں ڈٹ گئے۔ نہ جان و مال کی پروا کی، نہ ہزیمتوں سے بیدل ہوئے۔ آخر قیصریت و خسرویت کا خاتمہ کر دیا۔ کیا یہ سیاست نہ تھی، ضرور تھی مگر دین کا جزو لازمی اور ایمان کا کمر شمشیر۔

ہندوستان میں شجر جہاد نظر تو صرف زمین کے اوپر آتا ہے مگر اس کی جڑیں شاہ عبدالعزیز اور شاہ ولی اللہ سے اور گہری ہوتی ہوتی حضرت مجدد الف ثانی تک پہنچتی ہیں۔ ہندوستان میں اکبر کی الحاد پروری کے مقابلے میں جب سائے علما خاموش تماشاخان تھے۔ حضرت مجدد نے صبر سے قید و بند کی مشقتیں جھیل لیں اور

اکبر کی سیاسی طاقت کا مقابلہ نہ کر سکے۔ بالفعل ان کی آرزو دل میں گھٹک رہ گئی مگر یہ آرزو ان کے ارادتمندوں کے دلوں میں کلبلائی رہی اور عمل میں نہ آ سکی، یہاں تک کہ دوسری صدی کے اندر اٹھارہویں صدی میں شاہ ولی اللہ نے بھی انگریزوں کی قہرمانیت اور مسلمانوں کی محکومیت و بیچارگی محسوس کی۔ وہ مسلمانوں کی عام ذہنی و اقتصادی حالت دیکھ کر زبان ہلانے اور سیاست میں الجھنے کی ہمت نہ رکھتے تھے۔ علوم کلام اور اسلامی نظریات پر انھوں نے مجتہدانہ مضامین لکھ کر اصلاح عقائد کی انتہائی کوشش کی۔ علمائے وقت کے علی الرغم قرآن شریف کا فارسی ترجمہ کر دیا اور ان کے بیٹوں شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر نے اردو ترجمے بھی کر دیے۔ اس طرح نظریات و اعتقادات کی اصلاح کی بنیاد ڈالی اور سیاسی جدوجہد کے لئے بھی میدان کھل صاف کر دیا۔ مگر سیاسی کانٹے کی کھٹک نے بے چین رکھا۔ اپنے بیٹے شاہ عبدالعزیز کو یہ کاٹنا امانت سونپ گئے۔ وہ بھی اکیلے اپنے آپ میں اس بار کے اٹھانے کی طاقت نہ پاتے تھے۔

کہاں یہ تاب و طاقت ہے کہ ہم قفل دہن کھولیں خزانے کی طرح دل میں لئے بیٹھے ہیں راز اس شاہ عبدالعزیز تمام عمر اس تاک میں رہے کہ کوئی ایسا مردِ مومن ہاتھ آئے جو اس (شاہ) تحریکِ اصلاح کا بار اٹھانے کی طاقت رکھتا ہو۔ اپنے بھتیجے اور شاگرد شاہ اسماعیل کو تیار کیا۔ وہ بڑے جیالے منچلے جید عالم نکالے پھر بھی ان کے معیار پر پورے نہیں اترتے تھے۔ ان کے داماد شاہ عبدالحی بھی نہایت قابلِ بصیرت، پرہیزگار عالم تھے، مگر وہ کسی کو اپنے مشن کے لائق نہ سمجھے۔ اُسی زمانے میں سید احمد پھرتے پھرتے تحصیلِ علم کے لئے ان کی خدمت میں حاضر ہوئے، ان کے شاگرد بھی ہوئے اور مرید بھی۔ پیر نے مرید کی بعض باتیں (جیسے مسئلہ تصور شیخ پر اختلاف) سن کر اور درویشانہ اطوار دیکھ کر بھانپ لیا کہ "آخر آمدن پس پردہ تقدیر پدید"۔ سید احمد ٹونک میں سپاہیانہ تجربہ بھی حاصل کر چکے تھے دین میں ان کی بصیرت کے قائل ہو گئے سب سے بڑھ کر ایک چیز اور تھی۔ "بسیار شیوہ ہاست جتاں را کہ نام نیست"۔ وہ شیوہ جس کی تلاش تھی

سید احمد میں دیکھ لیا وہ کتنی ان کی روحانیت و مادہ وہابی جسے ہم آپ تمیز نہیں کر سکتے۔
جہاں تک علم و دانش کا تعلق ہے سید احمد کو شاہ اسماعیل سے کوئی نسبت نہ تھی، مگر
شاہ عبدالعزیز نے شاہ اسماعیل اور شاہ عبداللہ کے ہاتھ سید احمد کے ہاتھ میں دیدے۔
شاہ اسماعیل ایسے مرید ہوئے کہ تادم آخر مرشد کا دامن نہ چھوڑا اور مرگے بھی سید ان
بالاکوٹ میں ان کا خون مرشد کے خون سے مل گیا۔

علماء و فقہانے دین کی جو خدمتیں کی ہیں وہ اظہر منی الشمس ہیں مگر ان میں سے
امام ابن تیمیہ کے سوا شاید کسی نے جہاد کے لئے تلوار اٹھا کر جان بازی نہیں دکھائی۔
تیرہویں صدی ہجری میں یہ سعادت سید احمد شہید، شاہ اسماعیل شہید اور ان کی جماعت
کے لئے مقدر تھی لے

یہ رتبہ بلند سلاخیں کو مل گیا ہر شخص کے نصیب میں دار و دریں کہاں
خیر یہ تو بعد کی باتیں تھیں جو بسبیل تذکرہ پہلے زبان قلم سے نکل گئیں۔ شروع میں
شاہ عبدالعزیز کی تعلیمات کی روشنی میں ان کے شاگردوں اور مریدوں، شاہ اسماعیل، شاہ
عبداللہ، سید احمد وغیرہ نے اس مسئلہ پر غور و فکر کیا کہ کفار اور باغیوں کے
مسلمانوں پر آئے دن لہزہ خیز مظالم و خونخواریوں کا مقابلہ اس بے سرو سامانی میں کس
طرح کیا جائے؟ مسئلہ ان کا سمجھا بوجھا ہوا تھا، آسانی سے طے پایا گیا کہ یہ مقابلہ و مدافعت
اُسی طرح کیا جائے جس طرح قرون اولیٰ کے مسلمانوں نے ہم سے زیادہ بے سرو سامانی
کے باوجود کفار سے کیا اور کامیاب ہوئے۔ مسلمانوں کو غیر اسلامی زندگی سے روک کر
اسلامی زندگی اختیار کرنے پر تیار کیا جائے۔ ان کو غیر اسلامی رسوم سے جو اسلامی بنائی
گئی ہیں آگاہ و محترز کیا جائے۔ جیسے شادی، غمی کی مختلف خود ساختہ تقریبات، یہ جبریا
اخراجات، اسراف و تبذیر، یہاں تک کہ بھاری بھاری قرضوں سے ان کا انجام۔ ان کو

لے اگر وہ صوفیہ میں سے طرابلس میں سنیہ تحریک اور سالیہ میں مہدی سوڈانی کی قربانیاں بھی ناقابل فراموش ہیں لیکن
ان کا غور وہابی تحریک کے بعد ہوا اور دونوں کا حشر و ہوا جو وہابی تحریک کا نقل و حرکت بعد ذلک اہل

ترک کر کے کفایت شعاری و سادہ زندگی سے بچانی ہوئی دولت اور بہت تبلیغ دین اور جہاد پر صرف کی جاسکتی ہے۔

جہاد کا بھولا ہوا سبق پھر یاد کرایا جائے۔ ہر مسلمان عمر بھر اپنے آپ کو سپاہی سمجھے، مرنے مارنے کو تیار رہے۔ سپاہیانہ زندگی کے لئے نکاح بیوگان اور تعداد ازدواج بھی جاری کیا جائے۔ کیونکہ نکاح محض نفسانی و جنسی تقاضا نہیں، بلکہ گونا گوں اقتصادی، سماجی سیاسی و فوجی مسائل کا حل بھی ہے۔ خصوصاً اُس زمانے میں جب کہ محاذ میں کی کثرت تعداد فوجی کامیابی کا بہت قوی عنصر تھی۔

اسی طرح پیروں کی لوٹ کھسوٹ اور اس کے نتائج پر غور کیا گیا۔ اور طے پایا کہ قبروں کی آرائش، روضوں کی تعمیر، بزرگوں کے مزاروں کی جاترا، عرس، نذر و نیاز پر ضائع ہونے والی رقمیں بچانی جائیں۔ ازیں قبیل اپنی اور مردوں کی سکونت (مقبر) مساجد مدارس کے لئے عالی شان عمارات کی تعمیر سے اجتناب کا فیصلہ کیا گیا۔ ایسے افعال کا نتیجہ مسلمانوں نے پاکستان کو ہجرت کرتے ہوئے دیکھ لیا۔ نیز مسلمانوں کے ذہن نشین کیا جائے کہ انکا کوئی ایک وطن نہیں۔ ”مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا“ اور مدفن کے لئے بھی مردہ عزیزوں اور بزرگوں کے قریب کی تلاش بھی خام خیالی ہے۔

ان تمام اصلاحات کو آپ مذہبی کہیں گے یا سیاسی؟ کچھ بھی نہیں اور سب کچھ۔ اسلام میں سیاست جدید معنوں میں کوئی اصطلاح ہی نہیں۔ مسلم لغت میں یہ لفظ موجود نہیں۔

تعارف ڈاکٹر قیام الدین احمد پروفیسر تاریخ پٹنہ یونیورسٹی کی یہ تالیف درحقیقت ان کی پی ایچ ڈی کا تحقیقاتی مقالہ ہے۔ ہر چند موضوع پر کئی تالیف انگریزی اور اردو میں موجود ہیں جن میں مولانا غلام رسول مہر کی تالیف سید احمد شہید جماعت مجاہدین و سر گذشت مجاہدین پر مشتمل چار جلدوں میں اتنی شرح و بسط، تحقیق و تدقیق اور ساتھ ہی انشا پر دازانہ قدرت سے لکھی گئی ہیں کہ اب تک وہ اس موضوع پر حرف آخر سمجھی جاتی ہیں۔ مگر تاریخ میں کوئی حرف آخر مشکل سے ہوتا ہے۔ یہ جنگل نا پیدا کنار ہے۔ ڈاکٹر صاحب کو اس تحقیقات کے دوران میں بہت سے ایسے موارد مل گئے جن تک اوروں

کی رسائی نہ تھی علاوہ برہ وہ خاندان صادق پور کے چشم و چراغ بھی ہیں۔ تحریک کے ایک عظیم قائد مولانا احمد اللہ کے بیٹے حکیم عبدالحمید کے نواسے ڈاکٹر عظیم الدین احمد صدر شعبہ عربی پٹنہ کالج کے پوتے ہیں۔ اسی طرح ان کو اپنی خاندانی روایات پر بھی بہت کچھ دسترس ہے۔ ان سہولتوں سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے تحریک سے متعلق مزید تحقیق اور بعض غلط فہمیوں کی اصلاح بھی کوی ہے۔ اب اس موضوع پر ان کی کتاب کم سے کم انگریزی میں، حرف آخر ہے۔

اس لئے میں نے باوجود کبرسنی و ضعف بصارت اس کا ہو بہو مکمل ترجمہ پیش کر دیا۔ خاکسار مترجم بھی اسی خاندان کا ایک "بدنام کنندہ نکونامے چند" ہے اور تحریک کے دوسرے بزرگتر قائد، سید احمد شہید کے خلیفہ ثانی مولانا عنایت علی کا پوتا ہے۔ اس جہت سے اس کا تعلق قدیم تر ہے اور روایات خاندانی سے واقفیت میں کسی سے زیادہ نہیں تو کم بھی نہیں۔ اس لئے میں نے اتنی جسارت کی کہ بابجا ذیلی حاشیہ (نوٹ نوٹ) میں مولف کے بعض تسامح یا غلط فہمی کی توضیح بھی کر دی۔ امید ہے کہ اب اردو میں یہ کتاب وہابی تحریک کی مکمل روداد، اور موجودہ اور آئندہ نسلوں کے لئے چراغ راہ ثابت ہوگی۔

مولف کے بعض ذیلی حواشی، خصوصاً دستاویزات کے کچھ حوالے میں نے ترک کر دیے ہیں، اس لئے کہ ان حوالہ جات تک عام قارئین کی رسائی مشکل ہے۔ باقی تمام حوالے مع فہرست مأخذ اردو فارسی بھی نقل کر دیے ہیں۔

اکثر مقامات ایسے ہیں جن سے اب اکثر قارئین کو شاید کوئی دل چسپی نہ ہو۔ مگر میں نے کسی کو نہیں چھوڑا۔ ان ناموں میں سے کچھ مجاہدین و معاونین جہاد کی اولاد ہیں جو اپنے اسلاف کے کارناموں سے ناواقف یا غافل و بے پروا کر کے بے فکر زندگی گزار رہے ہیں ان کے لئے اپنے فراموش کردہ اسلاف کے کارناموں کا ذکر تازیانہ عبرت ہوگا ان کی آواز اب بھی سن لینگے۔

دیکھو مجھے جو دیدہ عبرت نگاہ ہو میری سنو جو گوش نصیحت نبوش ہو

ہر مسلمان کو ہر زمانہ اور ہر زمین میں مجاہد رہنا ہے۔

تعظیمی خطاب مولف کتاب نے تمام مجاہدین و اکابر کے نام جن میں اکثر جلیل القدر علماء ہیں کسی تعظیمی خطاب مثلاً شہید، مولانا، مولوی یا حضرت کے بغیر لکھے ہیں۔ یہی انگریزی تاریخوں کا دستور بھی ہے۔ میں نے بھی ترجمہ بعینہ کر دیا ہے۔ اپنی طرف سے تعظیمی الفاظ نہیں بڑھائے۔ واقعہ بھی یہ ہے کہ یہ بزرگوار ہر تعظیمی توصیف سے مستغنی تھے۔

مشتقِ نامِ تمام ماجمال یا مستغنی ست

بآب و رنگِ خال و خطہ حاجت لے زیبارا

محمد مسلم عظیم آبادی (پروفیسر)

کراچی ۱۳ جنوری ۱۹۷۱ء

تمہید

ڈاکٹر قیام الدین احمد

۱۹۵۲ء میں کے بی جی سوال انجمن تحقیقات پٹنہ میں ایک تحقیقاتی طالب علم کی حیثیت سے میرے تقرر کے فوراً بعد حکومت بہار نے مجھے ڈاکٹر کے کے دتا کے زیر نگرانی جو انجمن کے اعزازی جانیٹ ڈائریکٹر تھے، کنور سنگھ اور امر سنگھ کے سوانح حیات مرتب کرنے کے لئے مامور کیا۔ اس کام میں مجھے صرف بہار کے تقریباً تمام ضلعی اور ڈویژنل محافظ خانے ہی نہیں بلکہ پٹنہ، کلکتہ، الہ آباد اور دہلی کے محافظ خانے کھانا پڑے۔ اُس وقت میری تحقیقات کا خاص موضوع بہار میں ۱۸۵۷ء-۵۹ء کی تحریک تھا۔ لیکن اکثر دستاویزات جو میرے ہاتھ آئے اُس فساد کے زمانے میں وہابیوں اور ان کی جدوجہد سے بھی متعلق تھے۔ وہابیوں کے متعلق جزوً جزوً جو معلومات مجھے حاصل ہوئیں ان سے اسی موضوع پر میرا شوق تجسس بھڑک اُٹھا۔

دہلی تحریک کی تاریخ کی تالیف و ترتیب ایک کٹھن اور بڑا محنت طلب کام تھا۔ مختلف سرکاری محافظ خانوں سے اہم معلومات جمع کرنا اور کاغذات، پرائی کتابوں اور مسودوں کی جانچ پڑتال اور مطالعہ کرنا تھا۔ ان کے علاوہ تحریک کی مکمل تصویر کشی کے لئے کچھ نادر و نایاب ممنوع الاشاعت دہلی رسالے گوشہ نگامی سے کھود کر باہر نکالنا تھا۔ اگرچہ لفظ دہلی غلط تسمیہ ہے مگر اس کی تشہیر استعمال عام کی وجہ سے میرے لئے ان کتب کے نام میں اسے اختیار کرنا ناگزیر سا ہو گیا۔ سید احمد بدایونی

کے متبعین کو اہل حدیث، یا موحّدین یا مصلحین سے تعبیر کرنا اور ہر جگہ قوسین میں ”دہلی“ کے لفظ کا اضافہ کرنا اور کچھ نہیں تو جھنجھٹ ضرور تھا۔ انگریزوں اور اکثر ہندوستانی

مفسرین کا اس خطاب کے استعمال پر اصرار و ابرام عمدًا اور بد نیتی پر محمول معلوم ہوتا ہے۔ (اب) نجدی وہابیوں نے شروع میں عوام کے بعض اعمال کو جن کو وہ غیر اسلامی تصور کرتے تھے روکنے کے لئے فرط جوش میں جن حرکات کا ارتکاب کیا ان کی بدولت یہ جمہور مسلمانان ہند اور دوسری جگہوں میں بہت بدنام اور انگشت نما رہے۔ حکومت برطانیہ کی نظر میں تو لفظ وہابی غدار اور باغی کا مترادف تھا۔ اس طرح سید احمد کے متبعین کو وہابی سے تعبیر کر کے اُس وقت کے سرکاری حکام ایک تیر سے دو چڑیوں کا شکار کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ ایک تو اعلیٰ حکام کے طبقے میں ان پر باغی ہونے کا داغ لگانا دوسرے عام مسلمانوں میں انتہا پسند متعصب اور مآثر کا غارتگر قرار دینا۔ یہ لفظ ایک مذہبی سیاسی و شنام بن گیا۔ بہر حال اس کتاب میں وہابی کا خطاب برقرار رکھا گیا۔ اس لفظ کے غلط مفہوم سے جو اس میں پتہاں ہے مولف کو قطعاً کوئی سروکار نہیں۔

یہ کتاب دراصل پی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگری کے لئے میرے اُس مقالے پر مبنی ہے جو میں نے ۱۹۶۱ء میں پٹنہ یونیورسٹی میں پیش کیا تھا اس کے بعد بعض نئے مواد جو باہر سے دستیاب ہوئے ان کی مدد سے اس کی نظر ثانی کی گئی، نئی ترتیب دی گئی اور توسیع کی گئی۔ یہ ایک حد تک اس تاخیر اشاعت کا عذر ہے۔

یہ کتاب کئی اصحاب کے زیر بار منت ہے۔ میرے لئے اپنے دو واجب التعظیم استاد ڈاکٹر کے دتا وائس چانسلر پٹنہ یونیورسٹی اور پروفیسر سید حسن عسکری کے شکریہ کے کما حقہ احساس کا اظہار ناممکن ہے۔ ڈاکٹر دتا کی عالمانہ رہنمائی، ترغیب اور دلچسپی کے بغیر میرا مقالہ اور یہ کتاب شاید تکمیل نہ پاسکتی۔ موضوع کے وسیع مطالعہ کے ساتھ پروفیسر عسکری کا مشورہ اور نہایت گراں بہا ثابت ہوئی جو ہر وقت مجھے حاصل رہی اور کام میں سہولت کا باعث ہوئی۔ میرے دوسرے واجب التعظیم استاد ڈاکٹر آرا لیس شرما نے میرا مسودہ مطالعہ فرما کر عام قیمتی مشوروں سے نوازا۔ شعبہ مسودات فارسی کتب خانہ پٹنہ یونیورسٹی سے متعلق مرحوم فصیح الدین بلخی بھی ایک قیمتی ذریعہ اعانت تھے۔ کے پی جیسوال کی تحقیقاتی انجن کے ایک رکن (فیلو) ڈاکٹر جے اے جھانے اس موضوع

پر کچھ دستاویزات کی نشان دہی کر کے میری مدد کی۔

سنٹرل ریکارڈز آفس، کلکتہ، الہ آباد، پٹنہ کے قومی محافظ خانوں اور ڈوینرل کمشنر پٹنہ کے دفتر کے محافظین دستاویزات کے افسروں کا بھی شکریہ گزار ہوں۔ کلکتہ کے محافظ دستاویزات مسٹر جے سی گو سوامی بھی بالخصوص ہمیشہ اعانت کے لئے امداد ہے۔ میں نیشنل لبریری، بہار، لیسرچ سوسائٹی اور پٹنہ کالج کے کتب خانوں کا بھی تحقیقات کے دوران مختلف سہولتیں مہیا کرنے کے لئے ممنون ہوں۔

میرے بھائی ہشام نے ٹائپ شدہ مسودہ کی تصحیح اور تیاری میں میری مدد کی میں خاص طور پر اپنی بیگم کا شکریہ گزار ہوں جنہوں نے ہمیشہ خاموشی کے ساتھ میری مدد کی اور اس کتاب کی تیاری کی طویل المدت اور کبھی کبھیں گھڑیوں میں میرا ہاتھ بٹایا۔ میں مسٹر کے اہل موکو پادھیہ کی اس توجہ اور صبر و استقلال کا اعتراف کئے بغیر بھی نہیں رہ سکتا جو انھوں نے کتاب کی طباعت میں دکھائی۔

قیام الدین احمد

۹ ستمبر ۱۹۶۶ء - خواجہ کلاں - پٹنہ سٹی

تعارف

(ماخذ کا جائزہ)

وہابی تحریک انگریزوں کے خلاف اُن شدید ترین قدیم ترین اور ممتد ترین تحریکوں میں سے تھی جو اٹھارہویں صدی کے نصف آخر اور انیسویں صدی کے اوائل میں ہندوستان کی سیاسی تاریخ کا ایک مہتمم بالشان عنصر ہے۔ تاہم یہ افسوسناک امر ہے کہ اگرچہ اس عظیم تحریک پر ابھی ایک صدی بھی نہیں گزری مگر اب تک کسی تاریخی تالیف میں اس پر کما حقہ بحث کی گئی نہ صحیح نقطہ نگاہ سے نظر کی گئی ہے۔ آج تک وہابیوں پر ایک سرولیم ہنٹر کی کتاب مطبوعہ ۱۸۷۱ء کے سوا کوئی جامع تصنیف موجود نہ تھی۔ انیسویں صدی میں ہندوستان کی سماجی بیداری اور اصلاحات پر فی الحال بھی جو کچھ لکھا گیا ہے اس میں وہابی تحریک کا کوئی تذکرہ نہیں آتا۔ حالانکہ سیاسی حیثیت سے قطع نظر یہ تحریک ہندوستانی مسلم معاشرہ کی سماجی مذہبی اصلاح کی نہایت اہم جدوجہد کی نشان دہی کرتی ہے۔

تحریک کی ابتدائی تاریخ بالخصوص سید احمد کی وفات تک کے زمانے سے متعلق جستہ جستہ معلومات مخطوطات، مسودات، پرانی اور نایاب کتابوں اور فارسی ازرو انگریزی رسالوں میں ادھر ادھر بکھری پڑی ہیں۔ ان بچے بچائے ذرائع معلومات کا جائزہ یہاں بے محل نہ ہوگا۔ سید احمد کے سوانح حیات پر قدیم ترین تالیف حضرت شہید کے بھانجے، شاگرد اور قریب ترین رفیق سید محمد علی کی محزن احمدیؒ ہے اس میں اُن کی عرب سے مراجعت تک کا ایک عام بیان ہے اور بعد کے تمام تذکرہ نویسوں نے اسی سے استفادہ کیا ہے، یہ

۱۔ اور نیٹیل پبلک لائبریری (کتب خانہ شرفیہ پٹنہ) کا مخطوط مورخہ ۱۲۶۲ھ بقلم احسان علی۔ یہ اس تالیف کا قدیم ترین موجودہ نسخہ ہے جو سب سے پہلے ۱۲۸۳ھ میں لکھا گیا تھا۔ غلام رسول مہر کا یہ خیال (مذکورہ جلد ۱۶ صفحہ ۱۶) غلط معلوم ہوتا ہے کہ یہ تالیف ۱۲۸۳ھ میں مکمل ہوئی۔

نواب وزیر الدولہ (۱۸۳۷ء-۱۸۶۲ء) والی ٹونک کی فرمائش سے لکھی گئی اور انہیں کے نام پر معنون ہے۔ وزیر الدولہ اپنے والد نواب امیر خاں کے ساتھ وہابی تحریک کے ایک اہم سرپرست رہے اور اصل ٹونک وہابیوں کا ایک اہم مرکز رہا ہے، اور ریاست ٹونک کے قدیم کتب خانے میں اس موضوع پر مواد کا ایک قیمتی ذخیرہ موجود تھا۔ وزیر الدولہ خود بھی ایک کتاب مسمیٰ وصایا غے وزیری کے مصنف تھے جس میں سید احمد اور ان کے بعض رفقا کا تذکرہ ہے۔ اسے نواب محمد علی خاں نے ۱۸۸۱ء میں مفید عام پرنس آگرہ سے شائع کیا۔

سید احمد کا ایک اور سوانحی تذکرہ جعفر علی نقوی کی تاریخ احمدیہ ہے۔ مؤلف ایک اچھے کاتب تھے اور سید احمد نے ان کو اپنا صدر منشی اور دفتری کاغذات کا ناظم مقرر کیا تھا۔ اس حیثیت سے ان کو وہابیوں پر لکھنے کا ایک مناسب موقع حاصل تھا۔ بہت سے واقعات میں جو انھوں نے بیان کئے ہیں انھوں نے خود حصہ لیا تھا۔ وہ سید احمد کے ساتھ شمالی مغربی سرحد پر رہے ان کی شہادت کے بعد ہندوستان لوٹ آئے اور ۱۲۷۲ھ (۱۸۵۵ء) میں یہ کتاب تالیف کی۔ مگر اس کتاب کے ایک مخطوطے کی پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں نشان دہی کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ اس میں بنگال میں ٹیٹو میر کی شورش کا ذکر بھی ہے، جو کسی اور فارسی تذکرے میں مذکور نہیں۔ بد قسمتی سے اس قیمتی مخطوطہ کا کوئی نسخہ مجھے دستیاب نہ ہوا۔

وقائع احمدی یا تاریخ کبیر ایک ضخیم تذکرہ ہے جس میں سید احمد کے بعض رفقا کی متعدد سرگزشتیں جمع کی گئی ہیں۔ یہ کتاب بھی نواب وزیر الدولہ کی سرپرستی میں تالیف ہوئی جنھوں نے سید احمد کے بہت سے رفقاء کو جمع کیا اور ان کے بیانات قلمبند کئے اس کتاب کی پہلی جلد ۱۲۷۳ھ (۱۸۵۹ء) میں تمام ہوئی۔ اس کتاب کے کئی نسخے مختلف مقامات میں موجود ہیں، جن میں کتب خانہ ریاست رامپور بھی ہے۔ اس میں سید احمد کی زندگی کی اور سرحد کے معرکوں کی کچھ قیمتی تفصیلات ملتی ہیں، لیکن دراصل یہ روایات کا مجموعہ ہے اور خوش اعتقادی کے عناصر سے خالی نہیں۔

”تاریخ ہزارہ میں ہزارہ اور اس سے ملحق علاقہ جات جموں و کشمیر میں سکھ حکومت

کے قیام سے بیکر گلاب سنگھ کی تخت نشینی تک کے حالات بیان کئے ہیں۔ یہ کتاب ضلع کانپور کے ایک کالیستھ مہتاب سنگھ نے علاقہ ہزارہ کے پہلے انگریز ناظم الامور جیمس ایبوٹ کی فرمائش سے لکھی۔ مہتاب سنگھ نوکری کی تلاش میں سرحد شمالی و مغربی کو گیا تھا۔ اور کچھ عرصہ تک کنور کھڑک سنگھ، فتح سنگھ مان اور ہری سنگھ کے تحت خدمت کی تھی۔ سہ ماہی ۱۸۸۱ء (۱۲۴۲ھ) میں ہزارہ سرکار کے دفتر میں اس کا تقرر ہو گیا، ۱۸۵۴ء تک تیس سال اس عہدے پر رہا۔ اسی زمانے میں ایبوٹ نے اسے علاقہ ہزارہ کے حالات لکھنے پر مامور کیا۔ موجودہ نسخہ لندن کے تعلقات ریاستہائے جمہوریہ کے دفتر کے کتب خانہ کی ملکیت ہے اور اس پر تاریخ ۱۸۵۴ء درج ہے۔ اس میں سید احمد اور سکھ جنرل شیر سنگھ کے درمیان اہم معرکہ بالاکوٹ کا تفصیلی بیان ہے۔ اس کی وقعت اس حقیقت سے بڑھ جاتی ہے کہ یہ اس شخص کی تحریر ہے جسے ۱۸۲۴ء سے ۱۸۵۴ء تک کی پوری مدت میں جائے وقوع پر موجود رہنے کا نام در موقع حاصل ہوا، اور جسے مالگزاری سے متعلق تمام کاغذات دستیاب تھے۔ مؤلف کا دعویٰ ہے کہ اس نے تمام واقعات جو بیان کئے ہیں ان میں سے اکثر اس کے چشم دید ہیں۔ چونکہ یہ کتاب ایک انگریز کی سرپرستی میں لکھی گئی اس لئے مؤلف کے لئے آسانی سے ممکن ہوا کہ وہ اس وقت تک اپنے آقاؤں کے دو دشمنوں کے درمیان جنگ کے متعلق غیر متعصبانہ رائے کا اظہار کر سکے۔ اب تک اس کتاب کی طرف کسی نے اعتنا نہیں کیا تھی مہر نے سید احمد کے سرحدی محاذات پر تمام ممکن معلومات کا جائزہ لینے پر بہت محنت صرف کی ہے اس ماخذ سے اُن کی نظر بھی چوک گئی۔

صراط مستقیم سید احمد کے اقوال و افکار کی بنیاد پر شاہ اسماعیل اور عبدالحی کی مشترک تالیف ہے بعض لوگوں نے اسے دہائیوں کے قرآن کا نام دیا ہے۔ یہ سید احمد کی ایسی تعلیمات پر مشتمل ہے اور اس میں مسلمانوں میں مروجہ سماجی مذہبی اعمال و رسوم کا بیان بھی ہے۔ اسے تحریک کا سماجی مذہبی منصوبوں کا منشور تصور کیا جاسکتا ہے۔ بہت سے مطبوعہ نسخے اور اردو ترجمے بھی موجود ہیں۔ میں نے ایک نایاب نسخے سے استفادہ

کیا ہے جو سید احمد کے پہلے خلیفہ شاہ محمد حسین کے ذاتی مطالعہ کے لئے تیار کیا گیا تھا۔ اس نسخے کے آخر میں شاہ صاحب موصوف کو سید احمد کی بخشش پہنچی ہوئی نایاب سند خلافت بھی موجود ہے۔ حوالے کے لئے میں نے اس کتاب کا ایک مطبوعہ نسخہ استعمال کیا ہے۔

سید احمد اور ان کے بعض رفقا کے مکتوبات کے کئی مجموعے ہیں۔ یہ مختلف مقامات میں موجود ہیں۔ سید احمد کے مکتوبات کا ایک بہت اہم نسخہ پٹنہ یونیورسٹی لائبریری کے شعبہ مخطوطات میں موجود ہے۔ اس میں ایک تتمہ بھی ہے جس میں سرحد پر دہائیوں کی قائم کی ہوئی آزاد ریاست کا حال بھی مذکور ہے۔

اُردو میں مطبوعہ نسخوں میں مندرجہ ذیل قابل ذکر ہیں۔

تواریخ عجیبہ یا سوانح احمدی مولفہ محمد جعفر تھانیسری۔ وہ ایک دقیع دہائی تھے اور انبالہ کے مقدمے میں بغاوت کے الزام میں سزایاب ہوئے۔ ان کو جزائر انڈمان میں جس ودام کی سزاملی تھی۔ لیکن اٹھارہ سال قید میں گزارنے کے بعد وطن واپس آکر انھوں نے یہ کتاب لکھی۔ اسی میں سید احمد اور ان کے بعض رفقا کی جامع سرگذشت بیان کی گئی ہے۔ اس میں سید احمد کے بہت سے مکتوب کے متن بھی نقل کئے گئے ہیں جو مختلف اشخاص کو لکھے گئے تھے۔

محمد جعفر نے دو اور کتابیں بھی لکھیں: تواریخ عجیب معروف بہ کالا پانی اور تواریخ عجیب۔ ناموں میں یہ خفیف فرق قابل توجہ ہے۔ اصل میں یہ مادہ تواریخ اشاعت اول الذکر جو ۱۸۸۴ء میں لکھی گئی۔ اس میں مقدمہ انبالہ کی روداد اور جزائر انڈمان تک کے سفر میں قید لیو پرمظالم کے واقعات درج ہیں جن کا اور ذریعہ سے زیادہ علم دستیاب نہیں۔ آخر الذکر کتاب مولف نے دوران قید میں لکھی تھی اور یہ جزائر انڈمان کی جغرافیائی تصویر کشی کرتی ہے۔

سیرۃ سید احمد شہید مولف ابوالحسن علی ندوی۔ مہر کی جامع بسط الذیل کتاب کی اشاعت سے قبل تک سید احمد کے سوانح حیات پر ہی ایک مفصل ترین تالیف تھی۔

یہ زیادہ تر فارسی یا خدیوہی ہے اور وقت کی سیاسی حالت کی طرف اعتنا نہیں کی گئی ہے۔

ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک مولفہ سید مسعود عالم ندوی۔ یہ زیادہ تر پٹنہ کے وہابیوں کے کرداروں سے متعلق ہے۔ مولف نے فارسی و عربی ماخذ کے علاوہ کچھ انگریزی تصنیفوں اور سرکاری دستاویزوں سے بھی کام لیا ہے۔ موضوع کا طرز نگارش منطقی اور تاریخی ہے۔ اور سید احمد کے ساتھ وہ مفرد تعظیمی اسلوب جو بدقسمتی سے بعض اور تالیفات متذکرہ بالا کی تاریخی قدر و قیمت کو بہت گھٹا دیتا ہے بہت کم اختیار کیا گیا ہے۔ ان دو مسئلوں پر بھی بحث کی گئی ہے جن سے بالعموم غفلت برتی گئی ہے۔ ایک تو ۱۹۵۹-۵۹ء کی تحریک میں وہابیوں کا دخل۔ دوسرا نجدی وہابیوں کا ہندوستانی وہابیوں پر مفروضہ اثر۔

کئی تالیفات خاندان صادق پور کے ارکان کی ہیں۔ ان میں سب سے اہم تذکرہ صادق مولفہ عبدالرحیم ہے۔ جو جعفر تھانیسری کے ساتھ قید ہوئے اور انہیں کی طرح قید سے رہا ہونے کے بعد یہ کتاب لکھی۔ قائدین پٹنہ خصوصاً ولایت علی عنایت علی، یحییٰ علی اور احمد اللہ کے کارناموں پر مشتمل خاندان کا یہ سوانحی تذکرہ بہت کارآمد ہے۔ خاندان کی روایت کے مطابق اس کتاب کے پہلے مسودہ میں زیادہ مواد جمع تھے مگر مصلحت وقت اور بعض احباب کے مشورے سے مولف نے اشاعت سے پہلے حکومت کے خلاف اجزا خارج کر دیئے۔ سب سے پہلے اسے مولف کے چھوٹے بیٹے نور الہدیٰ نے ۱۹۶۱ء میں شائع کیا۔ میں نے طبع دوم کا نسخہ استعمال کیا ہے جو عبدالغفار صاحب مرحوم صادق پوری کے پاس تھا۔ وہ مولف کے قریبی قریب تھے اور تحریک کی تاریخ سے خاندان میں سے زیادہ باخبر تھے۔ ان کے محلو کہ نسخے میں ان کے ہاتھ کے بہت سے حواشی لکھے ہوئے ہیں جن میں ارکان خاندان اور مرکز پٹنہ کے نظم سے متعلق بہت ہی اہم تفصیلات ہیں۔ تیسرا ایڈیشن عبدالرحیم کے نواسے حکیم عبدالخیر صاحب نے ۱۹۶۴ء میں شائع کیا۔ اس ایڈیشن کے تحت میں

لہ اس ایڈیشن میں کثرت سے الحاقات ہیں جو قیامی اور غیر مصدق ہیں۔ اس کتاب میں مترجم نے ذیلی حواشی میں مناسب مقامات پر نشان دہی کر دی ہے۔

حکیم عبد الجبیر نے بعض امور پر مزید اطلاعات غنم کی ہیں۔

”رسالہ تعزیر“ یہ ولایت علی، عنایت علی اور فیاض علی کی کچھ تحریرات کا مجموعہ ہے جس میں کچھ دینی سماجی مسائل پر بحث کی گئی ہے۔ صراط مستقیم کی طرح یہ رسالہ بعض سماجی اور دینی مباحث پر باہمیوں کے نظریات کی توضیح کرتا ہے۔

مثنوی شہر آشوب از حکیم عبدالحمید۔ اس کے مصنف احمد اللہ کے بڑے بیٹے ہیں۔ اور خاندان کے سردار کی حیثیت سے ۱۸۶۵ء میں گھروں سے نکالے جانے کے بعد نظم کا سارا بار انھیں کے سر تھا۔ انھوں نے احمد اللہ کی سنزایابی کے بعد خاندان کے مصائب کی داستان فارسی میں نظم کی۔ یہ یونانی دواخانہ پریس آملہ آباد میں طبع ہوئی۔ میرے پاس اس نظم کا وہ قلمی مسودہ بھی موجود ہے جو مصنف کے زیر مطالعہ تھا۔

در مقال از عبدالحق آردی۔ یہ فارسی میں غرورہ امپلہ کی منظوم داستان ہے۔ مصنف نے کئی سال شمالی مشرقی سرحد کے مرکز پر بسر کئے تھے۔ اس کے بعد ستھانہ کے سردار جبار شاہ کے ماتحت کسی عہدے پر مامور ہوئے، اس کے بعد وہیں بیوند خاک ہوئے۔ یہ ۱۲۸۰ھ (۱۸۶۹ء) میں تصنیف ہوئی۔ مہر (جلد ۱ صفحہ ۲۵-۲۶) سید جبار شاہ کے مملوکہ ایک نسخہ کا ذکر کرتے ہیں۔ وہ اس کتاب کی اشاعت کا کوئی ذکر نہیں کرتے۔ لیکن اس کا ایک مطبوعہ نسخہ پروفیسر محمد مسلم استاد سینٹ کولمباز کالج ہزاری باغ کا مملوکہ پٹنہ کالج لائبریری کے شعبہ مسودات میں محفوظ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ حکیم عبدالحمید کے مساعی سے طبع ہوا جن کو اس کتاب کا ایک کرم خوردہ مخطوطہ مل گیا تھا۔ چونکہ بہت سا حصہ ضائع ہو چکا تھا اور خالی حقے صحیح طور پر پر نہیں کئے جاسکے اس لئے جیسا ناقص تھا ویسا ہی طبع کر دیا گیا۔

۱۷۔ یہ دوسرے ایڈیشن کا بالکل چہرہ ہے اور اسی کے ناقص سے مملو ہے۔ اور پہلے ایڈیشن سے ویسا ہی مختلف۔

افسوس ہے کہ پہلا ایڈیشن ڈاکٹر قیام الدین احمد کو دستياب نہیں ہوا۔ مترجم کے پاس موجود ہے۔ [۱۸] اصل یہ ہے کہ یہ ناقص مخطوطہ اوکھلی کوکھیں سے مل گیا تھا۔ اس کی اشاعت کے لئے اس نے ۱۸۹۹ء کے قریب اسے صادق پور پریس میں اس درخواست طبع کے ساتھ بھیج دیا تھا کہ صادق پور کے کسی عالم سے اس کے غلاؤں کو پر کر کے مخصوص حلقہ میں اشاعت کے لئے معدودہ چند نسخے کئے جائیں یہ کام حکیم عبدالحمید کے ذمہ کیا گیا تھا۔ اپنی طباعی سے انھوں نے جابجا غلطیاں کر دیں مگر زیادہ حصہ خالی رہ گیا وہاں شائع کر دیا گیا۔ مالک طبع میرے غلط تھے جو میں طفل نکتہ تھا ایک نسخہ میں نے خلاف ہدایت اسے بیکر رکھ لیا تھا [مترجم]۔

سید احمد اور وہابی تحریک پر غلام رسول مہر کی چار جلدیں جدید ترین اور اس موضوع پر سب سے زیادہ جامع تالیف ہے۔ یہ چار جلدیں جو دو ہزار سے زائد صفحات پر محیط ہیں ان کے مطالعہ سے مولف کی صبر آزما اور جانفشانی محنت اور خلوص ظاہر ہے پہلی دو جلدیں مستمے سید احمد شہید ایک ساتھ مجلد ہیں۔ باقی دو جلدیں جماعت مجاہدین و سرگذشت مجاہدین کے ناموں سے موسوم ہیں۔ مولف نے جن مآخذ کو استعمال کیا ہے۔ ان میں سے مواد کی ایک کثیر مقدار (جن میں سے بعض پر پہلی بار نظر ڈالی گئی ہے) استفادہ کیا گیا ہے۔ مگر معاصر سرکاری دستاویزات پوری طرح کھنگالی نہیں گئیں۔ ۱۸۵۷ء کی تحریک سے متعلق وہابی تحریک پر بحث نہیں کی گئی ہے۔ مولف نے ۱۸۱۸ء سے ۱۸۴۷ء تک وہابی تحریک کا پورا جائزہ لیا ہے اس زمانے میں ۱۸۵۷ء کی تحریک ایک مہتمم بالشان واقعہ تھا اور دوسری تحریک کے پہلو بہ پہلو اس پر بھی بحث کرنا تھی۔ پھر وہابی تحریک کی ناکامی کے اسباب یا مختلف میدانوں میں اس کی خدمات و اعانت کا کوئی ذکر نہیں۔

ایک پُرانے اردو ماہنامہ اشاعت سنت نبویہ (جلد ۴، ۱۱ مورخہ نومبر ۱۸۸۱ء) میں جو مطبع ریاض ہند امرتسر سے طبع ہوتا تھا وہابیت پر کسی گمنام اہل قلم کے تین مقالے شائع ہوئے تھے۔ پہلے دو میں اس دعوے پر کہ سید احمد کے پیرو وہابی ہیں قانونی دلائل سے بحث کر کے ثابت کیا گیا ہے کہ یہ لوگ فی الحقیقت حنفی مسلمان تھے۔ تیسرے مقالے میں ہندوستان میں وہابی تحریک کی مختصر تاریخ لکھی ہے جو مندرجہ ذیل چار حصوں میں تقسیم کی گئی ہے: (۱) ۱۸۳۳ء سے ۱۸۳۷ء سید احمد کے ابتدائی معرکے۔ (۲) ۱۸۳۱ء-۱۸۳۷ء ولایت علی اور عنایت علی کی کاروائیاں، پنجاب میں ان کی گرفتاری اور پٹنہ میں ان کے اخراج تک (۳) سرحد شمالی و مغربی کو ان کی مراجعت اور مابعد کی کاروائیاں۔

معارف کے پُرانے شماروں میں بھی تحریک کے کئی پہلوؤں پر کارآمد مقالے بالخصوص سعودی عالم ندوی کے شائع ہوئے۔

انگریزی مطبوعہ مآخذ میں سے ہنٹر کی آؤ رائٹین مسلمانس ایک تنہا قیمتی تصنیف ہے۔ تالیف ہذا میں اس پر علیحدہ بحث کی گئی ہے۔ جرنل آف رائل ایشیاٹک سوسائٹی لندن، ممبئی

کلکتہ کی ابتدائی جلد میں بھی قابل ذکر ہیں۔ کلکتہ ریویو میں اکنسیلی کے طویل معلوماتی مقالے بھی اس موضوع کے طالب علموں کے لئے گراں قدر ہیں۔ کرنل اف رایل ایشیاٹک سوسائٹی بمبئی میں رہا تھیک نے عرب اور ہندوستان میں وہابیت کا ایک عام جائزہ پیش کیا ہے۔ شمالی مغربی سرحد پر وہابی مرکز کے خلاف فوجی معرکوں سے متعلق متعدد تحریریں ہیں، مثلاً ایچ ڈبلیو پیگٹ (کلکتہ ۱۸۶۲ء) کی شمالی مغربی سرحد کی قبائل کے خلاف مہموں کی روداد، ایچ ڈبلیو پیلو (لاہور ۱۸۶۳ء) یوسف زئیوں پر ایک عام رپورٹ، اور کرنل ایڈائی (لندن ۱۸۶۴ء) کی سناہانہ کے علاوہ کچھ فوجی حکام کی جنہوں نے وہابیوں کے خلاف مہمیں چلائی، یادداشتیں اور سرگزشتیں ہیں یہ ساری تحریریں زیادہ تر وہابیوں کے خلاف کشمکش کے عسکری پہلو پر بحث کرتی ہیں۔ اُس زمانے کے انگریزی اور دیسی زبانوں کے اخبارات اور رسائل بھی تحریک کے بعض پہلوؤں کا تذکرہ کرتے ہیں۔ ہنٹر نے ۱۸۶۳ء میں انگلش مین اور پاپونیر میں عام ”محمد نزم“ (مسلمانی) اور انگریزی حکومت میں مسلمانوں کی معاشرتی حالت پر کئی مقالے شائع کئے۔ انگلش مین نے ۲ مئی ۱۸۶۳ء کو مقدمہ انبالہ پر ہربرٹ ایڈورڈس کے فیصلے پر ایک طویل تبصرہ کیا۔ وہابیوں کے خلاف مختلف فوجی مہموں کی روز بروز کی کارروائیوں پر اخبار بنگال ہرکارو میں مضامین شائع ہوتے رہے۔

ماخذ متذکرہ بالا کے جاننے سے ظاہر ہوگا کہ ان کا تعلق زیادہ تر تحریک کی ابتدائی تاریخ (۱۸۳۱ء تک) اور سرحد پر جنگوں سے ہے۔ لیکن یہ کتاب زیادہ تر حکومت ہند اور حکومت بنگال کی اُس وقت کی سرکاری رپورٹوں اور دستاویزوں پر مبنی ہے، جو اس تحریک کے تمام پہلوؤں، اس کے قائدوں، ان کی کارروائیوں اور ان کے خلاف حکومت کے طریق کار اور اقدامات سے متعلق قیمتی معلومات مہیا کرتی ہیں۔ اگرچہ جابجا ان میں تعصب کی آمیزش بھی ہے، پھر بھی وہ اس موضوع پر نہایت کارآمد اور ٹھوس دستیاب مواد

۱۔ یہ فہرست جامع نہیں یہ دکھانے کے لئے کہ ان سے جو معلومات حاصل ہوئی ہیں ان کی نوعیت کیا ہے اور ان کا تعلق کس زمانے سے ہے، صرف چند اہم تحریرات سے اعتنا کی گئی ہے۔

ہیں۔ یہ دستاویزات چھوٹے چھوٹے پرزوں پر یا حواشی پر نسیل سے لکھے ہوئے نوٹوں اور ہاتھ سے لکھے ہوئے مسودات سے بیکر طول، موثق اور مطبوعہ یادداشتوں تک پھیلی ہوئی ہیں۔ دراصل یہ ایک طرف مقامی افسروں جیسے مجسٹریٹوں، پولیس میئرینڈوں اور کمشنروں اور دوسری طرف صوبائی اور مرکزی حکومتوں کے درمیان مراسلات ہیں۔ ان میں کہیں فارسی اور اردو تحریرات یا رسائل کے ترجمے اور اقتباسات ہیں اور کہیں پولیس کے چھینے ہوئے ورامیوں کے نجی مراسلے۔ ۱۸۵۹ء تک یہ ساری دستاویزیں دست نوشتہ پائی جاتی ہیں جو یا تو پلندوں کی شکل میں محفوظ ہیں یا مجلہ رجسٹر ہیں۔ لیکن اس تاریخ کے بعد سے وہ حکومت بنگال کی مطبوعہ رودادوں کی جلدوں میں شامل ہیں لہ

کاغذات کے نجی ذخیرے بھی خصوصاً خاندان صادقپور کے بعض ارکان کے، کارآمد ثابت ہوئے۔ احمد اللہ کی گراں لا تمبریری ۱۸۶۵ء میں خاندان کی اور املاک کے ساتھ ضبط کر لی گئی۔ مگر کچھ کاغذات بچ گئے۔ ان ژویدہ و بوسیدہ کاغذات کے کریدنے سے کچھ اہم قیمتی دستاویزات کا نشان مل گیا، انہیں میں سے ایک شاہ محمد حسین کی سند خلافت ہے۔ اس سے اہم تر نشانی سید احمد کا ایک مکتوب ہے جو انہوں نے خاندان صادقپور کے کئی ارکان کے نام مشترک طور پر لکھا ہے اور آدمی ژوپے کی وصولی پر شکریہ ادا کیا ہے۔ اسی میں یہ ہدایت بھی ہے کہ کس طرح ژوپے سرحد شمالی مغربی کو دہلی کے راستے سے بھیجے جائیں جہاں ان کے ضبط ہونے کا کوئی خطرہ نہیں۔ اس امر کا سید احمد کے کسی اور مکتوب میں ذکر نہیں۔

لہ ان دستاویزات کا مفصل ذکر اس کتاب میں جا بجا کر دیا گیا ہے۔ اور فہرست مآخذ میں بھی ان کو درج کر دیا گیا ہے (تمت)

باب

وہابی تحریک کی بنا اور اس کے خاص پہلو

پس منظر: عہد تحریک میں ہندوستان کے سیاسی سماجی اور مذہبی حالات

مغل سلطنت کا زوال اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کی سیاسی تاریخ میں سب سے بڑا سانحہ سلطنت مغلیہ کا تدریجی انتشار اور پراگندگی تھا۔ آخری باقاعدہ زوال ابھی باقی تھا۔ مگر گزشتہ دو صدیوں سے جو روشنی چمک رہی تھی وہ جھلملانے لگی تھی اور غرور کے بادل منڈلا رہے تھے۔ اس اختلال و انتشار کی رفتار صدی کے اختتام تک بہت تیز ہو چکی تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا جب کہ اصل مرکز سے تین جدا جدا اور بظاہر آزاد ریاستیں پیدا ہو گئیں۔ ۱۷۵۷ء میں دکن میں آصف جاہ نظام الملک نے، ۱۷۵۳ء میں اودھ میں سعادت علی برہان الملک نے اور ۱۷۵۷ء میں بنگال میں علی وردی مہابت جنگ نے اپنی علیحدہ علیحدہ ریاستوں کی بنیادیں ڈالیں۔ ان صوبائی ریاستوں کی بنا اور استحکام سے مغلی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ اس صورت حال نے ملک کے سیاسی میدان میں ایک خلا پیدا کر دیا جس کو پُر کرنے کے لئے تین مختلف متنازع طاقتیں مجتمع ہونے لگیں۔ مرہٹہ، سکھ اور انگریز۔ جو قابل اعتناء تھیں۔ اس وقت تک یورپ کی اور طاقتیں سیاسی زور آزمائی کے میدان سے پسپا ہو چکی تھیں اور کم و بیش انگریزوں کی برتری تسلیم کر لی تھی۔ اب انگریزوں کو باقی دو ملکی مدعیوں سے نمٹنا تھا۔ اٹھارویں صدی کے دوسرے نصف اور انیسویں صدی کے پہلے نصف میں ہندوستان میں سیاست کی حیثیت کرائی ہی تھی۔

جنگ پلاسی دوسرا نہایت نمایاں سیاسی پہلو انگریزوں کے بڑھتے ہوئے سیاسی عزائم اور طاقت تھا یا مخصوص مشرقی صوبہ جات بنگال اور بہار میں۔ دہلی اور اس کے اطراف میں نراج اور بدامنی کے ساتھ سیاسی ترکتاز کا مرکز دھیرے دھیرے مگر باقاعدگی کے ساتھ اس مشرقی حصہ ملک میں منتقل ہوتا جاتا تھا۔ سچ تو یہ ہے کہ ہندوستان میں انگریزوں کی آئندہ سیاسی برتری کی بنیاد یہیں رکھی جا رہی تھی۔

نواب علی وردی خاں کی لائق اور نیم خود مختارانہ نوابی کے زیر اثر ان دونوں صوبوں کو مقابلہ بہت کچھ صلح و امن دور خوشحالی نصیب تھی۔ بنگال سے مالگزار کی معتد بہ باقاعدہ ترسیل گنتی کے ان دقیق ذرائع آمدنی میں سے تھی جو متزلزل مغلیہ سلطنت کے لئے رہ گئی تھی۔ لیکن بعض سیاسی حوادث نے جو ۱۷۵۷ء کی جنگ پلاسی پر منتج ہوئے مالی طاقت کا یہ تنہا ذریعہ بھی معرض خطر میں پڑ گیا۔

اس جنگ کو بجا طور پر تاریخ ہند کا ایک یادگار واقعہ قرار دیا گیا ہے۔ اس کا ایک واضح نتیجہ انگریزوں کا ملک میں ایک اہم سیاسی طاقت بن جانا تھا۔ میر جعفر ان کے ہاتھ میں عملاً ایک کاٹھ کا پتلا بن کر رہ گیا۔ اس جنگ کے فوراً بعد نواب کی ریاست کی بوٹ شروع ہو گئی۔ فاتح انگریز بے بس نواب پر ہر قسم کے ناقابل برداشت مالی مطالبات عائد کرنے لگے اور اس کا خزانہ قریب قریب خالی ہو گیا۔ میر قاسم کو مسند پر بٹھایا گیا، زیادہ تر اس لئے کہ اس سے امید تھی کہ سابق نواب سے جس مال و دولت کے فراہم کرنے کا بجز وعدہ لیا گیا تھا اور جسے وہ پورا نہ کر سکا تھا، یہ اسے پورا کر دیگا۔ مگر یہ نیا نواب کسی اور خمیر کا بنا ہوا تھا اور انگریز سرپرست کی خواہشات کا ویسا غلام نہ تھا جیسا اس کا سسر تھا۔ گہری سازشوں اور ڈپلومیٹک گفتگو و شنید کا ایک سلسلہ جاری ہو گیا جو آخر ۱۷۶۴ء میں بحسر کی جنگ میں اور ۱۷۶۵ء میں دیوانی حوالہ کرنے پر تمام ہوا۔ اس طرح ایک بار پھر اقتصادی بے چینی اور استحصال کا ایک نیا دور شروع ہو گیا۔

تجارت پر انگریزوں کی اجارہ داری تجارت کے متفرق اقسام کو ایسٹ انڈیا کمپنی اور بالعموم انگریز تاجروں کے حق میں مخصوص کر دینا اس زمانہ کی اقتصادی پالیسی کی نمایاں اقتصادی اہمیت سے نہایت مہیب و شدید غربت و افلاس پھیل گیا۔ اٹھارہویں صدی کی مشہور تاریخ بہار و بنگال منظر نامہ کے مولف کرم علی نے اس کے تباہ کن نتائج کو جامع طور پر بیان کیا ہے:-

”انگریزوں نے جمہور رعایا کے ایک اور اہم ذریعہ معاش یعنی مختلف اقسام کی اراضی پر بھی ضرب لگائی۔ یہ اراضی کی بازیابی کے لئے مسلسل کاروائیوں سے انجام دی گئی۔ یہ کاروائیاں تدریجی اور ممتد تھیں جو پورے صوبے پر جاری تھیں اور جن کا مقصد تھا مالگذاری سے میرا حق تصرف کی بازیابی اور دوبارہ لگان عائد کرنا۔ مغل شاہنشاہوں اور صوبائی گورنروں اور دوسرے حکام اعلیٰ نے بہت سی معافیاں دے رکھی تھیں۔ صلے انعامات اور اعلیٰ عہدہ داروں کو تنخواہیں ادا کرنے کا یہ طریقہ عام تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ رعایتیں ایسے وسیع پیمانے پر بخشی گئی تھیں کہ جب انگریزوں نے بہار و بنگال کے مالیانہ کا نظم اپنے ہاتھ میں لیا تو پورے علاقہ کی مالگذاری ریاست سے منتقل کر لی گئی۔ بے شبہ اس کے نتیجے میں بڑا انتشار اور پراگندگی پھیلی۔ بہت سے لوگ جعلی وثیقوں اور سندوں سے معافیوں سے مستفید تھے“ تاہم انگریز افسران ہندوستان نے ایسی اراضی پر لگان لگانے کے جو طریقے اختیار کئے تھے وہ نہایت بے رحمانہ اور بے باکانہ تھے خود ہنٹر کو تسلیم کرنا پڑا ہے کہ ”معافیوں کے لئے ہم نے ثبوت طلب کئے مگر جائیدادوں کے قبضہ و تصرف سے متعلق کسی واضح قانون کی غیر موجودگی میں وہ اپنی جاگیروں کے حق میں ثبوت پیش نہ کر سکے۔ ان کے وثیقوں اور سندوں کو موسم کی خرابی اور دیمکوں نے غارت کر دیا ہے“ لہ

قوانین بازیابی اراضی کے تحت بعض روادوں کے معائنہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ بعض حالات میں جعلی معافیوں کو بجا طور پر قبضہ کر لیا گیا،

تھا، مگر بیشتر صورتوں میں کاروائیوں کا مقصد قانون کے ہلکے سے نقاب میں معافی داروں کو بے دخل کرنا ہوتا تھا۔ ایسی کاروائیاں ملک گیر معاشی مصیبت، سماجی انتشار اور سیاسی بے چینی کا باعث ہوئیں۔ ہنٹر نے نہایت رنج و افسوس کے ساتھ تبصرہ کیا کہ ان کے نتیجے میں جو گھبراہٹ اور نفرت پھیلی اس کا نقش دہی و نرتارتخ پر ہمیشہ کے لئے قائم ہو گیا، اُس نے اُس زمانہ میں دیہاتیوں کے خلاف مقدمات کے ذمہ دار افسر جیمس اوکنیلی کی رائے نقل کر کے ظاہر کیا ہے کہ یہ صورت حال مسلم قوم کے تنزل اور بے چینی کا دوسرا سبب تھی، اور بعد میں اسی نے ۱۸۵۷ء کی آتش فساد میں بہار میں ایندھن کا کام کیا۔

یورپ کی تجارتی کمپنیوں کی آمد نے ملک کے قدیم اقتصادی نظام اور اقتدار کی جڑوں پر کاری ضرب لگائی۔ ان کے ورود نے تجارت کے نئے نئے دروازے کھولے۔ پھر اس نے ایک جدید تاجر طبقے کو جنم دیا۔ اس مالدار، حریف اور ڈھیت طبقہ نے پرانے طبقہ شرقا (جو سماج کے مختلف طبقات میں ایک مدت سے عزت آبرو کے مالک تھے)، کے اخلاف و ورثا کا مقابلہ کیا۔ سماجی امتیاز کا معیار خاندان نہیں بلکہ دولت پایا۔ اس نئے تجارتی طبقہ کے مفاد انگریزوں سے وابستہ اور اکثر و بیشتر ان پر دار و مدار رکھتے تھے اس لئے وہ اپنے محسوس کے مفاد میں کام کرتے تھے یہاں تک کہ اپنے قومی مفاد کو بھی ان کے مفاد پر قربان کر دیتے۔ بنگال کے سیٹھوں کا خاندان اس حقیقت کی ایک مثال ہے۔ اس زمانہ میں یہ صورت حال ملک کی تارتخ پر بدنما دھبوں میں سے ایک ہے۔

اخلاقی انحطاط: یہ ایک تکلیف اور قلب کا زمانہ تھا جب کہ وسطی معاشرہ مر رہا تھا اور جدید عہد اس کی جگہ لینے والا تھا۔ اس زمانہ میں وہ تمام معاشرتی زوال و تحریات رونما ہوئیں جو اس حالت کا لازمہ ہوتے ہیں، تمام اخلاقی اقدار پاؤں تلے کچل دیئے

گئے۔ ذاتی عیش و عشرت اور مقامی اعزاز کی خاطر عظیم قومی مصالح ٹھکرا دئے جاتے۔ مستقبل تاریک اور بُرے شگونوں میں آلودہ نظر آتا تھا اس لئے ہر شخص اس فکر میں رہتا تھا کہ جہاں تک اس کے بس میں ہو وقت سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائے۔ ایک اوسط درجہ کے شریف آدمی کی زندگی کے لئے تعیش، مینوشی اور رقص و سرور کی محفلیں لازمی ضرورت بن گئی تھیں، اور ان سے ادنیٰ تر طبقوں میں بھی ان سے نسبتاً پست تر پیمانے پر ان کی تقلید کی جاتی تھی۔ اُس زمانہ کی ادبیات بھی جن کی کثیر مثالیں ہمارے سامنے ہیں کاہلی اور عیاشی کے مروجہ عواطف و میلانات مہیا کرتی تھیں۔ ہاں یہ یا س انگیز تصویر ذرا مدہم پڑ جاتی تھی تو اس حقیقت سے کہ اگلے زمانے کے کچھ لطیف جذبات جیسے جرأت و دلیری، وفا شعاری اور شعور عزت و آبرو اب بھی لوگوں میں موجود تھے، اگرچہ اُن کا نشو و نما غلط طریقوں پر ہوتا تھا۔ چنانچہ دلیری معمولی معمولی جھگڑوں، خانہ جنگیوں پر، وفاداری چھوٹے چھوٹے مقامی معاملوں پر، استقلال و استقامت فرسودہ اور تباہ کن رسم و رواج سے چمٹے رہنے پر سیرِ حشمتی اسراف پر اور علم و دانش قدیم ذخیروں میں جدید معلومات کا اضافہ کرنے کی بجائے پرانے پرانے متنوں کی طویل الذیل شرحیں لکھنے پر صرف کی جاتی تھی۔

اشاعتِ اسلام میں صوفیائے کرام کا حصہ: اس زمانے کی مذہبی زندگی اور بھی حسرتناک تھی۔ ہندوستان میں اسلام کا نشو و نما زیادہ تر اگلے صوفی درویشوں کی جانفشانیوں کا نتیجہ تھا۔ ان کی جدوجہد کا سنہرا زمانہ چودھویں اور پندرہویں صدی تھا جب کہ ان خود فراموش بے غرض پر جوش مبلغوں کے گردہ اپنے دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تمام ملک میں مارے مارے پھرتے۔ ان کے اخلاقی اور زاہدانہ طرزِ معاشرت، ان کی وسعتِ قلبی، انسان دوستی، خدمتِ خلق اور عوام کے مفت معالجہ و اعانت نے دلوں پر قبضہ کر لیا اور مقامی باشندوں کی ایک کثیر تعداد کو ان کا معتقد بنادیا۔ یہ مبلغین بڑے وسیع النظر تھے جن کی مثالی زندگی اور مخلصانہ خدمات ان کے دین کے اختیار کرنے والوں کی تعداد میں اضافہ کرنے میں بڑا حصہ رکھتی تھیں۔

امتداد زمانہ کے ساتھ وہ بھی رخصت ہو گئے۔ ان میں سے بعض کے نام پر صوفیانہ طریقے اور خانقاہیں قائم ہو گئیں۔ بیش قرار فیاضانہ عطیات سے یہ مرکز مالدار ہو گئے اور صوفیوں کا سابق میلغانہ جوش اور خدمت خلق کی سرگرمی بہت کچھ ٹھنڈی پڑ گئی۔ یہ خانقاہیں ہی تھیں جو اپنے ساتھ سامان اور رسومات کے ساتھ زیر نظر عہد میں ملک کی دینی زندگی پر حادی تھیں۔

مذہبی بے راہروی مختلف صوفیانہ طریقوں اور خانقاہوں کی تعلیمات کا ایک لازمی جزو معرفت و وصال حق کے لئے بیعت و ارادت کا اصول ہے کسی پیر طریقت کے بغیر ان میں سے کوئی مطلوب حاصل نہیں ہو سکتا۔ مرشد پر کامل توکل اور تکمیل اپنی جگہ کوئی بری بات تو نہیں مگر یہ اکثر غیر معقول حد تک عمل میں لائی جاتی تھی۔ وہاں نے اسے روح اسلام کے منافی قرار دیا جو پیغام الہی کو براہ راست سمجھنے کے اصول پر زور دیتی ہے جو ارشاد قرآنی پر مبنی ہے اور جس کی توضیح و تکمیل احادیث صحیحہ سے ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں یہ امر قابل توجہ ہے کہ اسلام کے یہ دونوں ستون، حدیث اور قرآن عربی میں تھے۔ جمہور اہل ہند اس زبان سے ناواقف تھے۔ اس صورت حال نے عوام الناس کو علماء کا محتاج بنا رکھا تھا۔ ہندوستان میں قرآن مجید کا پہلا فارسی ترجمہ مشہور حضرت شاہ ولی اللہ (ؒ تا ۱۱۴۷ھ) نے کیا۔ حدیث اگرچہ ہندوستان میں اس سے بہت پہلے رونما ہو چکی تھی لیکن حضرت عبدالحق (محدث دہلوی) نے سولھویں صدی ہی میں اسے روشناس کر دیا تھا۔

قوم کی دینی سماجی زندگی کے بعض حالات جو اس وقت صورت پذیر تھے کتاب صراط مستقیم میں ادراحوال کے ساتھ یوں واضح کئے گئے اور ان پر سختی سے تنقید کی گئی ہے:-

۱) صوفی لباس میں ملاحدہ کی بدعات میں جو اس زمانہ میں جاری ہو گئی ہیں ایک خدا کی شان اور اس کے احکام سے متعلق کلمات کفر کا استعمال ہے۔ طالب حق کو

ان کے زبان پر لانے اور سننے سے پرہیز کرنا چاہئے اگرچہ ان کا کہنے والا نیکو کار آدمی سمجھا جاتا ہو اور خود بھی ایسے کلمات زبان پر نہ لانا چاہئیں۔ ایسی بے لگامی کبھی کوئی اچھا نتیجہ نہیں دکھا سکتی۔“

(۲) ”طریقہ وجودیہ کے ملاحدہ کی دوسری بدعت جو لوگوں میں پھیل گئی ہے اور جو صوفی طریقوں کے بڑے بڑے مرشدوں کے اقوال کے مطابق بتائی جاتی ہے وہ توحید و جود یعنی وحدۃ الوجود کا ملحدانہ قول ہے۔ یہ صوفیہ اپنے آپ کو خدا کا جزو لانیفک یا اصل بخدا سمجھتے ہیں اور اس اتحاد و رسالت سے لذت کا احساس کرتے ہیں۔ وہ شیطان کے فریب یا خود فریبی سے اپنے آپ کو حقیقت آلہیہ کے باطنی علم کا امر شناس سمجھتے ہیں اور بیہودہ بکواس میں اپنا قیمتی وقت ضائع کرتے ہیں۔“

(۳) ملحد صوفیوں کی ایک اور بدعت جو عام طور پر مسلمانوں میں پھیل گئی ہے وہ قضا و قدر کے مسئلہ پر بحث ہے۔ تقدیر پر اعتقاد دین اسلام کے اہم اعتقادات میں سے ہے اور شریعت کی رو سے واجب التسلیم ہے۔ اس لئے اس مسئلہ پر بحث و تمحیص نا واجب ہے۔ شریعت نے اس باریک اور عمیق موضوع پر مباحثہ سے منع کیا ہے، اس لئے تمام مسلمانوں پر اس کو کلیتہً مان لینے پر اکتفا کرنا اور اس سوال کی کرید میں طوفانی موجوں میں کودنے سے پرہیز کرنا لازم قرار دیا گیا ہے۔

(۴) صوفی مشرکوں کی بدعات میں سے جو ہمارے زمانہ میں بالخصوص ہندوستان

۱۔ صوفیوں میں وجودیہ اور شہودیہ دو نمایاں گروہ ہیں۔ ہندوستان کے زیادہ تر صوفیہ وجودیہ عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہ خدا کے وحدۃ الوجودی عقیدہ سے کسی قدر متعلقاً عقیدہ ہے۔ یہ ہمراہ دست کے قائل ہیں یعنی ہر شے خدا ہی ہے۔ دوسرے گروہ کا عقیدہ ہمہ از دست ہے۔ اول الذکر کا عقیدہ ہے کہ خدا جزو ہر شے میں موجود ہے، آخر الذکر خالق و مخلوق کے وجود میں امتیاز کرتا ہے۔

میں، رائج ہیں وہ انتہائی تعظیم ہے جو مرشد کے لئے اس حد تک بجالائی جاتی ہے، کہ اسے درجہ خدائی یا نبوت تک پہنچا دیا جاتا ہے۔ اس بارے میں معتدل حدود کو سمجھنا ضرور ہے۔ ایک مرشد بے شک راہ خدا کو پہچاننے کا ذریعہ ہوتا ہے..... اور کسی رہبر و مرشد کے بغیر اس راہ حق کی دریافت مشکل سے ممکن ہوتی ہے۔ مگر مرشد ایسا ہونا چاہئے جو شریعت کے خلاف کوئی کام نہ کرے یعنی قرآن و حدیث پر پُختہ ایمان کے ساتھ راہ حق پر گامزن ہو لے۔“

(دہائی عقائد کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل فریضہ قرآن حدیث اور شرع

کا اتباع ہے۔ مرشد کا اتباع اسی حد تک کرنا چاہئے کہ اس کے اعمال

شرع کے مطابق ہوں)

(۵) صوفی مشرکوں کی بدعات جو عوام کی نظروں میں خیر معلوم ہوتی ہیں، ان میں سے ایک پرہیزگار اور نیکو کار بزرگوں کی قبروں پر بیہودہ رسوم ادا کرنا ہے..... اسی سلسلہ میں مُردوں سے اعانت اور مرادیں مانگنا ہے..... ایسی التجاؤں سے لوگ شرک میں آلودہ ہو جاتے ہیں..... اللہ تعالیٰ نے واجب کر دیا ہے کہ ہدایت و ارشاد کا سلسلہ جاری رہے اور فیض انھیں سے حاصل کرنا چاہئے جو زندہ ہیں۔ اگر ایسا اتفاق ہو کہ کسی کو اپنے مقصد کے لئے کوئی زندہ شخص نہ ملے اُسے مزارات کی جائزہ کے عوض قرآن و حدیث کی پیروی کرنا چاہئے جو تمام باریک مسائل کی کنجی ہیں۔“

(۶) ”صوفی مشرکوں کی بدعات میں سے جو مسلمانوں کے ہر طبقے اور عوام الناس میں جاری ہیں نذر و نیاز بھی ہے (یعنی مُردوں کی روحوں کو آرام دینے کے لئے اشعار خوانی اور کھانے کی چیزیں چڑھانا)۔ یہ شرک و الحاد کی ایک بدلی ہوئی شکل ہے۔ کہا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اصولاً یہ جائز ہے اور اس کی صحیح بجا آوری شریعت پر مبنی ہے، عوام الناس نے اپنے تصورات و تعصبات اس میں ملا جلا دئے ہیں، اور اخلاف نے نہ

صرف اسلاف کی پیروی کی ہے بلکہ جو چیزیں پہلے سے موجود تھیں ان پر اضافہ کر کے حدود سے تجاوز کیا ہے۔ اس طرح اصول حسنہ پس پشت ڈال دئے گئے اور ان کی مذموم فروعات جو کاوش سے گھڑ لی گئی ہیں چل پڑیں۔

مگر وہ رسوم و رواج کچھ سماجی رسوم و رواج بھی جو اُس وقت جاری تھے بیان کئے گئے اور ان پر تنقید و تعریف کی گئی ہے۔

”شادی اور غمی کے مواقع پر جو مکر وہ رسوم ہندوستان میں جاری ہیں ان کی جڑیں اتنی گہری اور مضبوط ہیں کہ طنز و تشنیع اور دشنام طرازی کے خوف سے ان کا اکھیڑنا انتہائی دشوار کام سمجھا جاتا ہے۔ جہاں ان رسوم کو فرائض کی ادائیگی سے زیادہ اہم اور ان کے ترک کو شریعت کے ممنوعات و محرمات سے زیادہ دشوار سمجھتے ہیں۔ مثلاً ختنہ کے موقع پر جو رسوم دھام منائی جاتی ہے۔ اس پر اتنا کثیر روپیہ صرف ہوتا ہے کہ اکثر ختنے ملتوی کر دیئے جلتے ہیں اور جب ختنہ ہوتا ہے تو بچہ کافی بڑا ہو جاتا ہے۔ یہ ایک شرمناک اور یہودہ بات ہے۔ اسی طرح منگنی اور شادیوں میں التواء ہوتا رہتا ہے۔ شادی میں زیادہ تاخیر سے ایک نوجوان کے لئے گناہ میں لوث ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ غمی میں تو زیادہ التواء کی گنجائش نہیں ہوا کرتی لیکن قبروں کی تیاری اور تجہیز و تدفین کے رسمی افعال میں اتنی تاخیر ہو جاتی ہے کہ دوسرے ضروری کاموں میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔ مرنے کے تیسرے اور چوتھے دن کے رسوم میں زبردستی صرف کیا جاتا ہے۔ معاشرہ کے طنز و تشنیع اور دشنام کے خوف سے عوام اس حد تک مجبور ہو جاتے ہیں کہ ان رسوم کی بجا آوری کی خاطر ان کو اپنی جائداد فروخت کرنا پڑتی ہے۔ ظاہر ہے کہ کوئی شخص نمازیں غیر حاضری سے اتنا ملزم نہیں ٹھہرایا جاتا جتنا کسی عرس کی غیر حاضری سے یا کسی شادی کی محفل رقص و سرور سے۔“

(ب) ہندوستان میں وہابیت کی بنا و ارتقا

وہابیت کی بنا اور ارتقا کو صحیح عینک سے دیکھنے کے لئے ہمیں ذرا پیچھے ہٹنا اور اسلام کے بعض نمایاں پہلوؤں، عہد بعہد ان کے ارتقا اور اٹھارویں صدی میں اسلامی دنیا پر ایک سرسری نگاہ ڈالنا ہوگی۔

اسلام ایک طرز زندگی ہے جو ایک فرد اور جماعت کی زندگی کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہے۔ وہ محض رسوم و عقائد کا مجموعہ نہیں بلکہ ایک طرز معاشرت پیش کرتا ہے اسلام قبول کرنے کے معنی ہیں اپنی روح اور روزمرہ زندگی کی تربیت و تہذیب، لفظ اسلام کے معنی ہیں (خدا کی مرضی پر) سر جھکا دینا اور فرمان بجالانا۔ شروع شروع میں اصول اسلام ڈھیلی اور سہل زندگی میں جس سے قبل اسلام کے عرب گرتے ایک عظیم تغیر رونما ہوا اور اس میں ایک حد تک اندرونی ضبط اور قوت برداشت شامل تھی۔ مگر جن لوگوں کو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نصیب تھی اور آپ کے مقرب صحابہ نے جو آپ کے اسوۂ حسنہ کے سرچشمہ سے سیراب ہوئے یہ تغیر لچا پورا قبول و اختیار کر لیا۔ جن لوگوں نے آپ کی پیروی کی ان میں بدستمتی سے یہ تغیر اتنا کامل نہ تھا۔ کچھ قبل اسلام کے اور غیر اسلامی میلانات ان کے اندر کش مکش کرتے رہے اور آخر میں سطح پر آگئے۔ یہ میلانات طرح طرح سے ظہور پذیر ہوتے رہے اور سلطانی طرز حکومت کی آرنڈ یا غلوں کے خلاف جو قرون اولیٰ میں اسلام کے مشعل بردار تھے نسلی و قبائلی رد عمل کی شکلوں میں ابل پڑے۔

ایرانی اور ترک اثرات اسلام کی سیاسی سرحدوں کی حیرت انگیز وسعت کے ساتھ عربوں کی مڈ بھیر غیر عرب اقوام اور مختلف نئی تہذیب و تمدن سے ہوئی۔ نئی نئی تہذیبی روایات کے انجذاب سے اس ابتدائی عہد میں اسلام کی روح اور ترقی پر

ایک گہرا اثر پڑا۔ اس لحاظ سے عربوں پر مادی طور پر خوشحال اور تمدنی طور پر ترقی یافتہ ایرانیوں کا اثر نہایت مہتمم بالشان ہے۔ خلافت عباسی کے دور میں بہت سی ترقیات میں ایرانی اثر کے نشانات صاف نمایاں ہیں۔ ایک مکتبہ فکر کے مطابق تصوف جو ہندوستان کی دینی زندگی پر بھی چھایا رہا ہے ایرانی اثرات کے باعث تھا۔

اسلام کی ابتدائی تاریخ میں ایک اور اہم حادثہ سیاسی اقتدار کا عربوں سے ترکوں میں منتقل ہونا تھا۔ آٹھویں اور نویں صدی میں جب اسلام ترکوں کے وطن وسطی ایشیا تک جا پہنچا تو انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ ان کا قبول اسلام نسبتاً تازہ تھا۔ اسلامی حکومت کے صدیوں کے دور میں عربوں میں جو کامل تغیر عادات و کردار پیدا ہو گیا تھا وہ ترکوں کے لئے ناممکن تھا۔ ایک زبردست نسلی ملت کی حیثیت سے ترکوں نے سیاست اسلام کی ڈوبتی ہوئی نادر تو منجھار سے نکال دی لیکن اسلام کا روحانی و اخلاقی زخم ویسا کا ویسا ہی رہا اور مندمل نہ ہوا۔

اسلام ہندوستان میں ترکوں ہی کے ذریعے سے پہنچا۔ ان سے پہلے سندھ پر عربوں کے حملے جو بالکل بے نتیجہ تو نہ تھے ہندوستان کی مغربی سرحدوں تک ہی پہنچ کر رُک رہے تھے۔ اُن سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو اسلام کے سیاسی فاتحین عرب نہ تھے بلکہ نو مسلم ترک ہی تھے۔ اس لئے جو اسلام ہندوستان میں داخل ہوا وہ صرف یہی نہیں کہ غیر عرب اثرات سے متاثر ہو چکا تھا بلکہ اس سے بڑھ کر یہ تھا کہ ہندوستان میں اس کا مقابلہ ایک ایسی مستحکم و مستقل تہذیب و تمدن سے ہوا جو نمایاں طور پر اس سے مختلف و متضاد اور بہت زیادہ قدیم تھا۔ جب جنگوں کی گر د بیٹھ گئی تو ہندی و اسلامی تہذیب و تمدن کے درمیان باہمی تاثر و تاثر عمل میں آنا شروع ہو گیا۔ اس لین دین کا صحیح گوشوارہ تیار کرنا تو دشوار ہے مگر اتنا واضح ہے کہ ہندوستان میں اسلام نئے ماحول سے بہت متاثر ہوا۔

مغل حکمرانوں کی دین سے بے نیازی: یہ خیال عام طور پر پھیلا ہوا ہے اگرچہ اس کی کوئی معقول بنیاد نہیں، کہ ہندوستان کے مسلم حکمران اسلام کے حامی تھے اور اس کی اشاعت میں ان کا بہت کچھ ہاتھ تھا۔ مگر اس حقیقت کو نظر انداز کر دیا

جاتا ہے کہ ایک دینی حکومت کی کچھ رسمی نمائش اور ٹیم ظام اور کسی فوجی یا دوسری مصلحت سے کبھی کبھار اس پہلو کو نمایاں کر دینے کے باوجود درحقیقت سلطنت کی پالیسی خالصتہً سیاسی، لشکری یا دوسرے مصالح سے بنتی اور چلتی تھی۔ مغل سلطنت کے عروج و غلو کے زمانے میں بھی مغل سلاطین خصوصاً اکبر کی مذہبی پالیسی کے بعض پہلوؤں سے نمایاں نارضا مندی اور بے چینی کا احساس عام تھا۔ یہ بے چینی تنگ نظری کی بنا پر ہو سکتی ہے مگر تھی ضرور۔ یہ محسوس کیا جاتا تھا کہ اسلام اپنی اصلی لنگر گاہ سے بہت کھسک گیا ہے اور اس کے اصلاح و احیاء کی ضرورت ہے۔ اور مذاہب کی طرح اسلام بھی ہندوستان میں اور ہندوستان سے باہر بھی احیائی و اصلاحی تحریکوں میں اپنا حصہ رکھتا تھا۔ احیائی حرکت میں سب سے پہلے مسیح موعود کے ظہور کا عقیدہ شامل تھا جو زمانہ کے موجودہ سیاسی، معاشرتی اور مذہبی مفسدات کا قلع قمع کر دیگا اور اسلام کو اس کی اصلی شان و شوکت پر لوٹا لائے گا۔ ایسی بعض تحریکوں میں اکثر سیاسی مقاصد بھی ملے چلے ہوتے تھے۔

حضرت مجدد الف ثانی کی دینی خدمات پہلا شخص جس نے اصلاح و احیائے دین کا جھنڈا ہندوستان میں بلند کیا سید احمد سرہندی تھا یہ مجدد الف ثانی کے لقب سے مشہور ہیں اور اکبر کے معاصر تھے۔ ہمیں ان کے دینی خیالات و نظریات کی تفصیلات سے یہاں بحث نہیں۔ پھر بھی ان کے بعض خیالات کا محض خاکہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے۔

اس زمانے میں ہندوستان کی مذہبی زندگی کا مرکز حلیہ تصوف تھا جس کا لوگوں کی زندگیوں اور دماغوں پر انتہائی تسلط تھا۔ تصوف ایک مشرب ہے جو خدا سے رابطہ اور اس کی معرفت کے لئے باطنی جذبات کو بیدار کرنے کے عقیدے پر مبنی ہے۔ شریعت کے باطنی اور اندرونی پہلو پر زور دیتا ہے۔ خدا سے ربط و وصل طریقت پر چلکر کیا جاسکتا ہے جو روحانی ہدایت کے کئی مقامات پر مشتمل ہوتی ہے رفتہ رفتہ طریقت نے شریعت سے زیادہ وقعت حاصل کر لی اور ہمہ اوست کا عقیدہ جو وحدۃ الوجود کے مشہور نظریہ کی شکل میں ہوا زیادہ نمایاں

ہونے لگا۔ حضرت مجدد نے اس حقیقت پر زور دیا کہ باری تعالیٰ اپنی ذات سے موجود اور ظاہر و ثابت ہے۔ باقی تمام کائنات اس کی پیدا کردہ مخلوق ہے اور یہ کہ نجات، خدا سے رابطہ پیدا کرنے کے باطنی طریقوں کی بجائے شریعت کی پیروی سے حاصل ہوتی ہے۔ ان کا خیال یہ بھی تھا کہ شریعت سے عام اعتنائی اور روگردانی علماء کی چشم پوشی و غفلت کا نتیجہ ہے۔ ان کے ایمان و اعتقاد میں زور اور بہمت نہیں، اور اپنے سیاسی آقاؤں کو ان معاملات میں جن سے ان کی ذاتی راحت و عاقبت کا تعلق ہے بہت کچھ ڈھیل اور آزادی دے رکھی ہے۔ اور یہ فعل قرآن و حدیث کے الفاظ کو نئے معنی پہنا کر، اور بدعت حسنہ کے نام سے نئی قسم کی بدعات جاری کر کے ممکن بنایا گیا ہے، جو بدعت ہوتے ہوئے بھی معصیت نہیں اس لئے جائز قرار دی گئیں۔ حضرت مجدد کی نظر میں بدعت بدعت ہی ہے۔ اس میں مدارج قائم کرنے کی گنجائش نہیں۔ حضرت مجدد اس معاملہ میں بہت متشدد تھے اور ان کے مکتوبات میں اس کا بہت ذکر ہے۔

سید احمد سرہندی کا طریقہ کار ان کے زمانہ کے حالات سے متاثر و محدود تھا ان کی جدوجہد انفرادی تھی۔ انھوں نے اپنی تمام تر طاقت مذہبی رسالوں کے لکھنے اور اپنے زمانہ کے سربراہان و معاصرین سے مراسلت تک مرکوز رکھی۔ جدید ذرائع آمد و رفت و مراسلت کے فقدان اور غالباً وسیع تر مخالفت عوام کے عدم احساس نے ان کو بڑے پیمانے پر کسی عوامی تحریک کے قائم کرنے اور چلانے سے باز رکھا۔ مگر ایسے مواقع کے باوجود ان کی تحریک نہایت معنی خیز تھی۔ اس نے پہلی بار طوفانی بہاؤ کو روک دیا اور ہندوستان میں سلطنت مغلیہ کے سیاسی عروج و سر بلندی کے زمانے میں بھی جپ کہ اس کی رگوں میں جوانی کی تیر نبض تڑپ رہی تھی اسلام کے احیاء و اصلاح کی ضرورت کا اعلان کر دیا۔

حضرت مجدد کے خیالات اور مساعی کو کسی قدر بسط سے بیان کیا گیا اس لئے کہ وہ بہت حد تک اس تحریک کے مماثل ہیں جس کی دو صدی بعد ان کے ہم نام سید احمد دہلوی کا

نے بنیاد رکھی۔ حضرت مجدد کے کاموں اور مساعی کو ان کے بیٹے اور خلفاء نے جاری رکھا۔

حضرت شاہ ولی اللہ بہر حال ان کے اصلی مشن کو شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنے ہاتھ میں لیا جو اٹھارہویں صدی میں ہندوستان کے ذہنی سورماؤں میں سے تھے۔ اس صدی میں دو عظیم معاصر سلطنتوں، عثمانیہ اور مغلیہ، کا عام زوال شروع ہو چکا تھا۔ اس زوال نے زمانہ کے بعض مسلم حقیقت شناس علما کے دماغوں کو اس مرض کے اسباب کی جستجو کی طرف مائل کر دیا۔ ان میں عرب کے محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے شاہ ولی اللہ نمایاں تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ اس نتیجے پر پہنچے کہ ابتدائی جمہوری روایت اسلامی کے برخلاف شہنشاہی طرز حکومت کا نفاذ اور اجتہاد کا اختتام اس افسوس ناک صورت حال کا ایک بہت بڑا سبب ہے۔ انہیں دو علتوں نے مسلمانوں میں من حیث القوم خیالات کی آزادی اور نکتہ پر دازی کو ماؤف کیا۔ اسلام بنی نوع انسان کو طرح طرح کی عدم مساوات سے نجات دلانے کی ایک انقلابی تحریک کے عوض کچھ بندھے ٹکے عقائد و رسوم میں منتقل و پابند ہو کر رہ گیا۔ ان کے خیال کے مطابق اسلام کی پوری عمارت کی تعمیر تو ہوئی تھی اس کے پیروں کے کردار و صفات پر جو آگے چل کر قرآن و احادیث پر مبنی اخلاقی و روحانی اصول کے تابع ہو گئی۔ یہ عالی خیال بلند نظر شستہ و شایستہ افراد بنی نوع انسان کی ایک اخوت کے لئے ایک زبردست اور مضبوط نظام میں متحد و مجتمع ہو گئے۔ اعضاء رئیسہ میں جب فتور ہو گیا تو سارا جسم مضطرب اور ضعیف ہو گیا تھا۔ ان حالات میں سیاسی انحطاط اور معاشرتی تنزل لازمی تھا۔ اس لئے صرف اعلیٰ طبقہ کے چند افراد پر زور دینا کافی نہ تھا بلکہ من حیث المجموع پوری ملت کی اصلاح پر زور لگانا تھا، اسی لئے ایک ہمہ گیر عمومی تحریک کی ضرورت پیش آئی۔ فکر و خیال کی اہم پرواز و حرکت معنی خیز اور قابل غور ہے۔ اُس زمانہ کے اور حالات سے بھی اس احساس کی تائید ہوئی۔

میر قاسم و بیوپر سلطان: اسی زمانہ میں سیاسی سمندر میں مسلم سیاسی عمائدین دروڑ سا

کی ڈوبتی ہوئی کشتیوں کو پھر ابھارنے کی کوششیں شروع ہوئیں۔ بہار میں میر تقی میر اور دکن میں ٹیپو سلطان اپنی اور فروگزاشتوں کے باوجود اس سیاسی احیاء کے زندہ نمونے تھے۔ ان دونوں نے متفق الرائے ہو کر انگریزوں سے ان کے اعلیٰ فوجی نظام کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنی اپنی فوجوں کو مغربی طرز پر تربیت دلانے اور آراستہ کرنے پر زور دیا۔ مگر انہوں نے یہ نہیں سمجھا کہ کوئی فرد خواہ کیسا ہی ہمتور مگر ایک ایسے گروہ کا سرور ہو جو نامنظم ہو اور کسی فرد کا وفادار ہو نہ کہ کسی اعلیٰ مقصد کا، اُس قوم کے مقابلے میں جو اعلیٰ تنظیم رکھتی ہو اور ایک قومی مقصد کے جوش سے سرشار ہو، اس کی ناکامی لازمی ہے۔ ان کی ناکامی ان کی ذاتی کوتاہیوں کے سبب نہیں تھی۔ اصلی اسباب بہت گہرے اور دور رس تھے، اور وہ تھے ہندی مسلم معاشرہ کی تمام معاشری دینی جڑوں کو گھن لگ جانا۔ سیاسی کشمکش کی جو شاہی طبقہ کی سربراہی میں چل رہی تھی، ناکامی نے عوام کی توجہ شاہی سرداری سے ہٹا کر دینی احیاء و اصلاح اور ملت کی تنظیم نو کی طرف منعطف کر دی۔

یہ تھا اس تحریک کا سیاسی، سماجی اور دینی پس منظر۔ اس تحریک کے پیچھے عام معاشرتی مذہبی زوال اور سیاسی طاقت کا غیر مسلموں کے ہاتھوں میں چلا جانا اس تحریک کے سر اٹھانے کے وہ اسباب تھے۔ دراصل اس تحریک کے لازمی پہلو معاشرہ کا سدھار اور یورپی کفار سے آزادی کی بازیابی تھے لہٰذا ان میں سے ایک کے حصول کے لئے مفرت رساں مذہبی بدعات سے احتراز اور دوسرے کے لئے جہاد کی طرف رجوع کرنا ضروری تھا جس کے فوائد اور برکات کا بار بار اعلان کیا گیا۔ اس جہاد کو بہر حال عام کشمکش اور جدوجہد کے وسیع مفہوم میں سمجھنا چاہئے نہ کہ دینی مفہوم میں۔

(۷۰) دہابیت کی کچھ نمایاں خصوصیتیں

سید احمد کا طریقہ محمدی: اس زمانہ میں تصوف کے چار متعارف و مستقل طریقے رائج تھے۔ چشتیہ، سہروردیہ اور نقشبندیہ۔ سید احمد بریلوی بیعت لینے کی ایک جدید ترکیب پر کاربند تھے۔ پہلے مذکورہ طریقوں پر پھر محمدی طریقے پر جو انہوں نے خود مقرر کیا تھا بیعت لیا کرتے۔ وہ اس کی تشریح یوں کیا کرتے کہ شریعت کے دو پہلو ہیں۔ ظاہری اور باطنی۔ باطنی پہلو روحانی راحت کے حصول کے لئے روح کی تربیت و تادیب سے تعلق رکھتا ہے، اور مذکورہ صوفی طریقے ہی اس مقصد کے لئے استعمال ہوتے تھے۔ ظاہری پہلو انسان کی روزمرہ کی زندگی میں صحیح اور دینی کردار بجالانا۔ اور محمدی طریقہ اسی کی نگہداشت کرتا ہے۔ اس

طرح ان دونوں طریقوں میں بیعت لینا روح کی باطنی تربیت اور روزمرہ کے کام کاج، دونوں پر محیط و مشتمل تھا۔ اس انوکھے طریقہ بیعت کی تشریح یوں بھی ہو سکتی ہے کہ صوفیانہ طریقے اگرچہ ابتداء کی سرمستی و سرشاری سے معرا ہو چکے تھے پھر بھی عام دماغوں میں ان کی جڑیں گہری تھیں۔ لوگ انہیں طریقوں پر بیعت کے خوگر تھے۔ ان کا ایک بیک ترک کامل ایک غیر عملی یا ان ہوتی سی بات ہوتی۔ طریقی محمدی میں جو صحیح طرز معاشرت ملحوظ رکھا گیا تھا اس کی تفصیلات خود صراط مستقیم اور مختلف دہائی تحریروں میں کافی شرح و بسط سے درج ہیں۔ ان میں سے دو اصول بہت نمایاں ہیں۔ باری تعالیٰ پر جس کی صفات اشارۃً بھی کسی مخلوق سے منسوب نہیں کی جاسکتی ہیں، سختی سے بلا شرط و قید ایمان رکھنا اور اپنی شخصی زندگی میں عملی اخلاق پر کاربند رہنا۔

اصلاحی تحریک: یہ بات خاص طور پر ذہن میں رکھنے کے لائق ہے کہ سید احمد شہید نے جس دہابیت کا پرچار کیا تھا وہ کوئی علیحدہ مذہب نہ تھا جیسا کہ بعض انگریز

مصنفوں بالخصوص ہنٹر نے اشارہ کیا ہے۔ وہ بار بار دہائی تحریک کو ایک مذہب بتاتا ہے جس کا پیغمبر سید احمد اور جس کا نیا قرآن صراطِ مستقیم ہے۔ اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ وہابیت دین اسلام میں خرابیوں کی اصلاح اور اس کی اگلی شان و عظمت کی بازیابی کی کوشش کے عوض ایک نیا مذہب ہے۔ جیسا کہ نایبور^۱ NIEBUHR اور ہنٹر نے غلط اشارہ کیا ہے۔ سید احمد بریلوی اور محمد بن عبد الوہاب نجدی کوئی بھی پیغمبری کا مدعی نہ تھا۔ یہاں عرب وہابیت پر اس کے بانی کے کردار سے متعلق ایک مستند مورخ رجب بن قلس کی ARABIA مطبوعہ لندن ۱۹۳۰ء کے صفحہ ۵۴ سے) کے تبصرہ کا ذکر دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ محمد بن عبد الوہاب کی یاد اب تک ایک عرفی نام سے زندہ ہے جو اول اول اس کے مخالفین نے تحقیراً مشہور کیا اور بعد میں اس کے متبعین نے قبول کر لیا۔ گو آج تک وہ اپنے آپ کو اس نام سے موسوم نہیں کرتے، وہ اس مقصد کے لئے جس کی اس نے بنا ڈالی تھی اور اب تک زندہ ہے پچاس سال کی انتھک محنت و جہاں فشانی کے بعد وفات پا گیا۔ اس نے جس مشرب کی تعلیم دی اسے..... اسلام کی کوئی نئی تاویل قرار نہیں دیا۔ اس معلم نے کبھی پیغمبری کے رتبہ کا دعویٰ نہیں کیا۔ اگر محمد بن عبد الوہاب پیغمبر نہ تھا تو سید احمد تو اور بھی یہ رتبہ نہ رکھتے تھے۔

دہائی تحریک کی تعلیمات: دہائی اور مسلمانوں سے حقیقتہً مختلف نہیں سوا اس کے کہ وہ بعض چیزوں پر زیادہ زور دیتے ہیں۔ ان میں سے کچھ یہ ہیں۔

(۱) توحید۔ خدا موجود بالذات اور تمام کائنات کا خالق ہے۔ وہ اپنی صفات

۱۔ OUR INDIAN MUSALMANS مولفہ ڈپلو ڈپلو ہنٹر ص ۵۱-۵۲

۲۔ CARSTEN NIEBUHR ڈنمارک کے ایک سائنسی مشن کا جہدہ اور مین میں

سربراہ تھا۔ ۱۸۶۴ء میں یورپ واپس آکر "تشریح" کے نام سے ایک کتاب شائع کی یہ یورپی ہے جس نے وہابیوں کے ظہور اور ترقی کی خبریں شائع کیں۔

میں لاشریک ہے۔ روحانی بلندی اور نجات قرآن اور شریعت کے احکام کی پوری پوری بجا آوری میں مضمر ہے نہ کہ خدا کے وجود میں مخلوط ہو جانے کے متصوفا نہ جذبات کے ابھارنے میں۔

(۲) اجتہاد۔ مسلم کو جو حق تاویل دیا گیا ہے وہابی اس کے قائل ہیں اور اس حق پر عمل کرنے کی مصلحت پر اصرار کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ چاروں بزرگ اماموں (امام مالک امام شافعی، امام حنبلی اور امام ابوحنیفہ) کے پیروعملاً اس حق سے دستبردار ہو گئے ہیں۔ محمد بن عبدالوہاب نے اس موضوع پر کئی رسالے لکھے ہیں جن میں اندھی تقلید کے حامیوں پر نکتہ چینی کی ہے۔

(۳) شفاعت۔ وہابی کسی کے لئے کسی درمیانی وسطہ کی خواہ وہ کتنا ہی بلند پایہ پرہیزگار ہو اور مقرب الہی سمجھا جاتا ہو شفاعت کے عقیدہ کے قائل نہیں۔ انسان خود خدا سے اپنی رگ گردن سے زیادہ قریب ہے اور ہر شخص مختار ہے کہ وہ کسی واسطہ کے بغیر اللہ کی عبادت کرے۔ وہ عمل پر زور دیتے ہیں۔ اصول اسلام پر زبانی اعتقاد کافی نہیں۔

(۴) بدعت وہابی دور حاضر کے اُن تمام مذہبی اور سماجی اعمال و رسوم کی مذمت کرتے ہیں جن کی شریعت میں کوئی نظیر یا جواز موجود نہیں۔ ان میں سب سے زیادہ قبر پرستی، پیروں کی تعظیم میں مبالغہ و افراط۔ شادیوں میں مہر کی انتہائی گران قوم تقریباً جیسے ختنہ اور میلاد نبوی میں زیادہ دھوم دھام اور بیوہ کے نکاح ثانی کا امتناع وغیرہ وغیرہ۔

کچھ عمدہ اخلاق و عادات پر بھی زور دیا گیا ہے۔ اسلام کے پانچ ارکان، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور جہاد کی پابندی پر سختی سے عمل کرنے کی تاکید تو ہے ہی ان کے ساتھ اور نیکیاں بھی حاصل کرنا ہیں جیسے انکساری قناعت اور صبر و استقلال،

اور حرص و طمع، حسد اور غرور کی بیخ کنی۔ سید احمد کی تعلیمات میں آغاز کار سے ہی جہاد بھی، جب دین و معاشرہ کی حفاظت کے لئے کوئی اور صورت باقی نہ رہ جائے، ایک اہم رکن ہے۔

(د) نجدی اور ہندوستانی تحریکات و ہابیہ کا تقابلی موازنہ

وہابیت کا انتہام: حضرت سید احمد کا شاندار سفر حج ان کی زندگی کا ایک اہم اور فیصلہ کن واقعہ تھا۔ بعض انگریز مصنفوں نے زور دیا ہے کہ سید احمد کا سفر حج ان کی زندگی کا ایک انقلابی واقعہ تھا۔ ان کے خیال میں اسی دوران سفر میں ان کو عربی وہابیت سے زیادہ قریب کا رابطہ ہوا، اس کے عقائد سے بہت متاثر ہوئے اور ہندوستان میں ان کی اشاعت کی۔ ایسا ہی ایک مصنف (نلسی) لکھتا ہے۔ ”یہی زمانہ تھا جب کہ ایک شخص سید احمد بریلوی مکہ کے سفر سے ہندوستان کو وہ بیچ لے گیا جس نے ... ۱۸۳۲ء میں ان کی شہادت کے بعد وہابیوں کو کوہ سیاح کا رد عمل بخشا اور اطراف تک اس کی گونج یا جھٹکا پہنچا دیا“ ہندوستانی وہابیت پر ایک اور مشہور تر مصنف (ہنٹر) لکھتا ہے۔ سید احمد کے قیام مکہ کے دوران میں وہاں کے حکام کی توجہ ان کی تعلیمات کی ان بدو قبائلیوں کے خیالات سے مماثلت کی طرف منقطع ہوئی جن کے ہاتھوں مکہ کے مقدس شہر نے اتنے مصائب اٹھائے تھے۔ علانیہ طور پر ان کی تحقیر کی گئی اور شہر بدر کر دئے گئے۔ اس جوہر و تعدی کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ہندوستانی آئے تو ایک مذہبی خواب میں اور مشرکانہ بد اعمالیوں کے مصلح کی حیثیت سے نہیں بلکہ محمد بن عبد الوہاب کے معتقد و مرید کی حیثیت سے۔“

محمد بن عبدالوہاب: ان بیانات کی صداقت کے جانچنے کے لئے ضروری ہے۔ کہ عرب میں وہابیت کی رفتار کی تاریخ پر ایک سرسری نظر ڈال لی جائے۔ عرب میں وہابیت کا بانی محمد بن عبدالوہاب تھا جو ۱۱۳۰ھ میں اعمینہ میں پیدا ہوا۔ اس نے ابتدائی تعلیم بصرہ اور مدینہ میں پائی۔ اُس زمانہ کا عرب معاشرہ سماجی و معاشی بد اعمالیوں میں اس سے زیادہ نمایاں طور پر مبتلا تھا جتنا ہندوستان کا معاشرہ۔ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ عرب اسلام کا مولد تھا جس نے عربی معاشرہ کو زمانہ جاہلیت کے معاشرہ سے پاک کیا تھا یہ حالت زیادہ افسوسناک تھی۔ عہد قبل اسلام میں اور تفصیروں کے باوجود عربوں کے پاس ایک منظم تہذیب اور پختہ لٹریچر تھا۔ لیکن اب تو یہ چیز بھی باقی نہ رہی تھی۔

محمد بن سعود: محمد بن عبدالوہاب کی معاشرہ کی اصلاح کی ابتدائی کوششوں نے اُس کو مقامی حکام کی خفگی اور عداوت کا مورد بنا دیا جو اُس کی جلاوطنی پر منتج ہوا۔ اُس نے داریہ (نجد) کے ایک ہمسایہ حکمران امیر محمد بن سعود کے دربار میں پناہ لی ۱۷۶۵ھ تک سعود نے نجد کا ایک بڑا حصہ فتح کر لیا تھا جس کا وہ دنیاوی حاکم بن گیا جب کہ محمد بن عبدالوہاب دینی پہلو کا نگران بنا۔ ان دونوں نے ملکر جو نظام حکومت قائم کیا وہ قرآن و حدیث کے احکام کی سخت اطاعت پر مبنی تھا۔ امیر محمد سعود نے اسی سال وفات پائی اور اس کا بیٹا عبدالعزیز اس کا جانشین ہوا۔ اس کے عہد میں بھی نظام حکومت محمد بن عبدالوہاب کی براہ راست نگرانی میں ۱۷۹۲ھ میں اس کی وفات تک چلتا رہا۔

دہائی تحریک کا عروج: اس اثنا میں عبدالعزیز کی سرپرستی میں سیاسی توسیع جاری رہی۔ یہاں تک کہ پورے نجد پر قبضہ ہو گیا۔ حجاز پر بھی حملہ کیا گیا اور اپریل ۱۸۰۳ء میں مکہ کے مقدس شہر پر بھی قبضہ ہو گیا۔

اسی زمانہ میں وہابیوں نے ان بلاد مقدسہ کو شرک و کفر کی بعض گندگیوں سے پاک کرنے کا تہیہ کر لیا اور اصلاح کی بعض حد سے بڑھی ہوئی پر جوش حرکات کا ارتکاب کیا جھفوں

نے جمہور مسلمانان ہند میں ان کو بدنام کر دیا۔ خلافت ترکیہ نے عرب کے بیشتر حصہ پر اُن کی مڑھتی ہوئی بالادستی کو تشویشناک نظر سے دیکھا اور اپنے متصل ترکی صوبہ جات بغداد و بصرہ کے لئے ایک سیاسی خطرہ تصور کیا۔ ۱۸۰۳ء میں ایک ایرانی شیعہ نے عبدالعزیز کو قتل کر دیا۔ اُس کا بیٹا سعود بن عبدالعزیز اس کا جانشین ہوا۔ ۱۸۰۶ء میں ایک بار پھر اُس نے مکہ اور مدینہ پر قبضہ کر لیا جو پہلے ترک حکام نے اس کے قبضے سے نکال لیا تھا۔ سعود نے حجاز میں اپنی طاقت مستحکم کر کے اپنے دائرہ اثر کو شام، عراق اور خلیج فارس کے علاقوں تک وسعت دینے کی کوشش شروع کر دی عثمانی خلیفہ کی مخالفت: اس وقت تک ترک حکام عرب طاقت کے اس احیاء کے سیاسی خطرے سے پوری طرح متنبہ ہو چکے تھے۔ عثمانی شہنشاہ نظری طور پر ملت مسلمہ کا دینی سرور اور خلیفہ اور بلاد مقدسہ مکہ مدینہ کا محافظ و فرماں روا تھا۔ ان کا نکل کر وہابیوں کے قبضے میں چلا جانا خلیفہ کے دینی و دنیوی اقتدار پر ایک ضرب تھی۔ ہندوستان میں انگریز حکام کے نزدیک بھی خلیج فارس میں وہابی اقتدار ایک شدید سیاسی خطرہ تھا۔ چنانچہ ۱۸۰۹ء میں، حکومت بمبئی کپتان ویس رائٹ اور کرنل (بعد میں جرنیل) سر لیونل اسمتھ کے ماتحت ایک بڑا بھیجا جھفوں نے امام مسقط سے ملکر کارروائی کی اور وہابیوں کو شکست دی۔ ترکوں نے وہابیوں کی سرکوبی کے لئے مصر کے محمد علی پاشا سے بھی مدد لی۔ یہ ترکوں کی ایک باریک دورِ خی چال تھی۔ کیونکہ وہابیوں کو شکست دینے میں خود پاشا کی طاقت کے گھٹ جانے کا احتمال تھا۔

وہابیوں کی سیاسی طاقت کا خاتمہ: محمد علی پاشا نے ۱۸۰۹ء میں اپنی تیاریاں شروع کر دیں۔ حجاز کو اصلی مہم محمد علی کے بیٹے ابراہیم پاشا کے زیرِ کماں بھیجی گئی جو ۱۸۱۶ء میں سوئیز سے روانہ ہوا۔ اس اثنا میں ۱۸۱۴ء سعود کا بیٹا عبداللہ باپ

کا جانشین ہوا۔ ۱۸۱۸ء میں اس نے ابراہیم پاشا سے شکست کھائی، گرفتار ہوا اور قسطنطنیہ بھیج دیا گیا جہاں سخت عذاب دینے کے بعد قتل کر دیا گیا، وہابی درحکومت لوٹ لیا گیا اور آگ لگادی گئی۔ یہ حکومت ہند نے اس موقع پر ابراہیم پاشا کو مبارکباد دینے کے لئے ایک خاص قاصد بھیجا۔ تاہم حکومت برطانیہ کو اس علاقہ میں جہاں مصریوں نے وہابیوں کو برقرار کر دیا تھا، مصریوں کے منصوبوں سے خدشہ پیدا ہو گیا اور کپتان جی ایف سیڈلر کو فوراً فریجہ DARIA جانے اور عرب کے نئے حکمرانوں سے ان کے منصوبوں پر گفتگو کرنے کے لئے تعینات کیا تاکہ ان کو خلیج فارس کے سواحل پر قدم جما نے کے کسی نئے عزم سے باز رکھا جائے۔ اس طرح وہابیوں کی سیاسی طاقت تو ٹوٹ گئی مگر جن اخلاقی اور سماجی اصلاحات کی انھوں نے بنا ڈالی تھی وہ زندہ و پائیدہ رہ گئی۔ یہاں ان کی تفصیل سے ہمیں بحث نہیں۔

ہندوستانی اور عربی وہابیت کا موازنہ: رہا ہندوستانی وہابیت پر عربی وہابیت کے اثرات کا سوال۔ تو اس کی کوئی دستاویزی دلیل یا موثق ثبوت نہیں حضرت سید احمد کی ابتدائی زندگی اس زمانہ میں گزری جب کہ عرب وہابیوں کی جدوجہد نجد تک محدود تھی۔ یہ لوگ عالمگیر روشنی میں بہت بعد میں نمایاں ہوئے۔ سید احمدؒ کے سفر مکہ کو اکثر وہی موقع بتایا جاتا ہے جبکہ عربی اثر سے ان کا سابقہ ہوا اور متاثر ہوئے۔ اس سلسلہ میں ہنٹر کا قول اوپر نقل ہو چکا۔ لیکن اس امر سے قطع نظر کہ وہ بیان کو کسی دلیل سے ثابت نہ کر سکا، اس کے خلاف سید احمدؒ کے دوران قیام مکہ میں عرب کے بعض علماء میں ان کی کیا عزت اور احترام تھا، مثبت دلیل موجود ہے۔ مولوی عبدالحی نے وہاں کے بہت سے مقامی علما کی درخواست پر صراط مستقیم کا

عربی میں ترجمہ کیا اور اس کے نئے تقسیم کئے گئے۔ یہ امر بھی قابل غور ہے۔ کہ سید احمدؒ کے سفر حج کے زمانے میں بلاد مقدسہ ترکوں کے قبضے میں تھا۔ تمام نجدی وہابی شبہہ کی نظر سے دیکھے جاتے اور ان کی موجودگی گوارانہ کی جاتی تھی۔ اس لئے ان سے ملنے جلنے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ اس کے علاوہ سید احمدؒ مروجہ سماجی دینی صورت حال کا مقابلہ کرنے اور غیر ملکیتوں سے جہاد کرنے کی ضرورت کا احساس سفر حج سے پہلے کر چکے تھے۔ صراط مستقیم اس مسئلہ پر واضح دلیل ہے۔

نقطہ مماثلت: حقیقت یہ ہے کہ چونکہ دونوں تحریکوں کا مخرج و مبداء ایک ہی ہے قرآن و حدیث، دلوں کے درمیان کچھ مماثلتیں ضرور ہیں۔ ان دونوں تحریکوں کے ظہور کے وقت دونوں ملکوں میں ایک قسم کے حالات و کوائف درپیش تھے اور دونوں اسلام کے اصل اصول کو دوبارہ رائج و شائع کرنے کی ضرورت پر مصر تھے جن میں بنیادی چیز توحید اور ترک بدعات پر زور دینا تھا۔ محمد بن عبدالوہاب کی التوحید اور شاہ اسماعیل کی تقویۃ الایمان ان بنیادی امور پر زور دینے میں متفق النیال ہیں۔

نقطہ اختلاف: مگر ساتھ ہی ان دونوں کے درمیان کچھ اہم نقاط اختلاف بھی موجود ہیں۔ ان میں سے ایک نمایاں طور پر ہندوستانی تحریک کا سیاسی پہلو ہے لہ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ملک کی سیاسی آزادی کے لئے جدوجہد پر زیادہ زور تھا۔ عرب میں دوسری صورت حال کی بنا پر یہ پہلو موجود نہ تھا۔ عرب میں سیاسی اقتدار ختم نہیں ہوا تھا اس لئے عرب کے وہابی زیادہ تر سماجی و مذہبی اصلاحات کے علم بردار تھے۔ ہندوستانی وہابیت کا دوسرا طرہ امتیاز ایک مرحلہ پر مہدوی تحریک سے اس کا اتفاق تھا۔ مہدوی موعود کے ظہور کے عقیدے پر ہندوستانی وہابیوں نے کثیر لٹریچر فراہم کر لیا تھا اسی کے بعد سید احمد نے رحلت کی۔ مہدوی تحریکات سے یہ اتفاق و تماثل عرب میں کبھی رونما ہوا۔

لہذا ظاہر ہے کہ دونوں تحریکوں میں ظاہری تشابہ ایک مشترک
 ماخذ استفاضہ اور یکساں حالات و کوائف کی موجودگی کا نتیجہ تھا نہ کہ ایک
 دوسرے کے نتیجے و تقلید کا۔

باب سید احمد بریلوی کی زندگی اور کارنامے

(۱) ابتدائی زندگی اور تبلیغی کام

سید احمد بریلی کے سکونت گزیں ایک معزز و معروف مقدس خاندان کے فرد تھے۔ وہ سید محمد عرفان کے فرزند تھے اور صفر ۱۲۰۱ھ (نومبر ۱۸۱۶ء) کو پیدا ہوئے۔ سوانح نگاروں کے بیان کے مطابق وہ دراز قامت، گورے چٹے، اور قوی الجوش تھے۔ بھنویں ملی ہوئی، پیشانی کشادہ، ڈاڑھی گھنی اور لبشرہ بشاش تھا۔ ابتدائی تعلیم گھر ہی میں پائی۔ یہ خیال غلط ہے کہ انھوں نے متداول تعلیم زیادہ نہیں پائی۔ صراط مستقیم کے علاوہ جو انھیں کے افکار و اقوال پر مبنی ہے ہمیں ان کے لکھے ہوئے متعدد رسائل کا پتہ ہے۔ ان کے مکتوبات کا موجودہ مجموعہ جن میں سے کچھ ان کے املا کرائے ہوئے ہیں ان کے علم اور قدرتِ زبان کا واضح ثبوت ہیں۔ سید احمد کے والد کا انتقال ۱۲۰۸ھ کے لگ بھگ ہوا۔ اس کے فوراً بعد وہ روزگار کی تلاش میں لکھنؤ گئے، وہاں سے دلی چلے گئے۔ جہاں شاہ ولی اللہ کے فرزند اور جانشین شاہ عبدالعزیز سے ملے اور ۱۲۴۴ھ (۱۸۰۶ء) کے قریب ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ وہابی تحریک کی بعض ممتاز خصوصیات اس زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں۔

مغزین کی کے مولف سید احمد کی ابتدائی زندگی کے متعدد واقعات بیان کرتے

جن سے بعض مروجہ رسوم و عادات مثلاً اولیاء پرستی ان کے مزارات پر مراد طلبی اور سیروں کی غیر معتدل تعظیم و تکریم وغیرہ سے ان کا اکراہ اور اختلاف ظاہر ہوتا ہے۔ وہ ۱۲۲۳ھ (۱۸۰۸ء) کے شروع میں دہلی سے بریلی لوٹے اور وہاں دو برس مقیم رہے۔ اسی زمانہ میں ان کی شادی ہوئی اور ایک لڑکی مسماۃ سارہ پیدا ہوئی۔ مختصر یہ کہ پر وعظ و تبلیغ بھی شروع کر دی۔

فوج میں ملازمت: بریلی کے دو سال کے قیام میں سید احمد نے زیادہ دقت اپنے مشن اور اس کی کامیابی کے طریقوں پر غور و فکر میں صرف کیا شروع ہی سے غیر ملکوں کے اجنبی لوگوں کو شکست دینے اور مسلمانوں میں پھیلی ہوئی بدعات کی غلاظتوں کو صاف کرنے کیلئے ایک نظام کے قیام کی (جو فوجی ہو تو مرج ہے) کی ضرورت محسوس کی یہ احساس ہی ان کو ۱۲۲۴ھ (۱۸۰۹ء) میں دوبارہ دہلی لے گیا اور اسی نے پھر کچھ ہی بعد ٹونک میں نواب امیر خاں کی فوج میں شامل ہونے پر آمادہ کیا۔

سید احمد کے بڑے بھائی سید ابراہیم پہلے سے نواب کی فوج میں تھے۔ سید احمد کی پرہیزگاری اور علم و فضل کی بنا پر ان کو (فوج میں) پیش امام کے عہدے پر تعینات کیا گیا۔ اس عہدے نے ضمناً ان کو یہ موقع بھی دیا کہ اپنے اخلاقی اثر سے کام لیں، فوجیوں تک اپنی تعلیمات پھیلائیں اور اس طرح ان کے اعمال و کردار میں ایک انقلاب پیدا کرنے کی کوشش کریں۔ مولف مخزن نے اس زمانہ میں ان کی زندگی کے بہت سے واقعات اور سپاہیوں کی زندگی اور اعمال پر ان کی تاثیرات کا ذکر کیا ہے۔ اس زمانہ میں کئی فوجی آویزشوں کے دوران ان کے محاربات کی بسم اللہ ہوئی۔

فوج میں شمولیت کا مقصد: امیر خاں کی فوج میں ان کی شمولیت کی ان کے بعض معترضین نے غلط تعبیر کی اور نامنصفانہ رائے زنی کی ہے۔ امیر خاں کی فوج

میں ان کے داخل ہونے کو ان کی مالی منفعت کی غرض پر محمول کیا اور الزام لگایا ہے مگر یہ بہر حال یاد رکھنا چاہیئے کہ اپنے مشن کے لئے ایک فوجی نظام کی ضرورت کا فیصلہ کر چکے تھے۔ وہ امیر خاں کی فوج میں اس لئے شریک ہوئے تھے کہ یوں یہ نظام ایک مسلح اور تربیت یافتہ تنظیم بن سکتا تھا، اور اگر ان کے طرز فکر کے مطابق اس کا آغاز ہوتا تو یہ معمولی جھڑپوں اور خاص اپنی فوج کے قیام سے بہت بہتر تھا۔ اس طرز عمل کی تصدیق اس واقعہ سے بھی ہوتی ہے کہ انھوں نے امیر خاں کے انگریزوں سے مجوزہ اتحاد و ایتلاف سے اختلاف کیا اور آخر کار انگریزوں سے ان کے ایتلاف کے بعد کنارہ کش ہو گئے۔ اگر سید احمد کی نیت صرف مالی منفعت ہوتی تو وہ امیر خاں کی نوکری سے علیحدہ نہ ہوتے۔ انگریزوں کا حلیف ہو جانے کے بعد امیر خاں سے سید احمد کی امید منقطع ہو گئی اور وہ پھر دلی بوٹ گئے۔ وہاں کے قیام میں انھوں نے تبلیغ اور بیعت لینا شروع کر دی۔

شاہ اسماعیل و عبدالحی کی بیعت:

اُس زمانے کا ایک اہم واقعہ یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز کے داماد شاہ عبدالحی اور بھتیجے شاہ اسماعیل نے سید احمد سے بیعت کی۔ سید احمد کے بعد یہ دونوں بزرگ اس تحریک کے نہایت اہم سربراہ تھے۔ دونوں بڑے پائے کے علماء تھے اور اُس زمانے کے سب سے بڑے صاحب ارشاد و تقویٰ خاندان سے متعلق تھے۔ ان کے شمول نے تحریک کی وقعت کو بہت بلند کر دیا اور اس کی بعد کی تاریخ پر گہرا اثر ڈالا۔ سید احمد کے ساتھ ان کی عدیم المثال محبت و رفاقت اور ان کے ساتھ روز افزوں وفاداری اور تحریک میں جدوجہد ان کے مرتے دم تک جاری رہی۔ ان کے سوانح حیات علیحدہ و مفصل تذکرہ کے متقاضی ہیں۔ شاہ اسماعیل معروف یہ شہید مئی ۱۸۵۷ء میں جنگ بالاکوٹ

میں سید احمد کے ساتھ لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ شاہ عبدالحی ان سے پہلے ۱۸۲۸ء میں وفات پا چکے تھے۔ یہ دونوں مشہور صراطِ مستقیم کے مشترک مؤلف تھے۔ شاہ اسماعیل بڑے کثیر التصنیف تھے، اور ان کے رسائل اور مکتوبات تحریک کے اغراض و مقاصد کی بہت واضح اور زور دار ترجمانی کرتے ہیں۔ تحریک کی مدافعت میں وہ قلم کے ویسے ہی مرد میدان تھے جیسے مصافِ جنگ میں تلوار کے سورما۔ جنگِ شکھیاری میں جہاں انہوں نے صرف ایک درجن فاقہ زدہ مجاہدوں کے ساتھ ایک بہت بڑی سکھ فوج کا مقابلہ کیا اور بے مثال شجاعت کے کارنامے دکھائے، اس کی ایک دلیل ہے۔ شاہ اسماعیل مذہبی عقائد میں انتہا پسندی کا رجحان رکھتے اور ایک غیر مقلد تھے۔ شاہ عبدالحی نسبتاً اعتدال پسند اور مقلد تھے یہ دونوں ایک دلچسپ تقابلی مطالعہ کے موضوع تھے۔ ایک جو ٹیلا زبردست دوسرا خاموش سادہ مزاج۔ تبلیغی دورے: دہلی میں مختصر قیام کے بعد سید احمد نے اپنے مرشد شاہ عبدالعزیز سے اجازت طلب کی کہ باہر کے لوگوں کی درخواست کی تعمیل میں جو بیعت کے خواہاں تھے مگر دلی نہ آ سکتے تھے سفر کو نکلیں۔ ان کی سیاحت زیادہ تر گنگا اور جہنا کے درمیان دوآبہ کے علاقہ اور سہارنپور، شاہجہاں پور، پھلیت، رامپور، مکھیشور اور بہت سے دوسرے مقامات پر مشتمل تھی۔ یہ سفر جو دراصل ایک تبلیغی دورہ تھا۔ اس کی خصوصیت یہ تھی کہ ان کے ہاتھ پر ایک انبوہ کثیر نے بیعت کی اور ان کے متبعین میں ایک عظیم الشان اضافہ ہوا۔

سید احمد اپنا سفر تمام کر کے دہلی واپس آئے، اور اس کے فوراً بعد اپنے وطن بریلی چلے گئے اور سفرِ حج کو روانگی تک وہیں مقیم رہے۔ وہاں ان کے ساتھ ان کے خاص رفقاء جیسے شاہ اسماعیل، عبدالحی اور یوسف پھولتی بھی تھے۔ بعد کے چند سالوں میں شمالی ہند کے بعض شہروں کی دسی ہی سیاحت کی۔ ایسے ہی مختصر دورے میں ریاست اودھ کے وزیر نصیر الدولہ کی دعوت پر وہ لکھنؤ بھی گئے۔ عظیم آباد پٹنہ کے ولایت علی اُس زمانے میں اشرف علی کے زیر

نگرانی مکتبہ میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ دونوں صاحب بیعت کے ارادے سے نہیں بلکہ زیادہ تر استعجاباً و امتحاناً سید احمد سے ملے۔ مگر وہ ان کی شخصیت پہلے ایسے متاثر ہوئے کہ اسی وقت وہیں ان سے بیعت کر لی۔ ولایت علی کا یہ فعل بعد میں عظیم آباد پٹنہ کے خاندان صادقپور کی بیعتوں کا پیش خیمہ تھا۔ اور آگے چلکر تحریک کی تاریخ پر اتنا دور رس اثر ڈالا۔

بیوگان کا عقد ثانی: اس زمانے میں سید احمد نے مسلمانوں میں بیوگان کے نکاح ثانی کی مروجہ سماجی پابندی سے لاپرواہی برت کر ذاتی مثال قائم کی۔ کچھ دن ہوئے تھے۔ ان کے بڑے بھائی کا انتقال ہو گیا تھا۔ انھوں نے انکی بیوہ سے نکاح کر لیا۔ ہندوستانی مسلمانوں کے اعلیٰ طبقوں میں یہ پہلا فعل تھا اور یہ ان کی جرأت ایمانی کا نتیجہ تھا۔ بعد میں سید احمد کی اس مثال کی خاندان صادقپور کے ارکان نے پیروی کی اور گرجوٹی سے رائج کر دیا۔ وہ بہار میں اس سماجی اصلاح کے سرگرم حامی رہے۔ اس زمانہ کی کارگزاریوں میں ایک اور مہتمم بالشان کار نامہ صراطِ مستقیم کی تالیف تھا۔ جو اس تحریک کا سماجی و دینی منشور کہا جاسکتا ہے۔ اس تالیف سے سید احمد کے خیالات منظم نظریوں میں صاف نمایاں ہو گئے۔ سید احمد کے تبلیغی سفر بظاہر دوسرے پیروں کے مروجہ سفر دن کے مانند تھے جن میں معتدلیں لی جاتیں اور مذہبی اذکار ہوتے۔ مگر ان کے سفروں کی نوعیت اور تھی۔ ان سے ان کو عوام الناس سے میل جول کا موقع ملتا تھا۔ اور ان برائیوں کو بھی اپنی آنکھوں سے دیکھنے کا موقع ملتا تھا جن میں مسلم معاشرہ مبتلا تھا۔ یہ چند سال خاموش مگر ٹھوس منظم تبلیغی کام کے تھے۔ متبعین کے ایک منتخب گروہ کو آنے والی کشمکش کے لئے فوجی تربیت بھی دی جاتی تھی۔

اسی موقع پر سید احمد نے سفر حج میں نکلنے کا عزم کیا۔ یہ فیصلہ کچھ غیر متوقع تھا، کیونکہ وہ دوسرے سفر کے لئے کافی تیاریاں کر چکے تھے، اور وہ تھا ہندوستان کے برطانوی علاقے سے ہجرت لے اس عزم کا ایک سبب شاید یہ تھا

کہ اُس زمانے میں دین سے سرتابی کے جو واقعات رونما ہو رہے تھے ان میں سے سفر حج کی راہ میں ڈاک زنیوں کے ہاتھوں جان کے خطرے سے تنبیہ حج کا فتویٰ تھا۔ سید احمد شاید چاہتے تھے کہ جیسے انھوں نے بیوگان کے نکاح ثانی کے لئے کیا تھا اسی طرح اس بدعت کو توڑنے کے لئے بھی ذاتی مثال قائم کریں۔

سید احمد کا سفر حج: انہوں نے مجوزہ قافلہ میں شرکت کے لئے تمام ملک سے رضا کار طلب کئے۔ ان رضا کاروں کو بریلی میں جمع ہونا اور وہاں سے کشتیوں پر گنگا ندی سے کلکتہ جانا قرار پایا تھا۔ پورا گروہ چار سو افراد پر مشتمل تھا جو چھوٹے چھوٹے دستوں میں منقسم تھا۔ قافلہ آہستہ آہستہ گنگا سے سفر کرتا ہوا، اس کے ساحلوں پر اہم شہروں میں ٹھہرتا ہوا جہاں لوگوں کا بڑھتا ہوا ہجوم بیعت کے لئے جمع ہو جاتا، آگے بڑھتا گیا۔ راستے میں بہت سے عازمین حج آئے۔ یہ سفر شوال ۱۲۳۶ھ (۳۰ جولائی ۱۸۲۱ء) کی آخری تاریخ میں بریلی سے شروع ہوا۔ افسوس ہے کہ ہمیں سید احمد کے راہ میں مختلف مقامات میں قیام کی تاریخوں اور وقت کا علم نہیں۔ صرف بعض اہم مقامات مثلاً بنارس پٹنہ اور کلکتہ کی اقامتوں کی تاریخیں معلوم ہیں۔

چنانچہ ہمیں اتنا معلوم ہے کہ بریلی سے روانگی اور بعض معمولی اقامتوں کے بعد قافلہ بنارس پہنچا (۹-۱۱ ستمبر ۱۸۲۱ء کے لگ بھگ ۱۲-۱۰ ستمبر ۱۸۲۱ء کو) بقرعید کا تہوار منایا گیا۔ ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ یہ بھری برسات تھی اس لئے وہ پورے ایک مہینہ ٹھہر گئے۔ بنارس سے روانہ ہو کر وہ اسی روز زمانہ پہنچے وہاں ایک رات ٹھہر کر غازی پور پہنچے جہاں کئی روز رہے۔ اسی جگہ سے وہ بہار میں داخل ہوئے۔

سید احمد کی کلکتہ کی دوبار آمد و رفت میں بہار سے گزرنے کے دوران کے

واقعات کسی قدر شرح و بسط سے بیان کئے گئے ہیں، اولاً اس لئے کہ تحریک کی تاریخ مابعد میں ان کی بڑی اہمیت ہے، ثانیاً اس لئے کہ سید احمدؒ کے مستند سوانح نگاروں نے ان میں سے بعض واقعات کے متعلق متضاد بیانات کے استقصا کی کوشش کی ہے۔

خاندان صادقپور کی شمولیت تحریک: اسی سفر اور اسی زمانے میں پٹنہ کے مشہور خاندان صادقپور کی بیعت ہوئی یہ وہ خاندان ہے جس کی جدوجہد سید احمدؒ کی شہادت کے بعد اس تحریک کی تاریخ پر حادی و غالب ہے اور جس نے اپنی بے مثال تبلیغی جوش سے اس تحریک کو بنگال بہار اور دکن تک پھیلا دیا۔ اور یہ پٹنہ عظیم آباد ہی تھا جہاں سب سے پہلے آئندہ کش مکش اور آویزشوں کے لئے مجاہدوں کو بھرتی کرنے اور سرمایہ جمع کرنے کی غرض سے مستقل تنظیم کی داغ بیل ڈالی گئی۔ پٹنہ کے ورود سے پہلے سید احمدؒ نے گنگا کے دوآبہ کے علاقے میں کئی تبلیغی سفر کئے تھے اور بہت سے لوگوں نے ان سے بیعت کی تھی لیکن اس وقت تک سید احمدؒ کی طرف سے کام گھڑھانے کے لئے کسی شخص کو کو باقاعدہ نائب یا خلیفہ مقرر کرنے کے متعلق کوئی واقعہ کسی تحریر میں مذکور نہیں۔ یہ واقعہ اول اول پٹنہ ہی میں ظہور پذیر ہوا جہاں ایک سند کے ذریعے سے محمد حسین خلیفہ یا نائب مقرر کئے گئے۔ یہ سند اس قسم کی تنہا دستاویز ہے جو موجود ہے، جس نے خاص طور پر ان کو مجاز و مختار کیا کہ نئے آدمی بھرتی کریں اور اس تحریک کو عام طور پر بہار میں منظم کریں۔ اس تحریک کی تاریخ کے ایک باریک بین مبصر نے ایک معنی خیز تبصرہ کیا ہے: ”سید احمدؒ ج سے لوٹ کر پٹنہ میں سید محمد حسین اور مشتاقان جہاد کی ایک بڑی جماعت سے ملے۔ ان کے نائبین یا خلفا کی ایک عام مجلس منعقد ہوئی اور ایک عرصہ سے سوچی ہوئی ہم (سرحد میں جنگ)

میں مدافعت و اعانت میں آدمی اور روپے کی ترسیل کا ایک مستقل انتظام کیا گیا۔ اس تحریک کے ایک اور تذکرہ نگار ^{۱۸۲} نے بھی سید احمدؒ کے سفر پٹنہ کے دوران میں ان کے انتظامی کام کی اہمیت پر زور دیا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ ”سید احمدؒ پٹنہ میں ایک مرکزی تنظیم قائم کر کے گنگا کے کنارے چلکر کلکتہ پہنچے۔ اس طرح یہ امر واضح ہے کہ سرحد پر عملاً جنگ چھڑنے سے بہت پہلے خود سید احمدؒ نے پٹنہ کو تحریک کا پہلا منظم مرکز منتخب کر کے غیر معمولی امتیاز دے رکھا تھا۔ بعد کے چند سالوں میں پٹنہ کے وہابیوں نے اس اعتماد کی توثیق کر دی جو سید احمدؒ کو ان پر تھا۔ اور انہوں نے تحریک کی تاریخ میں زبردست حصہ لیا۔“

ولایت علی کی بیعت: خاندان صادق پور کے ایک رکن ولایت علی سید احمدؒ کے قیام لکھنؤ ہی کے زمانے میں ان سے بیعت کر چکے تھے۔ انہوں نے بیعت پر اکتفا نہیں کی بلکہ اس نے ان کے طرز زندگی کو بالکل بد لکر رکھ دیا۔ وہ ایک کھاتے پیتے خاندان کے فرد اور اعلیٰ معیار معاشرت کے پروردہ تھے۔ مگر اس بیعت کے بعد وہ سید احمدؒ کے ساتھ بریلی جا رہے جہاں وہ ایک ادنیٰ اور معمولی رضا کار کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔^{۱۸۳} خاندان کا ایک پرانا ملازم پٹنہ سے ان کی خیریت دریافت کرنے کے لئے بھیجا گیا، اپنے آقا کو ایک کچے مکان کی تعمیر میں مزدور کی طرح مصروف دیکھ کر پہچان نہ سکا اور حیرت زدہ رہ گیا۔

منظہر علی کی بیعت: ایک اور معزز شخص جو سید احمدؒ کے دورہ پٹنہ سے پہلے سے ان کے شناسا تھے شہر پٹنہ کے مظہر علی تھے۔ ان کے قیام پٹنہ کے دوران میں سید احمدؒ ان کے گھر گئے جہاں ان کے اور افراد خاندان نے بیعت حاصل کی

^{۱۸۲} کلکتہ ریویو جلد ۸۲، صفحہ ۸۳۔ ^{۱۸۳} جرنل آف روائل ایشیائی سوسائٹی بمبئی، جلد ۱۴، صفحہ ۱۸۸۔

صفحہ ۳۵۳۔ ^{۱۸۴} غلام رسول مہر جلد ۱، صفحہ ۱۶۹۔ ^{۱۸۵} تذکرہ صادقہ صفحہ ۱۱۱۔

وہ بھی سید احمدؒ کے ایک نائب مقرر ہوئے۔ بیعت کے ان دو مخصوص واقعات کے سوا سید احمدؒ کا پیام اب تک بنگالی اور بہار کے کسی اور حصے تک نہیں پہنچا تھا اور شمالی ہند کے بیشتر کے سفروں میں یہ حصے شامل نہ تھے۔

مذہبی مذاکرے: سید احمدؒ کا اپنے دوروں میں بہار سے گزرنے اور وہاں قیام کرنے میں ایک ہی قسم کے حالات پیش آئے۔ مختلف مقامات میں مقامی لوگ ایک کثیر تعداد میں حاضر خدمت ہوئے اور بیعت سے مشرف ہوئے بعض مقامات پر مذہبی مذاکرے اور خطے قائم ہوئے۔ بعض جو شیلے اور وفا شعار مقامی اور ذی اثر اصحاب منتخب ہوئے اور خلیفہ مقرر کئے گئے جنہیں سید احمدؒ کی طرف سے بیعت لینے کا مجاز بنایا گیا، قافلہ آگے بڑھتا رہا اور یہ مقامی مرید نئے پیغامات پھیلاتے پھرے اور نئے نئے ممبر بناتے رہے۔

معتقدین میں اضافہ: اُس وقت کے حالات میں سید احمدؒ کے سامنے یہاں ایک راستہ تھا۔ وہ کسی ایک جگہ زیادہ عرصہ تک ٹھہر نہ سکتے تھے اس لئے وہ اپنا پیغام عوام الناس کے وسیع تر حلقوں میں جو ان کے دورے کی راہ سے دور واقع تھے، یہ کام مقامی خلیفوں کے سپرد کر دیا گیا تھا جو کافی احتیاط اور توجہ سے منتخب کئے جاتے تھے۔ یہ امر تحریک کو پھیلا نے اور معتقدوں کی بڑھتی ہوئی تعداد کو ہم خیال بنانے میں مقامی خلیفوں کی بے خطا اور کامیاب کوششوں سے عیاں ہے۔ یہ گویا گنگا کی تمام وادی میں بیج بٹے گئے تھے جو چند سالوں میں ایسے حیرتناک طور سے پنیے والے تھے۔

بکسر میں قیام: بہار کے اندر سید احمدؒ کی جماعت کا پہلا پڑاؤ بکسر میں ہوا جہاں مقامی قاضی نے کچھ دن قیام کرنے کی درخواست کی۔ اس پاس کے گاؤں خصوصاً چوسا بڑا سے لوگ کثیر تعداد میں آئے اور بیعت کی۔ بعد میں یہ مقام تحریک کا ایک اہم مرکز بن گیا۔ ایک رات بکسر میں ٹھہر کر وہ چھپرہ چلے گئے۔ وہاں بھی مختصر قیام رہا۔ دوسرا پڑاؤ داماپور میں ہوا

جہاں بہت سے مقامی لوگ اور ایسے لوگ بھی جو چھاوئی کے علاقے میں ملازم تھے ان کے ورود کے منتظر تھے۔ ان کی ایک ٹولی سید احمدؒ کے استقبال اور دانا پور تک لانے کے لئے بنارس جا پہنچی تھی۔ یہاں وہ نسبتاً زیادہ عرصہ تک، ایک ہفتہ، ٹھہر گئے۔ دو معزز مقامی اشخاص شیخ علی جان اور محمد صدر الدین نے اپنے خاندان کے ساتھ بیعت کی۔ مولانا اسماعیل و عبدالحی نے کئی خطبے دیئے جن کی تاثیر سے بہت لوگوں نے راہ ہدایت اختیار کی۔

پھلواری شریف میں مذہبی مباحثہ: اسی دانا پور کے قیام کے دوران میں سید احمدؒ نزدیک کی ایک مشہور خانقاہ پھلواری شریف میں تشریف لے گئے۔ اُس وقت اس کے سجادہ نشین شاہ نعمتہ اللہ تھے۔ پہلے شاہ اسماعیل اور بعض دوسرے اصحاب ملنے گئے۔ ان کے بعد سید احمدؒ عبدالحی، عبدالحق اور کچھ دوسرے اصحاب پہنچے۔ شاہ ابوالحسن فرد خلف رشید و جانشین نعمتہ اللہ نے ان کی پر تکلف ضیافت کی۔ دوسرے دن عبدالحی شاہ اسماعیل کے ہمراہ پھر خانقاہ آئے اور مذہبی مباحثہ منعقد ہوا۔ سید احمد اور شاہ اسماعیل علمائے پھلواری شریف کے علم و دانش سے متاثر ہوئے اور اس خانقاہ کو اکثر مروجہ بدعات سے پاک پایا۔

پھلواری شریف کے اس ورود کی تاریخ میں کچھ اختلاف آرا ہے۔ سیرۃ سید احمدؒ شہید کے مؤلف اس ملاقات کو حج سے مراجعت کے دوران میں بتاتے ہیں۔ غلام رسول مہر کا بھی کہنا ہے کہ انھیں سید احمدؒ کے پھلواری شریف جانے کی کوئی شہادت نہیں ملی ہے سوائے ان کی مراجعت حج کے دوران کے۔ مگر وہ سید احمد کے بیرونی سفر سے متعلق کچھ خاندان کے کاغذات اور روایات کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ آخر الذکر بیان صحیح معلوم ہوتا ہے۔ سید احمدؒ کی ملاقات سے متعلق اصلی کاغذات اور اس موقع پر جو مذہبی مذاکرے ہوئے وہ خانقاہ کے کتب خانے میں محفوظ ہیں اور دیوان

ابوالحسن فرد کے مرتب نے ان سے کام لیا تھا۔ اس دیوان کے تتمہ میں فرد کے سوانح حیات درج ہیں اور سید احمد کے ورود پھلواری کے واقعات کے ساتھ عبدالحق کا نام بھی مذکور ہے جو سید احمد کے ہمراہ تھے۔ ہم یہ جانتے ہیں کہ عبدالحق مدینہ سے یمن چلے گئے اور سید احمد کے ساتھ نہیں لوٹے، اس لئے بظاہر یہ ورود سفر میں جاتے ہوئے ہوا^۱ (نہ کہ واپسی میں)۔

پھلواری کے بعد دوسرا پڑاؤ پٹنہ میں ہوا جہاں قافلہ دو ہفتے ٹھہرا وہ مدرسہ گھاٹ پر اترتا جو شہر پٹنہ کے مشہور مدرسہ سیف خاں کے سامنے ہے۔ نذیر حسین محدث کے سوانح نگار^۲ انہیں سے روایت کرتے ہیں کہ قافلہ گول گھر کے قریب شہر کی مغربی سرحد پر اترتا تھا اور اس کے قریب کے میدان (لان) میں نماز پڑھی گئی۔ اس جماعت میں ایک جم غفیر شریک نماز تھا جس میں نذیر حسین بھی شریک تھے۔ بہر حال اس مسئلہ پر مؤلف مخزن احمدی کی شہادت زیادہ معتبر ہے کیونکہ وہ خود اس قافلہ کا ایک فرد تھا اور اس کی کتاب اس واقعہ کے صرف بیس سال بعد تالیف ہوئی، حالانکہ دوسری کتاب اس کے بہت بعد تالیف ہوئی۔ اس کے علاوہ مدرسہ گھاٹ شہر کے مرکز میں واقع ہے اور گول گھر شہر کی اصلی حدود سے باہر مغربی حد پر ہے۔ شہر کی بیشتر آبادی مشرقی حصہ میں آباد تھی جسے اب پٹنہ سٹی کہتے ہیں۔ شہر کا مغربی اضافہ بہت بعد کی توسیع ہے۔ سید احمد زیادہ تر اسی مشرقی حصہ میں ٹھہرتے اور کام کرتے تھے۔ اس لئے یہ زیادہ قریب قیاس ہے کہ قافلہ مدرسہ گھاٹ پر اترتا ہوگا جہاں شہر کے علاقے میں جانا مخالف سمت گول گھر سے جانے سے سہلتر اور قریب تر تھا۔ بہر حال یہ بالکل

^۱ غلام رسول مہر جلد ۲۰، صفحہ ۲۰۴۔ ^۲ فضل حسین مؤلف حیات بعد المات۔ آگرہ ۱۹۰۸ء۔ صفحہ ۲۵-۲۸

ممکن ہے کہ پٹنہ کے قیام کے دوران میں لائن میں نماز باجماعت ہوئی ہو۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قافلہ گول گھر ہی میں کشتیوں سے اُترا ہو۔

پٹنہ میں سید احمدؒ کے پہلے ورود کے حالات میں جو ایک طرف سید احمدؒ کے دو معتبر تذکرہ نگاروں، اے ایچ ندوی اور غلام رسول مہرنے اور دوسری طرف جعفر تھانیسری اور عبدالرحیم نے بیان کئے ہیں نمایاں اختلاف ہے۔

خاص نقطہ اختلاف یہ ہے آیا سید احمدؒ سے خاندان صادقپور کی بیعت اُن کے پہلے ورود میں ہوئی یا ان کے مکہ معظمہ سے واپس آنے کے بعد دوسرے ورود میں۔ اس نقطے پر سید احمدؒ کا معاصر اور معتبر تذکرہ نگار مولف مخزن خاموش ہے۔ ندوی اور مہر دونوں اس وقوع کو پہلے ورود میں بتاتے ہیں۔ مگر جعفر تھانیسری اور عبدالرحیم کا بیان ہے کہ اگرچہ خاندان صادقپور کے دو معمر افراد شاہ محمد حسین اور فتح علی سید احمدؒ کے پہلے ورود میں ان سے ملے مگر ان کے مختصر قیام کی وجہ سے بیعت نہیں کی تھی، یہ بعد واپسی سفرِ حج انجام پائی۔ ان دونوں مولفوں نے وجہ بتائی ہے وہ کچھ عجیب سی ہے، کیونکہ سید احمدؒ وہاں دو ہفتے قیام پذیر رہے۔ اتنے عرصے میں آسانی سے بیعت ہو سکتی تھی۔ ایک ممکن تاویل خود ولایت علی کی اُس وقت پٹنہ میں غیر موجودگی ہو سکتی ہے۔ مولف تذکرہ صادقپور کے مطابق ولایت علی اس سے پہلے سید احمدؒ کے عظیم مشن اور پٹنہ کو مجوزہ روانگی کے بارے میں اپنے خاندان کو لکھ چکے تھے اور ان سے بیعت کرنے کا مشورہ دیا تھا۔ مگر جب سید احمدؒ پہنچے تو ولایت علی پٹنہ میں نہ تھے، شاید اسی لئے اس معاملہ کو بہت زیادہ

لہ ولایت علی کی سید احمدؒ کے قافلے اور اپنے گھر سے غیر حاضری بجائے خود ایک معنی ہے۔ تذکرہ صادقپور کے بیان کے مطابق لکھنؤ میں بیعت کرنے کے بعد وہ سید احمدؒ کے ہمراہ بریلی جا رہے۔ بہر حال وہ سید احمدؒ کے اس قافلے میں موجود نہ تھے جو بریلی سے چلا تھا۔ نہ وہ اس وقت پٹنہ ہی میں تھے۔ اس لئے قرین قیاس یہ معلوم ہوتا ہے کہ کچھ عرصہ بریلی میں رہنے کے بعد وہ اپنی تعلیم کی تکمیل کے لئے لکھنؤ واپس چلے گئے جہاں سے وہ سید احمدؒ سے ملاقات کے بعد ایک بیک رحلت ہو گئے تھے۔

اہمیت نہیں دی گئی۔ جب ولایت علی کو یہ معلوم ہوا تو ان کو بڑی مایوسی ہوئی۔ سید احمدؒ کی مراجعت کے وقت تک ولایت علی پٹنہ واپس آ چکے تھے اور انھوں نے اور شاہ محمد حسین نے پٹنہ سے آگے بڑھ کر مونگیر میں ان کا استقبال کیا اور اپنے صادق پور کے مکان میں ان کو ملنے آئے جہاں ان دونوں نے اور مولوی ابھی بخش نے علیحدہ علیحدہ ان کی ضیافت کی۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سید احمدؒ کے پہلے ورود کے وقت ولایت علی کی غیر موجودگی ہی اس وقت بیعت کے عدم وقوع کا باعث ہوئی۔

اس کے علاوہ اس امر خاص میں عبدالرحیم کی شہادت زیادہ قبیح معلوم ہوتی ہے۔ وہ اسی خاندان کے فرد تھے اور اگرچہ وہ اس واقعہ کے سولہ سال بعد پیدا ہوئے تھے لیکن ان کے تعلقات ان اصحاب سے بہت قریب کے تھے جنھوں نے سید احمدؒ سے بیعت کی تھی۔ اپنے خاندان کے افراد کی جو اس تحریک کی تاریخ میں سربر آوردہ تھے تذکرہ نگاری میں ایسے مسئلہ پر غلطی نہیں کی ہوگی۔ اس کے علاوہ مہربانوی نے اپنے دعوے کے ثبوت میں نہ کوئی خاص سبب بتایا ہے نہ ذریعہ واقفیت کا اظہار کیا ہے۔

تبت کے کچھ مسلمانوں سے ملاقات: سید احمدؒ کے پٹنہ میں اقامت کے دوران ایک دلچسپ واقعہ یہ پیش آیا کہ تبت کے کچھ باشندوں کی ایک ٹولی سے ملاقات ہوئی جس میں چھ مرد اور تین عورتیں تھیں۔ یہ سب عازم سفر حج تھے مگر خرچ کے ٹھٹھ جانے سے پٹنہ میں رُکے ہوئے تھے۔ سید احمدؒ نے ان کو سمجھا دیا کہ حج اُن پر واجب ہے جو اس کے سفر کی استطاعت رکھتے ہوں اور چونکہ ان کو مالی تنگی لاحق ہے وہ اپنے وطن واپس جائیں۔ (انھوں نے ان کو یہ صلاح بھی دی کہ ان کی

(سید احمدؒ کی) تعلیمات اپنے ملک میں شائع کریں۔ انھوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور ان کی مراجعت وطن کے لئے روپے دئے گئے۔ یہ انھوں نے ان کو تبت میں اپنے مشن کی تبلیغ کا مجاز بھی کیا۔

قصبہ ہاڑھ اور سورج گڑھ میں قیام؛ پٹنہ کے بعد دوسرا پڑاؤ قصبہ ہاڑھ میں ہوا۔ آس پاس سے بہت لوگوں نے آکر بیعت کی، ان میں سے جن کے نام لئے گئے ہیں خواجہ مولا بخش، خواجہ افضل علی، واجد علی خاں۔ شیخ سوپن اور اکرم الحق تھے۔

سید احمدؒ ہاڑھ کے بعد سورج گڑھ (ضلع مونگیر) پہنچے جہاں سید اور پٹھان خاندان کے بہت سے افراد سکونت رکھتے تھے۔ وہاں بہت سے سربراہ آوردہ لوگوں نے بیعت کی۔ ان میں سے ایک عنایت حسینؒ تھے جو بہت بعد کے زمانوں تک وہابی فنڈ میں چندہ دیتے رہے۔ آس پاس کے گاؤں اکبر نگر، اُڑین اور بیلھتو کے بہت سے لوگوں نے بیعت کی۔

راج محل میں قیام: سید احمدؒ سورج گڑھ سے مونگیر آئے اور وہاں ایک روز ٹھہرے۔ وہاں کے ایک معزز مختار ذکی الدین نے بھی بیعت کی۔ پھر قافلہ بھاگلپور آیا۔ اور وہاں سامان اور رسد کی خریداری کے لئے ایک روز ٹھہرا۔ بہار میں آخری پڑاؤ راج محل میں ہوا۔ ایک شخص محمدی انصاری جس

۱۔ مہر جلد ۲۰۹-۲۱۰۔ سیرۃ ص ۲۱۸-۲۱۹

۲۔ محضات: بھاگلپور میں ملا شہباز کے مشہور مزار کے موجودہ سجادہ نشین کے ماموں صادق صاحب کی شہادت کے مطابق سید احمدؒ کی جماعت براری گھاٹ پر ٹھہری رہی۔ صرف مولانا اسماعیل سجادہ نشین سے ملنے خانقاہ آئے کہ اپنے مشن کی تبلیغ کریں۔ مگر شاہ صاحب راضی نہ ہوئے اور قافلہ آگے بڑھ گیا۔ خانقاہ کے کاغذات میں ذکر موجود ہے۔

۳۔ ان کشتیوں میں دوسرے مسافر بھی تھے۔ یہ آئندہ صفحہ کا فوٹ نوٹ ملاحظہ ہو

نے پہلے میرٹھ میں بیعت کی تھی سید احمد کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے گاؤں جانے کے لئے آمادہ کیا جو راج محل سے کچھ فاصلے پر تھا۔ وہاں اسکے تمام افراد خاندان نے بیعت کی۔ ان میں سربراہ وردہ منشی شاہ محمد، منشی رؤف الدین مخدوم بخش، حسن علی، فضل الرحمن اور عزیز الرحمن تھے۔ شاہ محمد سفر حج میں سید احمد کے ساتھ ہو گئے۔

کلکتہ میں قیام و روانگی: سید احمد راج محل سے چلکر (صفر ۱۲۳۷ھ مطابق ستمبر ۱۸۲۱ء کو) مرشد آباد اور کٹوا (ضلع بردوان) میں مختصر قیام کرتے ہوئے کلکتہ پہنچے۔ کلکتہ میں ان کا قیام سب سے طویل تھا، تین ماہ سے زیادہ۔ وہاں بھی مضافاتی گاؤں اور دور دراز مقامات جیسے سلہٹ اور چاٹگام سے لوگ بیعت کے لئے حاضر ہوئے۔

کلکتہ سے روانگی کے وقت قافلہ ۵۰ افراد تک پہنچ چکا تھا۔ یہ دس ٹولوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا اور ہر ایک ٹولے کی ایک سردار کے ماتحت کر دی گئی تھی۔ متفرق ٹولیاں علیحدہ علیحدہ کشتیوں پر سوار ہوئیں۔ پوری جماعت گیا رہ کشتیوں میں پھیل گئی۔ سید احمد نے ان کا صرف کرایہ تیرہ ہزار روپے ادا کیا۔ اس میں سے زیادہ تر مختلف مدارحوں اور متبعین نے بطور تحفہ عطیہ پیش کیا تھا۔

مراجعت ہند: حج ادا کرنے کے بعد سید احمد ہندوستان لوٹے۔ وہ بمبئی میں اترے اور چند دن وہاں مقام کر کے اُسی جہاز سے صفر ۱۲۳۹ھ (مطابق اکتوبر ۱۸۲۳ء) کو کلکتہ پہنچے جہاں دو ماہ سے زیادہ ٹھہرے۔ ۲۹ شعبان ۱۲۳۹ھ کو وہ اپنے وطن بریلی پہنچے۔ واپسی میں وہ پھر ان جگہوں میں ٹھہرے

۷۷ یہ بزرگ ڈاکٹر اختر احمد ادنیوی پروفیسر ٹیپنہ یونیورسٹی کے پردادا تھے۔

۷۸ ملحوظ رہے کہ محمد بن عبدالوہاب ۱۷۹۲ء میں وفات پا چکے تھے۔ سید احمد کی ان سے

ملاقات یا استقاضہ خارج ادبث ہے (مترجم)

جہاں پہلے جا چکے تھے۔ ان میں مونگیر بھی تھا جہاں کی جامع مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کی۔ مقامی بندوق ساز کارخانے توپ بندوق اور آتشیں اسلحہ کے لئے مشہور تھے۔ وہاں سے متعدد بندوقیں چنچے اور چار نالی توپیں خریدیں۔ ولایت علی اور محمد حسین جو سید احمدؒ کے استقبال کے لئے وہاں منتظر تھے ان کو پٹنہ لے آئے۔ احمد اللہ کا عقد! پٹنہ میں ولایت علی نے سید احمدؒ کو اپنے گھر مدعو کیا۔ وہاں بھی خاندان کے تمام افراد نے بیعت کی۔ تیسرے روز احمد اللہ کے والد الہی بخش نے اپنے بیٹے کی تقریب میں شادی میں سید احمدؒ کو اپنے ہاں مدعو کیا۔ خود سید احمدؒ نے نکاح پڑھایا۔ اس تقریب میں ایک عظیم الشان ضیافت کی گئی جس میں آٹھ سو سے نو سو آدمیوں نے حصہ لیا۔ احمد اللہ کا اصلی نام احمد بخش تھا مگر سید احمدؒ نے دوبارہ ان کا نام احمد اللہ رکھا اور اسی نام سے وہ ہمیشہ مشہور رہے۔ ان کے چھوٹے بھائی کا اصل نام ولی بخش تھا۔ انھوں نے بھی بیعت کی اور نیا نام ولی اللہ رکھا گیا۔

خاندان صادق پور کی اہمیت: خاندان صادق پور کے ارکان کی بیعت ان کے انفرادی اور خاندانی مستقبل کے لئے ایک نقطہ انقلاب تھا۔ تحریک کے مقاصد کی تکمیل اب ان کی تمام توجہات اور طاقتوں کا مرکز بن گئی۔ وہ شمالی و مغربی سرحد کے دور دراز سنگلاخ علاقوں میں فوجی خدمات بجالانے کے لئے طلب خطرناک جدوجہد کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اس تحریک کے بعض اولین اور اہم متبعین کے مختصر سوانح حیات علیحدہ علیحدہ بیان کئے گئے ہیں۔ اس مقام پر سید احمد کے اول خلیفہ نائب شاہ محمد حسین کے حالات ایک باقاعدہ سند یا فرمان کی بنا پر جو اس قسم کی تنہا دستاویز ہے۔ اب تک موجود ہے۔

شاہ محمد حسین خلیفہ اول: شاہ محمد حسین شہر پٹنہ کے شاہ محمد معز کے بیٹے تھے اور ۱۲۰۳ھ (۱۷۸۸-۸۹ء) میں پیدا ہوئے۔ انھوں نے ابتدائی تعلیم اپنے

چچا شاہ محمد کریم سے حاصل کی اور ان سے بیعت بھی کی۔ بعد میں اپنے پہلے مرشد کی اجازت سے سید احمد کے ہاتھ پر بھی بیعت کی۔ ان کی شادی دیوہ (ضلع گیا) کے غلام مجتبیٰ کی دختر سے ہوئی۔ اس شادی کے ذریعے سے وہ بھاگلپور کے مشہور و معروف بزرگ ملا شہبازؒ کے خاندان سے بھی مربوط ہو گئے۔ وہ سید احمدؒ کے اولین خلفائیں سے تھے۔

سند خلافت: وہ نایاب سند جو سید احمدؒ نے ان کو دی تھی اس کی ایک نقل اب بھی موجود ہے۔

اس کے کچھ ضروری اجزاء کا ترجمہ درج ذیل ہے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اُن لوگوں کو جو راہ خدا کے جویاں ہیں بالعموم، اور اُن لوگوں کو جو حاضر و غائب سید احمدؒ کے دوست ہیں بالخصوص، معلوم ہو کہ جو لوگ بیعت کے ذریعے سے مقدس نفوس کے ہاتھوں پر بیعت کر کے مرید ہو جاتے ہیں ان کا مقصد اللہ کی رضا حاصل کرنا ہے اور یہ موقوف ہے اس کے رسول کے احکام کی پیروی پر۔ جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ رضائے الہی کا راستہ شریعت رسول کے اتباع کے بغیر بھی مل سکتا ہے وہ باطل پر ہے اور فریب خوردہ ہے۔ اس کا دعویٰ غلط اور ناقابل التفات ہے۔ شریعت نبویؐ دو باتوں پر قائم ہے۔ اول کسی مخلوق سے خالق کی صفات منسوب نہ کرنا۔

دوم۔ ایسے رسوم و اطوار سے احتراز جو رسول اللہؐ اور ان کے خلفاء کے زمانے میں رائج نہ تھے۔

پہلی شرط کے معنی ہیں (۱) عدم اعتقاد اس بات پر کہ فرشتے، ارواح پیرو مرشد، استاد، طالب علم، پیغمبر یا ولی کسی مشکل کو رفع کر سکتے ہیں (۲) ان ہستیوں میں سے کسی کو کسی خواہش یا مراد کے حاصل کرنے کے لئے مدد طلب

کرنے سے اجتناب (۳) اس بات سے انکار کہ ان میں سے کسی کو مدد دینے یا ضرر کو دفع کرنے کا اختیار ہے (۴) خدا کی قدرت میں ان کو ایسا ہی مجبور دے خبر سمجھنا جیسا اپنے آپ کو..... بلکہ ان کو محض اللہ کا حبیب سمجھنا اور ان کو رضائے حق کی راہ کا محض راہنما سمجھنا۔

دوسری شرط یعنی مذہب میں کسی حدت طرازی کو دخل نہ دینے کے معنی میں (۱) معاشرت میں ان تمام عبادات اور رسوم و عادات پر سختی سے پابند رہنا جو عہد نبوی کے معمولات تھے (۲) ایسی بدعات سے احتراز کرنا جیسے رسوم شادی، تعظیم قبور، قبروں پر بڑی بڑی عمارتیں تعمیر کرنا، مردوں کی برسیوں میں صرف کثیر، تعزیرہ سازی وغیرہ (۳) جہاں تک ممکن العمل ہو ان رسوم کو ہند کرنا... ”وہ سب لوگ جو اللہ کے طالب ہیں ان کے لئے مناسب ہے کہ ان باتوں کو اپنے سامنے رکھیں اور ایک دوسرے سے ملکر ان پر عمل کریں۔ اور یہ عمل..... بالخصوص شاہ محمد حسین کے تعاون سے کریں جنہوں نے مجھ سے بیعت کر کے اس کا اقرار کیا ہے اور جن کو میں نے یہ ساری باتیں پوری طرح بتادی ہیں۔ اور ان کو اختیار دیا ہے کہ وہ تم سے بھی ایسے اقرار لیں اور میری جگہ یہ پاکیزہ عادات و اطوار تمہیں سکھائیں۔ اس لئے شاہ محمد حسین موصوف کو مناسب ہے کہ ان احکام کو اختیار کریں جو ان کو بتاؤئے گئے ہیں، اپنے جسم و جان سے خدا کی طرف رجوع کریں، اور ان احکام کے ظاہر و باطن پر عمل کر کے شرک و بدعات کی ہر گرد کو جھاڑ دیں جو ان کے دامن پر پڑی ہو۔ اور لوگوں کو راغب کریں کہ ان سے بیعت کر کے عہد و اقرار کریں۔ خدا کمرے میں اور میرے سارے رفقا اس گروہ میں شامل ہو جائیں جو توحید کے معتقد اور شریعت کے متبع ہیں“

مہر

اسمہ احمد ۱۲۲۵ھ

سند خلافت کی مہر کی تاریخ میں اختلاف: متذکرہ مہر میں جو تاریخ درج ہے وہ سید احمدؒ کی مراجعت حج کے دوران پٹنہ کے ورود کی عام تسلیم کردہ تاریخ سے مطابقت نہیں رکھتی۔ وہ شوال ۱۲۳۶ھ میں بریلی سے روانہ ہوئے تھے۔ پٹنہ کے اس ورود سے پہلے کبھی ان کا محمد حسین سے ملنا کہیں مذکور نہیں۔ اس لئے (۱۲۳۶ھ - ۱۲۳۷ھ) کے اختتام سے پہلے ان کے بیعت لینے کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ یہاں یہ ذکر بھی بے موقع نہ ہوگا کہ سید احمدؒ کے پھلواری شریف جانے کی تاریخ بھی مولانا فرد کے سوانح نگار نے ۱۲۳۳ھ تحریر کی ہے۔ اگر یہ تاریخ صحیح ہے تو یہ سند کی تاریخ سے مطابقت رکھتی ہے، کیونکہ اگر سید احمدؒ اپنے بیرونی سفر میں ۱۲۳۳ھ میں پھلواری شریف گئے تو مراجعت جب کہ محمد حسین نے بیعت لی ۱۲۳۵ھ میں ہوئی ہوگی۔ مخزن کے زیادہ معتبر بیان کے مقابلے میں اس تاریخ کو قبول کرنے میں دشواری یہ ہے کہ فرد کے سوانح حیات بہت بعد کی تالیف ہے اور اس میں سید احمد کے ورود کی جو تاریخ مولف نے درج کی ہے اس کی کوئی سند نہیں لکھی۔ بہر حال مخزن اور وقائع میں جو تاریخ مذکور ہے اسے زیادہ معتبر ماننا ہوگا۔ اس صورت میں سند خلافت کی تاریخ ۱۲۳۵ھ کی تادیل و توثیق کس طرح ہو؟

تاریخوں کی اس نامطابقت کی ایک ممکن تعبیر یہ حقیقت ہے کہ بعض ذاتی مہروں میں تاریخ کندہ ہوا کرتی تھی اور یہ کندہ تاریخیں دوسرے سال کے شروع ہوتے ہی اور اکثر کئی سال بعد تک بدلی نہ جاتی تھیں۔ اس طرح ہر اور متن کی تاریخوں میں فرق ہو جایا کرتا تھا۔

شاہ محمد حسین کی خدمات: شاہ محمد حسین نے تحریک کی تنظیم نو کا کام نہایت تن دہی سے شروع کر دیا۔ انھوں نے شہر کی متعدد مساجد میں نماز جماعت اور خطبہ باقاعدہ جاری کر دیا۔ انھوں نے شہر کی بہت سی غیر آباد مساجد

مسجد نموہیاں کو آباد کر دیا۔ وہ سید احمدؒ کی تعلیمات کے خاص خاص پہلوؤں کی تبلیغ و توضیح کیا کرتے اور ان میں سے بعض پر عمل کر کے ذاتی مثالیں قائم کرتے۔

۱۲۶۲ھ (۱۸۴۶ء) میں ساٹھ سال کی عمر میں حج کو گئے اور دو برس میں واپس آئے انھوں نے ۷۴ سال کی عمر میں وفات پائی۔ اس کے کچھ ہی عرصہ بعد ان کی بیوی کا انتقال ہوا۔ ان کے چھ بیٹیاں تھیں۔ ان میں سے چار الہی بخش کے بیٹوں سے اور دو دوسروں سے بیابھی گئیں۔ دینیات میں عالم فاضل ہونے کے علاوہ انھیں فوجی تربیت بھی حاصل تھی۔ وہ ممتاز شہسوار اور قادر انداز سپاہی تھے۔ وہ شاعر بھی تھے (ہاشمی تخلص کرتے تھے) فارسی اور اردو میں شاعری کی تھی۔ پٹنہ سے چلکر سید احمدؒ نے مرزاپور بنارس اور آلہ آباد کے مختصر دورے کئے

آخر اپریل ۱۸۴۴ء میں وہ بریلی واپس آئے۔ اس طرح سفر حج اور مراجعت وطن تک تین سال صرف ہوئے اور مجموعی صرفہ ایک لاکھ روپے کے قریب ہوا۔

ہجرت کی تیاری: سید احمدؒ اپنی مراجعت کے بعد تقریباً دو سال اپنی زندگی کے ایک سخت ترین سفر کی تیاریوں میں دل و جان سے مصروف رہے۔ یعنی برطانوی ہندوستان کی حدود سے نکلکر شمالی مغربی سرحد کے آزاد قبائلی علاقوں کو مہاجرت، جہاں سے ان کو اپنی کشمکش اور آؤنیش کا آغاز کرنا تھا۔ درمیانی وقفہ سید احمدؒ کے بعض ممتاز نائبین کے تبلیغی دوروں پر صرف ہوا۔ وہ اس پاس کے علاقوں میں دورے کرتے اور اپنے مشن کے اغراض و مقاصد بیان کرتے اور ہجرت میں شرکت کے لئے رضا کار تلاش کرتے۔ رضا کاروں کی ایک کثیر تعداد جو سید احمدؒ سے بریلی میں آئی اور بعد میں شمالی مغربی سرحد میں رضا کاروں کی مسلسل آمد سے واضح ہو جاتا ہے کہ ان کی مساعی بہت کامیاب ہوئیں۔

(ب) مہاجرت اور شمالی مغربی سرحد کی جنگی مہمیں

مجاہدین کی روانگی: جج سے واپسی کے بعد سید احمدؒ کی زندگی کا سب سے نمایاں پہلو ان کی سرحد کی ہجرت سے شروع ہوتا ہے۔ اس بخت آزما سفر کے لئے تمام سامان مکمل کر لینے کے بعد وہ جنوری ۱۸۲۶ء (جمادی الثانی ۱۲۳۱ھ) کو ہریلی سے روانہ ہوئے۔ وہ دلاؤ، فتحپور، گوالیار اور ٹونک کے راستے سے چلے۔ گوالیار کے دوران قیام میں مہاراجہ دولت رام سندھیا نے اپنے محل پر مدعو کر کے ان کی ضیافت کی۔ سندھیا کے نسبتی بھائی ہندو راو سے طویل گفتگو رہی۔ پھر سرحد سے بھی سید احمدؒ نے ہندو راو کو ایک معنی خیز خط بھیجا۔ نوابان ٹونک امیر خاں اور ان کے صاحبزادے وزیر الدولہ سید احمدؒ کے سرگرم متبع تھے۔ اور تحریک کی مختلف جہت سے مدد کی تھی۔ سید احمدؒ ٹونک سے نکل کر راجپوتانہ، سندھ اور بلوچستان کے رگیزاروں سے ہوتے ہوئے نومبر ۱۸۲۶ء میں پشاور پہنچے۔

شمالی مغربی سرحدی صوبہ کے سیاسی حالات: احمد شاہ ابدالی کے تسلط کے بعد شمالی مغربی سرحد پر نراج کی سی کیفیت طاری تھی۔ اس کے بیٹے اور پوتے تیمور شاہ اور زماں شاہ کی پے درپے حکومتیں اندرونی نا اتفاقیوں بغاوتوں اور فنا و زوال کی نشاندہی کر رہی تھیں۔ پلیندا خاں بارک زئی کے زمانہ شہ کے ہاتھ سے قتل نے طاقتور اور با اثر بارک زئی کو دشمن بنا لیا تھا۔ مقتول سردار کا بیٹا فتح خاں زماں شاہ کے بھائی محمود شاہ سے جا ملا جو کابل پر حکمرانی کر رہا تھا۔ دونوں ملکر زماں شاہ پر حملہ آور ہوئے اور اُسے شکست دی۔ اُس کے بھائی شاہ شجاع نے محمود شاہ سے کچھ دن جنگ جاری رکھی۔ آخر کار انگریزوں کے پاس پناہ لی۔ انگریزوں نے اس کو پنجاب میں بسا دیا جہاں اسے اُس کا بھائی زماں شاہ

بھی مل گیا۔ دونوں کو انگریزوں نے سیاسی پناہ اس لئے دی تھی کہ مناسب وقت آنے پر افغانستان میں قدم جما نے کیلئے ان کے اثر سے کام لیا جاسکے۔ محمود شاہ کی کامیابیاں زیادہ تر فتح خاں کی مدد اور تعاون کی بدولت تھیں اس لئے فتح خاں کو حکومت کے معاملات میں زبردست اثر حاصل تھا۔ محمود کے بیٹے کامران کو جس نے فتح خاں کو قتل کرایا تھا یہ بات ناپسند تھی۔ فتح خاں کے بھائی جو برادران بارک زئی کے نام سے مشہور تھے اور حکومت کے مختلف علاقے جن کے سپرد تھے باغی ہو گئے اور اپنی آزادی کا اعلان کر دیا۔ صرف ہرات اور اس کے کچھ مضافات محمود شاہ کے قبضے میں رہ گئے۔ ان بارک زئی سرداروں میں سب سے مشہور یار محمد خاں، پیر محمد خاں، سلطان محمد خاں اور عظیم خاں تھے۔ سید احمد کے ساتھ ان کا متحدہ تعاون اور بعد میں مخالفت آگے چلکر بیان کی جائیگی۔ ان سرداروں میں یار محمد اور سلطان محمود علاقہ پشاور کے حکمران اور رنجیت سنگھ کے باجگذار تھے۔ دل سے سکھوں کے علاقہ سرحد پر قبضے کے خلاف تھے لیکن ان کی اندرونی رقابتیں اور باہمی حسد و کینہ سکھوں کے خلاف مل جل کر کام کرنے میں مانع تھے۔

پنجاب کے سیاسی حالات: کپتان الکزینڈر برنس کی سفارتِ کابل کے دوران اس کے سیاسی مراسلات، پنجاب کی سیاسی حالت اور اس زمانے میں سندھ کے مغرب سکھوں کی حالت سے متعلق قیمتی اطلاعات بہم پہنچاتے ہیں۔

باہمی قبائلی جنگ و جدال کے سبب سے ایک مدت کے انتشار و بد نظمی اور کمزوری کے بعد پنجاب کا زیادہ تر حصہ رنجیت سنگھ کے مضبوط قبضے میں آ گیا تھا۔ انگریزوں سے اس کے تعلقات دوستانہ تھے اور باہمی سیاسی مفادات کے رشتوں سے منسلک تھے۔ موٹی اور صاف بات یہ تھی کہ ہندوستان کے شمالی

مشرقی سرحدوں پر روس کی چڑھائی کے خطرے سے رنجیت سنگھ کے ماتحت ایک مضبوط اور پائیدار حکومت اس خطرے کی تنہا روک تھی۔ رنجیت سنگھ بھی اس فرضی خطرے کے عمل میں آنے سے اپنے قرار و قیام کے خطرے سے واقف تھا اور اچھی طرح جانتا تھا کہ وہ انگریزوں کی مدد کے بغیر اس خطرے کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ معاہدہ امرتسر مورخہ ۲۵ اپریل ۱۸۰۹ء کی رو سے رنجیت سنگھ نے انگریزوں سے صلح و ایتلاف قائم رکھنا اور ستلج کے بائیں کنارے پر زیادہ لشکر نہ رکھنا اور سس ستلج کے امان دادہ سرداروں کے خلاف پورس نہ کرنا منظور کر لیا تھا۔ اس کے صلے میں اس کو ستلج کے پار علاقے میں توسیع کا کھلا میدان دیا گیا تھا۔ رنجیت سنگھ انگریزوں سے کھلی آغوش کے خطرات سے واقف تھا، اس لئے زندگی بھر معاہدات کی دفعات کا احتیاط سے پابند رہا، اگرچہ فریقین کے اپنے اپنے حلقہ اثر کی توسیع کے لئے دونوں میں بہت کچھ بدگمانیاں موجود تھیں۔

ادراے ستلج کا علاقہ متفرق پٹھان سرداروں میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر بٹا ہوا تھا جن کا حلقہ اثر اور وفاداری ہمیشہ بدلتی رہتی اور نہایت بیچیدار، وقتی و عارضی ہوا کرتی۔ ان میں سب سے زیادہ طاقتور برادران بارک زئی مذکور الصدر تھے۔ باقی اگرچہ برائے نام سکھوں کے ماتحت یا زیر دست تھے لیکن ہمیشہ ان کے ساتھ "مارو اور بھاگ، جاؤ" (گوریلا) کی چال چلا کرتے تھے۔ اس علاقے پر سکھوں کا قابو کسی پائیدار سول (ملکی) حکومت سے زیادہ فوجی قبضے کی قسم کا تھا۔ جب جب قبائلیوں سے ٹیکسوں یا جرمائوں کی تحصیل کے لئے کوئی مہم بھیجی جاتی تو یہ قبائل اپنی مخفی پناہ گاہوں میں جا رہتے، اور سکھ ان کے گاؤں کو آگ لگا کر اور برباد کر کے انتقام لیتے۔ ان جفاکش جنگ آزمودہ قبائلیوں کی جنگی صلاحیت بہت اچھی تھی اور شاید سید احمد کا اس علاقے کو اپنی جدوجہد کا صدر مقام منتخب کرنے کا ایک سبب یہ بھی تھا۔ اس علاقے میں مع کشمیر سکھوں

کی سیاسی طاقت کی توسیع کا راستہ پیچ در پیچ اور لڑائیوں اور سازشوں سے
مسلو تھا۔

سرحدی سرداروں کے نام خطوط: سید احمد نے سفر پیروانہ ہونے سے پہلے
کئی سرداروں کے نام مسلسل خطوط لکھ کر اپنے مشن میں شرکت کی دعوت
دی تھی۔ ان خطوط کے مضامین اور منشا پر جو بڑی اہمیت رکھتے ہیں اور تحریک
کے اس رخ کی اطلاع کے اولین ذریعے ہیں علیحدہ نظر و بحث کی جائیگی۔ یہاں
صرف اتنا بتا دینا کافی ہو گا کہ بعض سرداروں کے پاس خاص قاصدوں کے
وفد کے ساتھ ساتھ وقتاً فوقتاً مراسلات کے سلسلہ کا یہ نتیجہ ہوتا تھا کہ ان سرداروں
میں حسب خواہ دلچسپی پیدا ہو جاتی تھی۔ ایک نظام عمومی سے وابستہ ہو کر سکھوں کے
دشمنوں سے اپنے وطن اور زمین کی بازیافت بے شبہہ ایک دل خوش کن خیالی تھا۔

سید احمد کی لڑائیاں زیادہ تر اُن علاقوں میں جواب اضلاع ہزارہ، پشاور پر
مشمول تھے اور سوات اور بنیر کے ملحقہ قبائلی علاقوں میں لڑی گئیں۔ یہ لڑائیاں
دو قسموں پر تقسیم کی جاسکتی ہیں (۱) سکھوں کے خلاف (۲) ان مقامی سرداروں
کے خلاف جو غدار ہو گئے تھے۔ آسانی کے لئے ان پر ترتیب زمانی سے
بحث کی گئی ہے۔

جنرل بدھ سنگھ کی پیشقدمی: پشاور میں مختصر قیام کے بعد سید احمد پڑوسی علاقے
یوسف زئی جا رہے اور ہشت بجے ۱۵ میں ٹھہر گئے۔ اس علاقے میں ان کی آمد
نے بڑا سیاسی جوش و خروش پیدا کر دیا جس نے سکھ دربار کو چونکا دیا۔ جنرل
بدھ سنگھ کے ماتحت جو رنجیت سنگھ کا چچا زاد بھائی اور بہترین سکھ جنرلوں

۱۵ یوسف زئی کا رقبہ پشاور اور امب کی شمالی پہاڑیوں کی وادیوں تک وسیع تھا اور ان میں طاقتور افغان قبائل سکونت
پذیر تھے۔ ان میں سے قبیلہ خور خیل کا سردار فتح خان پنجابری رقبہ میں اور سکھ حکومت کی مخالفت میں سب سے نمایاں تھا۔ سکھ
انچ فوج کا ایک باقاعدہ دستہ ایک کے شمال میں متعین کر کے اس علاقے کو قابو میں رکھتے تھے۔ ۱۵ ضلع پشاور کا یہ پرگنہ
آٹھ گاؤں پر مشتمل ہے جس گاؤں میں سید احمد نے اقامت کی وہ چار سدا تھا۔

سے تھا۔ میں ہزار فوج کے ساتھ حالات کے جائزہ کے لئے روانہ کیا گیا یہ سکھ جنرل دریائے منڈھ پار کر کے دریائے کابل تک جا پہنچا۔ اگر اسے پار کر لیتا اور سیما (وادی) کے رقبہ میں داخل ہو جاتا تو قبائل میں عام گھبراہٹ پیدا ہو جاتی۔ اس لئے فیصلہ کیا گیا کہ اُس سے دریا کے اُس پار ہی اٹھا جائے۔

سکھوں سے پہلی جھڑپ: سکھوں سے پہلی جھڑپ نوشہرہ کے قریب ایک مقام اکورا پر ہوئی۔ بدھ سنگھ کی کمان میں سکھ فوج کی بہت کثیر تعداد تھی اس لئے شیخون مارنے کا فیصلہ کیا گیا۔ یہ جملہ ۲۰ دسمبر ۱۸۲۶ء کو ہوا جس میں سکھوں کے ۵۰۰ سپاہی کام آئے لیکن مگر وہابیوں کی اس ابتدائی کامیابی کے باوجود سکھوں نے پھر دھاوا کر دیا اور وہابی سپاہی ہوئے۔

حزب یص زر قبائل: اس کے کچھ ہی بعد ہنڈ کا سردار کھارے خاں سید احمد سے آملا، بیعت کی، اور اُن کو ہنڈ آنے کی دعوت دی جہاں ان کی جماعت کے قیام کے تمام انتظامات کر دینے کا وعدہ کیا۔ اُس وقت تک سید احمد نے اپنی جدوجہد کے لئے کسی مستقل مرکز کا فیصلہ نہیں کیا تھا۔ معرکہ اکورا کے بعد سے وہ نوشہرہ میں اقامت گزریں تھے۔ چنانچہ انھوں نے کھارے خاں کی درخواست مان لی اور ہنڈ کو جارہے جو اُس علاقے میں ان کی جدوجہد کا پہلا منظم مرکز بنا۔ کھارے خاں نے اور سرداروں کے ساتھ حضور پر شیخون مارنے کے لئے مشورہ کیا، یہ سکھوں کی ایک اہم تجارتی منڈی تھی۔ ان سرداروں کا اصل مقصد جیسا کہ بعد میں ظاہر ہو گیا لوٹ مار اور لالچ تھا۔ سید احمد کے مقاصد اور تھے اور اعلیٰ رافع تھے۔ وہ اور ان کے متبعین مجوزہ حملہ سے بے تعلق ہو گئے۔ بہر حال قبائل اپنے منصوبے کے ساتھ آگے بڑھے اور قبائلی طرز کا ایک دھاوا منظم کیا۔ سکھوں نے ان کا مقابلہ کر کے بھگا دیا۔ یہ سپاہی ایک ناقابل تلافی تباہی

ہوتی اگر سید احمدؒ کے متبعین اس پسپائی میں سہارا نہ دیتے اور ان قبائلیوں کو بہت زیادہ جانوں کے اتلاف سے نہ بچاتے۔ یہ وقوعہ سید احمدؒ کی سرگزشت سے براہ راست تعلق تو نہیں رکھتا مگر اس لئے یہاں اس کا ذکر کیا گیا کہ یہ سید احمدؒ کی جنگی مہمات کے منصوبے میں نقطہ انقلاب کا حکم رکھتا ہے۔ انہوں نے بڑے دُکھ اور مایوسی کے ساتھ اس حقیقت کو سمجھ لیا کہ یہ قبائلی جوان سے آٹے تھے ان کی نیت نہ اتنی صاف تھی نہ مطمح نظر میں وسعت و خلوص تھا۔ ان میں سے اکثر کا مقصد حقیر اور ذلیل تھا۔ وہ صرف تاخت و تاراج اور لوٹ مار کے خواہاں تھے۔ سچ تو یہ ہے کہ سید احمدؒ کی تمام جدوجہد میں یہ ایک زہر ثابت ہوا۔ سید احمدؒ کے جاں نثار متبعین کے گروہ جنہیں ”ہندوستانی مجنون“ کا لقب دیا گیا اور ان حرصیں زر قبائلیوں کے مطمح نظر اور فیتوں کے فرق نے ہمیشہ سید احمدؒ کے فوجی موازنہ و مقائسہ کو محسوس کر کے رکھ دیا۔ ناچار وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ تحریک کی پوری سیاسی اور فوجی نگرانی اور اختیار خود سنبھال لیں۔ اس کے معنی تھے ایک غایت درجے کا فنی مذہبی و سیاسی فیصلہ، یعنی امامت کا اعلان۔

امامت کا اعلان: اسلامی قانون کی رو سے جہاد کی نگرانی و رہنمائی کے لئے ایک امام کا انتخاب ضروری تھا۔ امام کو چند صفات سے متصف ہونا چاہئے جن کی تفصیلات سے ہمیں یہاں کوئی بحث نہیں۔ سرحد کی فوجی صورت حال ایک ایسے مادی کی متقاضی تھی جسے کامل اور مطلق اختیارات حاصل ہوں۔ چنانچہ ۱۲ جمادی الثانی ۱۲۴۲ھ (فروری ۱۸۲۷ء) کو سید احمد امام منتخب کئے گئے۔ مسلمانان ہندوستان کے نام ایک گشتی چھٹی شائع کی گئی جس میں جنگ خضر پور کے تمام واقعات کا خلاصہ اور ان حالات کی شرح تھی جو امام کے انتخاب کے متقاضی تھے۔ یہ چھٹی ہندوستان

کے مختلف مراکز میں روانہ کی گئی۔ اس مکتوب میں سید احمدؒ نے لکھا تھا ”اس صورت حال میں سب سے عجیب بات یہ تھی کہ ان دونوں مواقع (اکوڑہ و حضرو) پر مجاہدین نے ایک بے سر کی فوج کا سا برتاؤ کیا اور کوچ کرنے اور لڑنے میں بھی غیر منظم طریقہ برتا۔ اس لئے اس وقت وفادار متبعین، سادات، علمائے شریعت، شرفاء و عوامدین اور جمہور مسلمانان میں سے جو لوگ حاضر تھے سب نے فیصلہ کیا کہ امام کے انتخاب کے بغیر جہاد کی کامیاب تنظیم اور بے اعتقادی و پراگندگی کا دفعیہ ناممکن ہے بعض علما اس تحریک کی تنقیص پر آمادہ ہو گئے اور گھر واپس جا کر اس فیصلے کو خود مختارانہ اقتدار پر قبضہ کرنے سے تعبیر کیا۔ لیکن جیسا کہ بیان ہوا تحریک کی اصل غرض کے لئے یہ ضروری تھا، ورنہ یہ غرض معمولی فروعی جھگڑوں کی کھینچ تان میں کھو کر رہ جاتی۔

قبائلیوں کی بیعت: امامت کے اعلان کے ساتھ متعدد معتمد سرداروں اور اسی ہزار قبائلیوں نے بیعت کی۔ پشاور علاقے کے کماندار برادران بارک زئی نے بھی خطوط کے ذریعے بیعت کی اور اطاعت و تعاون کے پیغام بھیجے سید احمدؒ کے بعض متبعین شروع سے ہی ان دونوں بھائیوں کے خلوص نیت پر شبہہ کرتے تھے۔ مگر سید احمدؒ نے ان کی زبان پر اعتماد کر لیا۔ انہوں نے تصور کیا کہ یہ سردار برسوں کے داخلی جھگڑوں اور سکھوں کے ہاتھوں شکستیں کھا کھا کر احساس کمتری اور کسی معین مقصد کے عام فقدان کے احساس میں مبتلا تھے۔ اپنے دشمنوں کے خلاف فتحیابی حاصل کرنے کے لئے آپس میں متحد و منظم ہو جانے کے بعد ان میں عام خود اعتمادی پیدا ہو جائے گی اور ان کی متزلزل اطاعت مضبوط ہو جائیگی۔

سرداران پشاور کی علیحدگی: پشاور کے سردار اور دوسرے قبائلی سرداروں کے ایک جلسے میں طے پایا کہ قبائلیوں اور ہندوستانیوں کی متحدہ فوج کے ساتھ سکھوں کے خلاف اقدام کیا جائے۔ چنانچہ وہ نوشہرہ کی طرف چل پڑے جہاں

اُس وقت تک بدھ سنگھ نے اپنی چھاونی لگا رکھی تھی پھر شیدو کی جنگ میں پشاور کے سرداروں نے جن کو بدھ سنگھ نے درغلا کر اپنی طرف ملا لیا تھا، سید احمد کے ساتھ غداری کی اور ان کو چھوڑ کر الگ ہو گئے۔ اس کے بعد ہندوستان سے آدمیوں اور سامان کی آمد میں زیادہ وقفہ ہو جانے سے فاقہ اور پریشانیوں کی نوبت آ گئی۔ سید احمد نے اپنا پہلا صدر مقام ہند ترک کر دیا اور کچھ عرصہ تک ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ آخر میں وہ پنہار میں جا ٹھہرے۔ اسی ابتلا کے زمانے میں ولایت علی کے چھوٹے بھائی طالب علی جنھوں نے شیدو کی جنگ میں حصہ لیا تھا اور اٹھارہ سال کے نوجوان تھے چنگلائی میں وفات پائی۔

قبائلی علاقوں میں تبلیغی دورے: جنگ کے بعد سید احمد نے آس پاس کے قبائلی علاقے بنیر اور سوات کے تبلیغی دورے کئے۔ انہوں نے لوگوں کو رغبت دلائی کہ ان کے مشن میں شریک ہوں اور اس علاقے میں جو سماجی و مذہبی بدعات پھیلی ہوئی ہیں ان سے تائب ہو جائیں۔ انھوں نے چترال، کشمیر، بخارا اور دوسرے ہمسایہ علاقوں کے حکمرانوں کو بھی خطوط لکھے۔ ان کو ہزارہ کے علاقے کے سردار کی طرف سے بھی تعاون کی سلسلہ جنابانی اور پیغام وصول ہوا جس میں مشہور سکھ جنرل ہر سنگھ نلوا اور گورنر ہزارہ کی ظالمانہ حکومت سے بے چینی کا اظہار تھا۔ ہزارہ کشمیر کی سرحد پر واقع ہے اور اگر اُس پر قبضہ کر لیا جائے تو کشمیر کا راستہ کھل جائے۔

کشمیر پر قبضہ کرنے کا منصوبہ: سید احمد کے نقشہ جنگ میں کشمیر کو نمایاں جگہ تھی۔ اس پر قبضہ ہو جانے سے ان کو کثیر سامان، مسلمانوں کی جمہوری آبادی اور قدرتی مدافعت کا ایک مضبوط خطہ ہاتھ آ جائیگا۔ جو سکھوں کی سخت و تاز سے محفوظ ہوگا، اور بعد کی فوجی کارروائیوں کے لئے ایک پائیدار بنیاد ملے۔ یہ مردان کے شمال مغرب میں خود فوجیں قبائلی علاقے کا صند مقام اور فتح خاں کا مستقر تھا۔ پرانے شہر کو انگریزوں نے ۱۸۵۸ء کی مہم میں کاملاً تباہ کر دیا تھا۔ موجودہ شہر میں آباد ہوا۔

ہوگی۔ اس سے پہلے ہی کا شغر کے شاہ سلیمان کے نام ایک خط میں اشارہ کیا تھا کہ وہ پشاور کے سرداروں کو مٹونے کے بعد کشمیر کی طرف بڑھنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ انہوں نے اُس اعانت کے وعدے کا بھی ذکر کیا تھا جو انھیں اُس طرف بڑھنے کی صورت میں چترال کے حاکم اور دوسرے سرداروں سے وصول ہوئے تھے، چنانچہ انھوں نے پکھلی کے علاقے میں شاہ اسماعیل کے زیرِ کمان ایک دستہ بھیج دیا اور خود پنج تار میں ٹھہر گئے۔ شاہ اسماعیل نے اس علاقے میں کامیابی کے ساتھ تبلیغ و نشر اور فوجی معاینہ و تجسس کے کام انجام دئے، اور اس سلسلے میں امپ اور سہقانہ کا دورہ بھی کیا۔ انھوں نے سکھوں کی بعض فوجی چوکیوں پر بھی کئی اچانک دھاوے کئے۔ ان میں سے شکبہاری کی وہ جھڑپ جس میں اپنے مختصر سے فاقہ زدہ دستے سے سکھوں کی زیادہ زبردست فوج کو شکست دیکر تتر بتر کر دیا بہت مشہور ہے۔ اس زمانے میں ان کی جدو جہد ۱۸۲۷ء کے ربع آخر تک جاری رہی۔

درانی سرداروں کا مخاصمانہ رویہ: مگر اسکے فوراً بعد سید احمدؒ نے ان کو واپس بلا لیا۔ اس واپس طلبی کا سبب واضح نہیں۔ شاید سید احمدؒ چاہتے تھے کہ درانی سرداروں کے خطرے سے نمٹا جائے جو ہندوستان سے آنے والے رضا کاروں کے قافلوں کو دق کیا کرتے اور عام طور پر قبائل کو ان کے خلاف اکساتے رہتے۔ اس کے فوراً بعد سید احمدؒ (دسمبر ۱۸۲۷ء کو) خاہار منتقل ہو گئے۔ یہ زیریں سوات میں دریائے سوات کے مشرقی کنارے پر ایک اہم شہر ہے یہیں ۲۴ فروری ۱۸۲۸ء کو عبدالحی کی وفات واقع ہوئی۔

اس درمیاں میں درانی سرداروں کی مخاصمت بڑھتی گئی۔ سید احمدؒ سے ایتلاف کے معاہدے میں یہ لوگ مخلص ثابت نہ ہوئے۔ سید احمدؒ کو ان سے معاملہ کرنے میں ایک نازک صورت پیش آئی جو قسمت کی افسوسناک ستم ظریفی سے خالی نہیں۔ انھیں لوگوں سے لڑنا جن سے تعاون کی امید تھی اور

جن کی خوش حالی اور ترقی کے وہ خواہشمند تھے ان کو بہت نا پسند تھا مگر درآنی سرداروں کے عثمان زئی کی طرف بڑھنے سے ان کا ہاتھ قوی تر ہو گیا۔ انہوں نے اس متوقع خطرے کا مقابلہ کرنے اور آے دن کی شرارتوں کی اس بنیاد کے ہمیشہ کے لئے استیصال کیلئے خیبر کے علاقے کے بعض قبائل کے تعاون سے درآنی سرداروں کے مرکز پشاور پر قبضہ کر لیا۔ کچھ قاصد جن میں پٹنہ کے منظم علی بھی شامل تھے ان کے پاس ان کا تعاون حاصل کرنے کے لئے روانہ کئے گئے۔ عثمان زئی کی جنگ (۱۸۲۸ء) میں درآنی سرداروں کو شکست ہوئی۔ مگر پشاور کی طرف پیش قدمی قبائلیوں کی بد عہدی کے سبب سے جن سے اعانت کی امید تھی ایک بار پھر ملتوی کرنا پڑی۔

پنجتار میں دینی اجتماع۔ قبائلی سرداروں کی بار بار بد عہدی اور سماجی مذہبی مفسدات کے جاری رہنے کے پیش نظر سید احمدؒ کو یقینی ہو گیا کہ مقامی لوگوں کے چال چلن میں اخلاقی و مذہبی اصلاح جاری کرنا لازمی ہے۔ اس کے بغیر یہ لوگ تحریک کے صحیح معنی کبھی نہیں سمجھ سکتے، چہ جائیکہ تحریک کے مخلص وفادار ہوں۔ چنانچہ پنج تار میں (فروری ۱۸۲۹ء) ایک عظیم مذہبی مجمع منعقد ہوا جس میں اور دن کے ساتھ فتح خاں پنجتاری، زبیرا کے اشرف خاں اور کھادے خاں بھی موجود تھے۔ تمام حاضرین سے۔ از سر نو اس مضمون کا عہد لیا گیا کہ وہ اپنی اپنی قلمرو کو شریعت کے مطابق چلائیے، اور مروجہ رسوم و عادات جیسے شراب نوشی، خاندانی جھگڑے، سود خواری کثرت از دواج، متوفی مورث کی بیوی اور بچوں کی اس کے بھائیوں میں تقسیم وغیرہ ختم کر دینگے۔ اسلام کے فرض احکام جیسے صوم و صلوٰۃ پر بھی بہت زور دیا گیا۔ مگر اس خصوص میں کامیابی کی وسعت محدود رہی۔

فتح ہند: اب پنج تار سید احمدؒ کی جدوجہد کا صدر مقام ہو گیا تھا ہند کے کھادے خان کو یہ ناگوار ہوا۔ اس انتقال مکانی کو اس نے اپنی متحیر تصویر

کیا۔ وہ سید احمدؒ کے بعض اور کاموں سے غیر مطمئن تھا۔ ہندوستان سے آنے والی رضا کاروں کی جماعت کو جس کو اسکی قلمرو سے گزرنا پڑتا تھا، ستانا شروع کیا۔ اس نے سید احمدؒ کے دواہم اور زبردست حامیوں اشرف خاں اور فتح خاں سے بھی چھیڑ خانی شروع کی۔ آخر میں اس نے جنرل ونیٹورا سے نامہ و پیام شروع کیا جو سکھ دربار کی طرف سے مالگنداریاں وصول کرنے کو سرحد بھیجا گیا تھا۔ کھادے خاں نے اُس کو پنجتار پر حملہ کرنے پر بھی آمادہ کیا۔ مگر یہ حملہ کامیاب نہ ہوا۔ اس کے فوراً بعد سید احمدؒ نے بالآخر کھادے خاں سے نیٹنے کا پختہ ارادہ کر لیا بعد میں ہونے والی ہند کی جنگ (اگست ۱۸۲۹ء) کھادے خاں نے شکست کھائی اور مارا گیا۔

یار محمد کا خاتمہ: یہ شدید اقدام سید احمدؒ کی مرضی کے خلاف کیا گیا۔ مگر کھادے خاں کی مسلسل زیادتیوں اور سینہ زوریوں اور دشمنوں کے ساتھ اس کے ساز باز نے کوئی اور چارہ کار باقی نہ چھوڑا تھا۔ چونکہ اسے دو سال بعد پشاور کی فتح کے وقت وقوع پذیر ہونا تھا، اس لئے سید احمدؒ نے ہند کا نظام حکومت اپنے ہاتھ میں لینے سے انکار کیا۔ اس کے برخلاف ان کی خواہش تھی کہ یہ نظام کھادے خاں کے کسی قراہتمند کو منتقل کر دیا جائے۔ مگر ان قراہتمندوں نے یار محمد خاں کے ساتھ الحاق کی کوشش کی مگر وہ بھی سید احمدؒ کی پالیسیوں سے رضامند نہ تھا۔ اُس نے وہابیوں کی موجودگی سے جسے وہ ان وادیلوں کو سید احمدؒ کے زیر اثر آجانے کا موجب سمجھتا تھا نجات حاصل کرنے کا ایک عمدہ موقع تصور کیا۔ یار محمد نے ہند کے غیر مطمئن سرداروں سے ملکر سید احمدؒ کے خلاف چڑھائی کی۔ مگر ان حلیفوں نے شکست کھائی اور یار محمد جنگِ زیدہ (ستمبر ۱۸۲۹ء) میں مارا گیا۔ پشاور میں ونٹور کا

مایانہ اور مشہور گھوڑی بیلے کے جس کا رنجیت سنگھ سخت دلدادہ تھا۔ مطالبہ کے مشن پر ناگہانی آمد نے اسے وہابیوں کے ہونے والے حملے سے بچا لیا۔

نسیخ کشمیر کے منصوبہ کی ناکامی: سید احمدؒ کا ایک منصوبہ یہ بھی تھا کہ کشمیر کو آزاد کرا کے اسے اپنا مستقل مستقر بنادیں۔ اس منصوبے کی تکمیل کے لئے شاہ اسماعیل کو جائزہ کی مہم پر ۱۸۲۷ء میں ہزارہ تعینات کیا گیا مگر سیما (داوی) کے علاقے کے سرداروں کی مخالفت نے ان کو فی الوقت اس مہم کو ملتوی کرنے پر مجبور کر دیا۔ یار محمد کی شکست کے بعد سید احمدؒ کے قدم دادیوں میں ایک حد تک مضبوط ہو گئے تو انھوں نے کشمیر کی طرف پھر توجہ مبذول کی۔ جنگ زیدہ کے فوراً بعد ہی ان کو کشمیر کے ایک مقامی سردار سے یہ پیغام موصول ہوا کہ تربیلا میں سکھوں کی فوجی چوکی میں کوئی فوج موجود نہیں اور آسانی سے اس پر حملہ کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ سید احمد کھابیل کی طرف بڑھے جہاں کے مقامی سردار نے ان سے آمنے کا وعدہ کیا تھا۔ مگر سکھ کماندار ہری سنگھ کو مجوزہ حملے کی بول گئی اور فوراً تربیلا واپس آگیا، اس طرح حملہ کی تجویز دھری کی دھری رہ گئی۔

سردار ان سستھانہ کا ایشارہ کھابیل کی اقامت کے دوران میں سید احمدؒ کی ملاقات سستھانہ کے سید سرداروں سے ہوئی۔ اس مقام کو سرحد پر وہابیوں کا اہم ترین مرکز ہونا مقدر تھا۔ سید خاندان وہابیوں کی محبت اور وفاداری میں ثابت قدم رہا اور اپنی تمام مادی املاک ان پر سے قربان کر دی۔ خود غرضی اور تعصب و تنگ نظری کی پھیلی ہوئی فضا میں ان کی یہ وفاداری اور

۱۔ ایم گریگور جلد ۱ صفحہ ۱۹، ۲۰ سستھانہ بنیر کے علاقے میں دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر واقع ہے۔ یہ سادات کے ایک مقدس خاندان کا مقام تھا یہ لوگ سرحد پر وہابیوں کے بڑے سرگرم معاون سرپرست تھے۔ بعد میں یہ وہابی جدوجہد کا صدر مقام بن گیا۔

اور جان نثاری ایک روشن مثال تھی۔ سید اکبر شاہ جس سے سید احمد کی پہلے سے خط و کتابت تھی آپ سے ملنے کھابل آیا اور سٹھانہ میں آپ کو مدعو کیا، جہاں پہنچ کر اس کے خاندان والوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس نے سید احمد کو مقامی سرداروں کے تعصب و تنگ نظری اور تلون مزاجی سے مطلع کر دیا اور مشورہ دیا کہ ان پر اعتماد نہ کریں۔

پائندہ خاں کی شکست و اطاعت: اس اثنا میں آمل کے سردار پائندہ خاں تناولی کی طرف سے پیغامات وصول ہوئے جن میں سید احمد سے ملنے کا اشتیاق ظاہر کیا گیا تھا۔ اس کا کردار بھی انقلابی حوادث سے تعمیر ہوا تھا۔ اس کی گدی نشینی بھی اس علاقے میں سکھوں کی آمد کے ساتھ ہی عمل میں آئی، اور ان کے مقابل اپنی گدی پر مضبوطی سے جم رہا۔ وہ بہادر اور جبری تھا مگر ایک چالاک موقع شناس دشمن کے مقابلے میں برسوں مسلسل اور غیر مساوی جنگوں نے اس کے لطیف پہلوؤں کو بہت مدہم کر دیا تھا، اور اسے ہر چیز اور ہر شخص سے مشتبہ بنا دیا تھا۔ اس کی ریاست کشمیر کے ایک فوجی اہمیت کے راستے پر واقع تھی، اس لئے سید احمد کشمیر کی طرف مجوزہ پیش قدمی میں اس کی حمایت حاصل کرنے کے خیال سے اس سے ملے، شاہ اسماعیل کے زیر کمان پہلے ایک ہراول دستہ بھیج دیا گیا۔ پائندہ خاں نے بہر حال آمل کے راستے سے کشمیر پر دھاوا کرنے کی تجویز سے اس لئے اختلاف کیا کہ ایسا کرنے سے سکھ خلاف ہو جائیگے۔ ایسے شخص کی طرف سے جس نے ساری زندگی سکھوں سے علانیہ لڑنے میں گزاری ہو یہ عذر سخت حیرتناک تھا۔ آخر سید احمد نے زبردستی ادھر ہی سے گذر نے کا فیصلہ کر لیا، اور آمل کی جنگ میں پائندہ خاں کو شکست ہوئی۔ تو ایک عہد نامہ مورخہ مارچ ۱۸۳۱ء کی رو سے وہ صرف راستہ دینے ہی پر نہیں بلکہ ان کے ساتھ تعاون پر بھی راضی ہو گیا۔ دریائے سندھ کا مشرقی

علاقہ اسی کے قبضے میں چھوڑ دیا گیا اور کشمیر اور پشاور کی فتح کے بعد جاگیریں دینے کا وعدہ بھی کر لیا گیا۔ آئب کے سردار سے یہ شرائط قبول کرا کے سید احمد نے کشمیر کی طرف بڑھنے کی تیاریاں شروع کر دیں کشمیر سے متصل وادی کاغان میں کوئی کے ضامن شاہ سے بھی مدد اور تعاون کی پیشکشیں وصول ہوئیں۔ پھلیرا کی طرف بڑھنے کی رائے ٹھہری۔ یہ دستہ سید احمد کے بھتیجے سید احمد علی کی کمان میں تھا۔ سکھوں نے اس پر اچانک حملہ کر دیا۔ بھاری نقصان ہوا جس میں دستہ کے سردار بھی شامل تھے (۱۸۲۹ء)

رنجیت سنگھ کی پیشکش متبعین سید احمد کی کاروائیاں اس وقت تک لاہور و دربار میں خاصی پریشانی کا باعث ہو چکی تھیں چنانچہ رنجیت سنگھ نے شیر سنگھ الارڈ اور نیچورالہ کے ماتحت ایک فوج روانہ کی۔ ساتھ ہی سید احمد کے پاس ایک وزیر سنگھ اور عبدالین شامل تھے۔ اس نے دریائے سندھ کے پار کا علاقہ سید احمد کو پیش کیا، اس شرط پر کہ وہ دریا کے جنوب و مشرق اپنی ترکناز موقوف کر دیں۔ مگر سید احمد نے یہ پیشکش نامنظور کر دی، کیونکہ اس کی رو سے ان کو اپنے اصل ارادہ یعنی انگریزوں کے خلاف اقدام میں تعذیل و تخفیف سے کام لینا پڑتا۔

اُس وقت تک پنج تار سے آئب تک سارا علاقہ سید احمد کی حلیفی میں تھا یا ان کے قبضے میں محفوظ تھا۔ مگر مذہبی و سماجی اصلاح کے اقدامات نے سرداروں اور جاگیرداروں

۱۵ یہ دونوں بھاڑ کے پورپی سپاہی ۱۸۲۲ء میں رنجیت سنگھ کی ملازمت میں داخل ہوئے اول الذکر کو رسالے کی کمان دی گئی اور آخر الذکر کو پیدل فوج کی ان کی تنخواہ پچاس ہزار سالانہ مقرر ہوئی۔ یہ ماہر سپاہی تھے اور سکھ فوج میں حربی تربیت اور نمایاں مہارت کا ذریعہ و آلہ ہی تھے۔ دنیچور VENTURA کی ملازمت الارڈ ALLARD کی علیحدگی کے بعد تک جاری رہی انگریزوں اور سکھوں کی پہلی جنگ کے بعد معاہدہ میں یہ شرط بھی داخل کی گئی کہ انگریزوں کی اجازت کے بغیر کوئی یورپی یا امریکی سکھ فوج میں نہیں رہے گا (ایم گرگور ہلبرٹ ۱۹۱۰-۱۹۱۱ء) ۱۶ فقیر عبدالین رنجیت سنگھ کے قریبی ترین درباریوں اور مشوروں میں سے تھے۔ اور اکثر اہم خفیہ مشن پر بحیثیت سفیر بار بھیجے جاتے تھے۔

میں بے چینی پیدا کر دی۔ وادیوں کے بعض سرداروں نے عشر (۱۰) روپے کی موجودہ رقم بھی ارسال نہیں کی۔ لہذا بقایا عشر کی تحصیل اور احکام شریعت کی پابندی عائد کرنے کے لئے ایک مہم روانہ کی گئی۔ یہ بہت حد تک کامیاب رہی۔ مگر ہوتی مردان کے احمد نے مخالفت کی لیکن جب اس کو قلعہ چھوڑنے پر مجبور کیا گیا تو پشاور بھاگ گیا جہاں سلطان محمد خاں سردار پشاور اور یار محمد کے بھائی کے ساتھ سید احمد کے خلاف فوج کشی کے لئے ساز باز شروع کی۔

سلطان محمد کے دل میں اپنے بھائی یار محمد کی موت کے بعد سے اس کے فاتح کے خلاف ایک تلخی مخفی تھی۔ اس سے کچھ دن پہلے وہابیوں کے ایک چھوٹے سے دستہ پر جو قلعہ ہنڈ پر قابض تھا حملہ کر دیا تھا۔ پھر اس نے سید احمد کے مستقر پنج تار پر جو اس وقت غیر محفوظ تھا حملہ کرنے کی دھمکی دی۔ بہر حال سید احمد ہزارہ واپس آئے اور سلطان محمد واپس چلا گیا۔ احمد کے بہکانے سے وہ ایک بار اور سید احمد کے خلاف نکلا۔ چنانچہ مایہ کی جنگ، سلطان محمد کی شکست اور بعد میں پشاور پر دھاوا اور قبضہ یہ تمام واقعات یکے بعد دیگرے وقوع میں آئے (اکتوبر ۱۸۳۰ء)۔

سلطان محمد سے حسن سلوک: فتح پشاور کے موقع پر سید احمد کا کردار بے غرضانہ بلند نظری کی ایک روشن مثال ہے وہ پشاور پر قبضہ کر کے اپنی چھوٹی سی فرماں روائی کی بنیاد ڈال سکتے تھے۔ مگر ان کا مقصد مختلف اور بلند تر تھا۔ اس نے پشاور کی حکومت سلطان محمد کو واپس کر دی۔ اس فیصلہ نے ان کے رفقا میں اس وقت بھی بے اطمینانی پیدا کی اور اس کے بعد سے دوسرے بھی اس پر نکتہ چینی کرتے آئے۔ اگرچہ بعد کے واقعات نے سید احمد کے متبعین کی بے اطمینانی کا استصواب کیا، مگر ان کا فیصلہ ماحول اور حالت وقت کے لحاظ سے بالکل درست اور ان کے اعلیٰ اغراض و مقاصد کے مطابق تھا۔

کوئی اور طریق عمل سلطان محمد کے ساتھ طویل عداوت پر منتج ہوتا اور ایسی تباہ کن اور دیرپا جنگ کا سلسلہ چھڑ جاتا جو اصل مقصد کو پس پشت ڈال دیتا۔

پشاور میں دینی حکومت کا قیام: حکومت پشاور پھر قائم ہو گئی۔ سید احمد کے متبعین میں سے چند اشخاص حکومت کو احکام شرع کے مطابق چلانے کے لئے پشاور میں متعین کئے۔ مظہر علی پشاور کے قاضی مقرر ہوئے اور بہار کے چند اور اشخاص کا ایک گروہ جس میں قمر الدین بھی تھے ان کے ساتھ متعین ہوا۔ مایر کی جنگ اور پشاور کی تسخیر وہابیوں کے اثر اور سید احمد کے حسین حیات میں سیاسی توسیع کی نشان دہی کرتی ہے۔ بڑے بڑے عالی مرتبت مقامی سرداروں کی سرکوبی کی گئی، اور اب سید احمد اطمینان سے سکھوں کی طرف اپنی توجہ مبذول کر سکتے تھے۔

مجاہدین کے خلاف سازش: مگر وہابیوں پر ایک سخت مصیبت نازل ہونے والی تھی۔ رقبہ اثر کی وسعت کے سبب سے وہابیوں کی چھوٹی چھوٹی ٹولیاں مختلف جگہوں میں جن میں پشاور بھی تھا، تعینات کر دی گئی تھیں۔ سلطان احمد اور بعض اور قبائلی سردار اپنی فطرت کے مطابق خفیہ طور پر انھیں لوگوں پر حملہ کرنے کی سازش کر رہے تھے جنھوں نے اپنی عالی حوصلگی اور سیر چشمی سے انھیں ان کا اقتدار واپس دلایا تھا۔ عوام الناس کو وہابیوں کے خلاف اُکسانے کے لئے بعض سماجی اصلاحات جو نافذ کی گئی تھیں اور ان کے خلاف بعض بے بنیاد بناؤں الزامات سے کام لیا گیا۔ تمام جگہوں میں جہاں جہاں وہابیوں کی چھوٹی چھوٹی ٹولیاں مقرر تھیں ایک خفیہ ناگہانی انقلاب کا انتظام کیا گیا۔ ابتدا پشاور سے کی گئی جہاں مظہر علی قاضی شہر اور درمروں کو دھوکے سے قتل کر دیا گیا۔ اسی طرح اور ٹولیوں پر حملہ کر کے فریب سے قتل کر دیا گیا۔ چند آدمی جو بچ گئے تھے یہ داستان غم سنانے کو پنج تار پہنچے۔ سید احمد اس سے پہلے اسی قسم کی حرکات سے اپنی بے نفسی سے ہمیشہ اس امید پر چشم پوشی کرنے اور

معاف کر دینے کی کوشش کرتے رہے کہ شاید وہ ان کو راہ راست پر لے آ سکیں گے اور اخلاقی ترغیب اور مذہبی تعلیمات سے برضاد رغبت ان کا تعاون حاصل کرنے سکیں گے۔ مگر یہ انتہائی دغا بازی ان کے لئے بھی برداشت سے زیادہ ثابت ہوئی۔ مظفر آباد پر حملہ ۱۸۳۱ء کے آخر میں سید احمدؒ آخری بار پنج تار سے رخصت ہو کر وادی کاغان کے شہال کو چلے گئے۔ دوسرے سال اوائل جنوری میں وہ راج دھاری پہنچے۔ یہ حمہی نقطہ نظر سے ایک اہم جگہ تھی۔ پکھلی کی وادی کے تمام درے نظر آتے تھے۔ اس کے فوراً ہی بعد شکاری سے کچھ بالاتر ایک درہ بھوگر منگ جو سکھوں کی ایک فوجی چوکی تھی فتح ہو گیا۔ اس جگہ کے ایک برضاست کردہ سردار زبردست خان کی اطلاع پر کہ وہ غیر محفوظ ہے ایک اور دستہ مظفر آباد بھیج دیا گیا۔ اس دستہ نے چھاونی کے علاقہ پر قبضہ کر لیا اور سکھوں کی چھوٹی سی ٹولی پر بھی جو بھاگم بھاگ مظفر آباد واپس پہنچی تھی اور گڑھی میں پناہ لے رکھی تھی، حملہ کیا گیا مگر قبضہ نہ ہو سکا کیونکہ مقامی حلیف زبردست خاں اوروں کی طرح آخری گھڑی میں ڈلگانے لگا۔ سید احمدؒ نے اس دستے کو بالاکوٹ بلوایا جہاں وہ اپریل ۱۸۳۱ء کو آ گئے تھے۔

شیر منگھ مظفر آباد پر حملہ کی خبر سن کر فوراً پشاور سے واپس آ گیا۔ لیکن یہ سن کر کہ رہابیوں نے اُسے چھوڑ دیا ہے اس نے پہلے گڑھی حبیب اللہ پر مورچہ سنبھالا، پھر بالاکوٹ کی طرف بڑھ گیا جہاں سید احمدؒ خود موجود تھے۔ بظاہر وہ پوری دہائی طاقت کا جو وہاں موجود تھی مظاہرہ کرنا چاہتے تھے۔ سید احمدؒ نے بھوگر منگ، راج دھاری، مظفر آباد وغیرہ سے اپنے تمام منتشر دستے بالاکوٹ بلوائے تھے جو ان کی زندگی کی آخری جنگ کا منظر بننے والا تھا۔

باب ۳

جنگ بالاکوٹ اور فرائضی تحریک

(۱) جنگ بالاکوٹ

منظورہ اور وقائع کے بیانات کی بنیاد پر غلام رسول تہرنے اس مشہور جنگ کے مفصل حالات مرتب کئے ہیں۔ یہ حالات اس وقوعہ سے متعلق مکمل ترین اور معتبر ترین ہیں۔ پھر بھی یہ دونوں مآخذ بعض جزئیات خصوصاً جنگ کے آخری چند گھنٹوں کے وقوعات، سید احمد کی شہادت، ان کی نعش کی شناخت اور تدفین وغیرہ کے متعلق کچھ نہیں بتاتے۔ اور یہ خاموشی قدرتی بھی ہے۔ اس لئے کہ ان کے اکثر رفقا جو ان کے ہمدوش لڑ رہے تھے شہید ہو چکے تھے۔ جو چند افراد بچ رہے تھے اپنے اپنے مشاہدات کو ذہن میں تازہ و مجتمع کرنے کو جمع ہوئے وہ بہت بعد میں۔ اس کے علاوہ ان میں سے کسی کا بیان چشم دید نہیں۔

جنگ بالاکوٹ کے متعلق اہم دستاویز، خوش قسمتی سے اس واقعہ کی سکوں کی ایک غیر شائع شدہ روایت ہمیں دستیاب ہو گئی ہے۔ یہ رنجیت سنگھ کے دربار کے ایک قانع نویس کی رپورٹ میں شامل ہے اور یہ ان کے پولیٹیکل اسسٹنٹ سی آر ویڈ نے ان رپورٹوں کے اقتباساً حکومت ہند کو بھیجے تھے۔ اور آخر میں اس واقعہ کا نہایت

لے منظورہ اور وقائع کے مختصر نام گذشتہ اوراق کے حواشی میں بار بار آئے ہیں منظورہ سے مراد ہے منظوریہ السعداء فی احوال الغزاة والشہداء مرتبہ سید حفیظ علی ساکن مجھولا میر ضلع گورداسپور۔ یہ بالاکوٹ کے مجاہدین میں سے تھے۔ ۱۸۵۸ء (مطابق ۱۲۷۸ھ) میں وفات پائی وقائع سے مراد وقائع احمدی ہے جو ۱۲۷۸ھ کی تالیف ہے۔ اس کے ناقص مخطوطات سے مہر صاحب نے اپنی سید احمد شہید میں استفادہ کیا ہے۔ مولف کا نام مذکور یا موجود نہیں [مترجم]

قیمتی بیان جو تواریخ کے مولف مہتاب سنگھ نے دیا ہے، اور پھر ۱۸۵۴ء میں تالیف ہوئی اور جو ۱۸۲۴ء سے ۱۸۵۴ء تک ریونیو افسر کی حیثیت سے ہزارہ میں متعین تھا، ہمارے ہاتھ آ گیا ہے۔

سطور ذیل میں میں نے پہلے وقائع اور منظومہ کی بنیاد پر مہر نے جو حالات لکھے ہیں ان کی تلخیص کی ہے پھر تواریخ ہزارہ اور وقائع نویں کی رپورٹ میں مندرج روایات کا پورا خلاصہ درج کر دیا ہے۔ ان تینوں ذرائع کے تقابلی مطالعہ سے ان اہم واقعات کو بہتر طور پر سمجھنے میں مدد ملیگی۔

بالاکوٹ کا محل وقوع: شیر سنگھ اور سید احمد کی فوجیں دریائے گنہار کے پار ایک دوسرے سے مقابل ہوئیں۔ بالاکوٹ کا گاؤں دریا کے مغربی کنارے پر ایک ٹیلے پر واقع تھا۔ شیر سنگھ کی فوج کا پڑاؤ بالاکوٹ سے تھوڑی دوردشتی کنارے پر تھا۔ شیر سنگھ دو راستوں سے بالاکوٹ پر حملہ آور ہو سکتا تھا۔ بالاکوٹ کے بالمقابل مشرقی کنارے سے، دریا پار کر کے (۲) پھلکی کی طرف بالاکوٹ کے مغربی پہاڑ پر چڑھ کر بالاکوٹ پر چڑھائی کر کے۔ اس نے پہلا راستہ اختیار کیا۔

سید احمد کی فوجی حکمت عملی: مٹی کوٹ پہاڑی کے دامن اور بالاکوٹ کے آباد حصہ کے درمیان کھیتوں کا ایک نشیبی علاقہ تھا۔ سکھوں کے اقدام کو روکنے کے لئے اس نشیبی علاقہ میں بہت پانی چھوڑ دیا گیا تھا اور اسے دلدلی بنا دیا گیا تھا، سید احمد نے پہاڑی پر جانے والی پوشیدہ پگڈنڈیوں کی نگرانی کے لئے ایک مختصر سادستہ تعینات کر دیا تھا، مگر یہاں بھی غداری اپنا کام کر گئی۔ پوشیدہ پگڈنڈیوں کا پتہ سکھوں کو بتایا گیا اور کسی کمک کے پہنچنے سے پہلے محافظ دستہ کو اچانک زیر کر لیا گیا۔ وہابیوں کے نقشہ جنگ پر یہ بہت بڑی مصائباتی ضرب تھی، کیونکہ اس کے فوراً بعد سکھ تمام پہاڑی پر چڑھ دوڑے جو بالاکوٹ پر سایہ افکن تھی۔ جب جنگ کی صبح طلوع ہوئی سید احمد نے اپنے آدمیوں کو حکم دیا

کہ سکھوں کو پہاڑی سے نیچے اترنے اور دلدلی کھیتوں سے گزرنے دیں۔ جب سنگھ ہانپتے ہوئے بلندی پر پہنچے جہاں مکانات واقع تھے اُس وقت وہابی فائر شروع کرنے والے تھے۔ اُس وقت کے حالات کے پیش نظر یہ بہترین تدبیر تھی جو اختیار کی جاسکتی تھی۔ جب سکھ پہاڑی سے اترنے لگے تو وہابی، منصوبہ کے مطابق اپنی جگہ پر جمے رہے۔ اس کے بعد سید احمدؒ خود ابتدا کر کے اپنے رفیقوں کے ساتھ پہاڑی کے دامن کی طرف جھپٹ پڑے۔ اب جنگ شروع ہوئی۔ وہابیوں کی مختصر فوج چھوٹی چھوٹی ٹولیوں میں تقسیم اور ایک دوسرے سے بے تعلق ہو گئی۔ جنگ جھمکے ہوئی اور دست بدست۔ سید احمدؒ پہاڑی کے دامن میں بہادری سے لڑتے ہوئے گر گئے۔ کسی نے اُن کو گرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ جو مجاہدین ان کے ساتھ لڑ رہے تھے وہ ان کے ساتھ شہید ہو گئے۔

جنگ ۲۴ ذی قعدہ ۱۲۴۶ھ مطابق ۲ مئی ۱۸۳۱ء کو بروز جمعہ واقع ہوئی۔ سید احمدؒ کی شہادت جنگ کے بعد شیر سنگھ نے اپنے دشمن کی لاش کی تلاش کی۔ اس کے سامنے ایک بے سر کی لاش لائی گئی جو سید احمدؒ کی بتائی گئی۔ اس نے اس کی شناخت کرانے کی کوشش کی۔ بعد میں سر بھی مل گیا اور شیر سنگھ نے ان کی لاش کو دریا کے کنارے دفن کرا دیا۔ دوسرے دن لوٹتے ہوئے اس نے دریا کو عبور کیا۔ اس کے دوسرے دن بعض اکائیوں نے جو پیچھے رہ گئے تھے لاش کو قبر سے نکال لیا اور دریا میں پھینک دیا۔ سر اور ٹہن بعد میں دریا کے اُلٹے رخ پر دو مختلف جگہوں پر پائے گئے اور سر گڑھی حبیب اللہ میں اور دھڑ تیلہٹا میں دفن کر دئے گئے۔ اُس منحوس دن کے واقعات کی پوری پوری تحقیقات کے بعد بالاکوٹ میں موجود قبر کی دوبارہ تعمیر ہوئی مگر یہ متقین نہیں کہ یہ قبر ٹھیک اسی مقام پر واقع ہے جہاں سے دھڑ کھود کر نکالا گیا تھا۔

تواریخ ہزارہ کی روایت : تواریخ ہزارہ میں یہ واقعات یوں بیان کئے گئے ہیں :-
 ”غدارانہ قتل کے بعد سید احمدؒ نے پنج تار چھوڑ دیا، اور حبیب اللہ خاں گڑھی والا اُن کو راج دھاری لے گیا جو سکھوں سے بنزار تھا۔ سید احمدؒ پہلے بھوکر سنگ پور کی

کاغان چلے گئے۔ انہوں نے ظاہر کیا کہ وہ کشمیر کی طرف بڑھنا چاہتے ہیں اور کشمیر کے علاقے میں حبیب اللہ خاں اور دوسرے مقامی سرداروں کو جاگیریں بھی باٹھنا شروع کر دیں۔

سید احمد کے کشمیر کی طرف بڑھنے کی خبر سنکر رنجیت سنگھ گھبرا یا اور شیر سنگھ کو آٹھ ہزار فوج اور توپوں کے ساتھ سید احمد کے اقدام کو روکنے کے لئے متعین کیا۔ شیر سنگھ کی فوج میں اور سردار یہ تھے! سردار اتار سنگھ کالیان والا، سردار شیان سنگھ سردار پرتاب سنگھ اٹاری والا، سردار رتن سنگھ گر جا کیا، سادھو سنگھ کنہال، رتن سنگھ کونگلو، وزیر سنگھ رنگھری کلیا، گورمکھ سنگھ لہنا، اور جوالا سنگھ بھدانا (لمبر میہ؟) کا چچا لکھنیر سنگھ۔ یہ فوج یوسف زئی علاقہ کا معاملہ سربراہ کرنے میں مصروف ہوئی۔ مالگزاری اور گھوڑوں کی تحصیل کے بعد شیر سنگھ ہزارہ سے گزر کر پھلی کے گاؤں۔ شنکیاری میں خیمہ زن ہوا۔ سید احمد اُس وقت شنکیاری سے ۲۰-۱۶ میل پر بھوگر ننگ میں تھے۔ سکھ سرداروں نے فیصلہ کیا کہ ان کی ذمہ داری سید احمد کو دربار کے علاقے میں فساد پھیلانے سے روکنا ہے۔ وہ اُس وقت بھوگر ننگ میں تھے جو سردار ہری سنگھ کی جاگیر تھا اور وہی ان سے نیٹیکا اور خود ان کو مظفر آباد چلا جانا چاہیے۔ سردار ماہن سنگھ نے اس تجویز سے اختلاف کیا اور بتایا کہ پہلے سید احمد سے پیٹے بغیر مظفر آباد کی روانگی ایک غلطی ہوگی۔ مگر اُس کی رائے مسترد کر دی گئی چنانچہ شیر سنگھ مظفر آباد چلا گیا اور محصور قلعہ کو آزاد کرالیا۔ نجف گدھ گھوری والا شیر سنگھ سے مل گیا اور مظفر آباد کا تنہا حاکم بنادیا گیا۔

سکھوں کی بدحواسی : اسی اثنا میں سید احمد بالا کوٹ چلے گئے جو ورہ کنہار میں ایک اہم گاؤں تھا۔ مقامی لوگ آئے اور ان کے مرید ہوئے۔ مہان سنگھ نے جو ایک چھوٹے سے دستے کے ساتھ پیچھے رہ گیا تھا شیر سنگھ کو لکھا کہ سید احمد کے لوگ مالیانہ وصول کر رہے ہیں اور مقامی لوگ ان کے ساتھ ہیں، پھر وہ (مہان سنگھ) اس دستے کی مدد کیے کرے؟ اس پر شیر سنگھ نے مہان سنگھ کو حکم دیا کہ وہ اپنے

وزیر سنگھ رنگھری کلیا، سادھو سنگھ کنہال اور رتن سنگھ کو ننگلو کے دستے لیکر گڑھی حبیب اللہ کی طرف پیچھے ہٹ جائے۔ ان سب کی مجموعی تعداد آٹھ سو کے قریب تھی۔ بالاکوٹ سے مغرب چند میل پر گڑھی پہنچ کر مہان سنگھ نے قلعہ فتح گڑھ کی مرمت شروع کر دی۔ مرمت جاری ہی تھی کہ ایک افواہ پہنچی کہ سید احمدؒ کے لوگ دریا عبور کر کے اچانک حملہ کرنے والے ہیں۔ سکھ بدحواس ہو گئے۔ انھوں نے خندقیں کھودیں اور ان کو خاردار جھاڑیوں سے گھیر لیا اور توپیں چھوڑ چھوڑ کر نر سنگھ پھونک پھونک کر اور آگے پیچھے دوڑ دوڑ کر متورغل مچا دیا۔

شیر سنگھ کی گڑھی حبیب اللہ کی جانب پیش قدمی: اسی وقت انھوں نے ایک تیز رو قاصد بھیج کر اپنی حالت زار کی خبر دی اور اسی رات کمک طلب کی شیر سنگھ نے فوراً اپنی فوجوں کو گڑھی حبیب اللہ کی طرف کوچ کرنے کا حکم دیا۔ دوسری صبح کو پریشان حال لوگوں نے جنھوں نے رات سخت اضطراب میں گزاری تھی کمک کی صفوں کو دیکھا تو جان میں جان آئی۔

آئندہ سولہ دنوں میں قلعہ کی پوری مرمت ہو چکی تھی۔ اس کے بعد سکھوں نے اپنا ڈیرا بالاکوٹ سے چھ میل پر دریا کے مشرقی کنارے پر منتقل کر دیا۔

دونوں فوجوں کے کماندار اپنی اپنی چھاؤنیوں سے جن کے درمیان ندی بہ رہی تھی ایک دوسرے کا بغور نظارہ کر رہے تھے۔ شیر شاہ وقتاً فوقتاً اپنے افسروں کے ساتھ گھوڑے پر بالاکوٹ کے مقابل جا کر دور بین سے دشمن کا ملاحظہ کرتا۔

سید احمد کی ایک جنگی چال: ایک روز سید احمدؒ ایک چال چل گئے۔ انھوں نے اپنی جائے قیام کے سامنے کچھ غلے کے دانے بکھر دائے جن کے چنے کو چڑیوں کا ایک بڑا جھنڈا اُس جگہ جمع ہو گیا۔ ساتھ ہی انھوں نے سکھوں کی چھاؤنی کے پاس ندی کے پار پانسو سپاہی بھیج دئے کہ جنگلوں میں جا چھپیں۔ جب شیر سنگھ نے دشمن کے کیمپ کے ریزانہ ملاحظہ کے دوران دور بین سے دوسری طرف چڑیوں کے ایک بڑے جھنڈ کو منڈلاتے دیکھا تو سمجھا کہ وہابی شاید اُس جگہ کو

چھوڑ کر کہیں اور منتقل ہو گئے۔ اُس نے ایک مگراں ٹولی کو دوسری طرف دیکھنے اور رپورٹ کرنے کو بھیج دیا۔ سید احمد نے جن سپاہیوں کو ادھر گھات لگانے کو بھیجا تھا انھوں نے اُس ٹولی کو گھیر لیا۔ اس میں سے صرف دو آدمی ندری تیر کر پار ہوئے اور اپنی درگت سنائی۔

سکھ فوج کا مائی کوٹ پر قیام: شیر سنگھ نے پھر مشورہ کیا کہ سید احمد پر کس طرح حملہ کیا جائے۔ طے پایا کہ فوج کا ایک حصہ تو اپنی جگہ پر رہے اور ایک ہزار توپچیوں کا محفوظ دستہ قلعہ اُرمی کے تھانیدار ٹیک سنگھ کے ساتھ کیمپ کی حفاظت کرے۔ بقیہ فوج نے ایک محفوظ مقام پر ندری پار کی اور باسپان سے گذر کر مائی کوٹ کی پہاڑی پر جم گئی۔

ہزارہ اور شنکیاری کے محفوظ دستے بھی ایک اور دستے سے ٹھمری ہو کر پہاڑی کی چوٹی پر پہنچ گئے۔ دہابیوں کی وہ چھوٹی سی ٹولی جو چوٹی کو حیانے والے پوشیدہ راستے کی حفاظت کے لئے تعینات تھی مغلوب کر لی گئی اور اس میں سے تین چار شہید ہو گئے، باقی بھاگ نکلے۔ سید احمد نے ایک امدادی ٹولی بھیجی جو اتنی دیر سے پہنچی کہ اس چھوٹی سی حفاظتی ٹولی کی کوئی مدد نہ کر سکی، وہ لوٹ آئی۔ سکھوں نے پہاڑی کی چھوٹی پرورات گزاری۔

چوٹی پر پہنچ کر سکھوں کو ایک سخت پریشانی کا سامنا ہوا۔ کہیں پانی دستیاب نہ تھا۔ مگر ان کی خوش قسمتی سے بادل کڑ کا اور اُن کے کیمپ پر اگلے برسے۔

دوسری صبح کو حملہ شروع ہوا۔ پہلے فیصلہ ہوا کہ ایک چھوٹے سے دستے سے چوٹی کی حفاظت کی جائے چنانچہ ہزارہ کی فوج کے ساتھ مہان سنگھ اور جوالا سنگھ پھدانا کے چچا لکھمیر سنگھ دہابیوں پر حملہ کرنے کے لئے بھیجے گئے، بقیہ فوج چوٹی پر رہے اور حالات کے مطابق کمک بھیجتی رہے۔ جب حملہ آور ٹولی نیچے اُتری شام سنگھ اتری والا نے کہا کہ فتح کی (اگر حاصل ہوئی) رپورٹ کرتے ہوئے یہ اچھا نہیں معلوم ہو گا کہ صرف یہی دو ہزار لڑے تھے، نہ شکست کی

رپورٹ میں یہ اچھا معلوم ہوگا۔ علاوہ بریں اگر انھوں نے شکست کھائی تو بچے ہوئے آدمیوں کا دشمنوں کے مقبوضہ علاقے سے ہو کر لاہور تک پہنچنا ناممکن ہے اس لئے ان کا ایک ساتھ حملہ کرنا ہی بہتر ہوگا۔

آغاز جنگ: مائی کوٹ پہاڑی کے دامن میں کچھ نشیبی زمین تھی، اس کے بعد ایک بلندی پر بالا کوٹ کا گاؤں واقع تھا جس میں سید احمدؒ اور ان کے رفقا تیرکمان اور زنبورک لئے تیار بیٹھے تھے۔ فریقین کے درمیان توپ اندازی کا تبادلہ شروع ہوا۔ سکھ کشمیر سے ایک توپ اٹھالائے تھے۔ انھوں نے اسے نصب کر کے گولے برسائے شروع کر دیے۔ صبح سے دوپہر تک گولوں کا تبادلہ تیزی سے جاری رہا۔ مہان سنگھ اور جوالا سنگھ دونوں سرداروں کے علمبردار وہابیوں کے گولوں سے مقتول ہوئے۔ اور جھنڈے گرنے لگے۔ دوسرے سکھ ان کو اٹھانے کو جھپٹے۔ ان جھنڈوں کو گرتا دیکھ کر بالا کوٹ میں جتنے وہابی تھے۔ باہر نکل آئے۔ سید احمدؒ اور خود مولوی اسماعیل نے حملے کی رہنمائی کی اور اُس نشیبی زمین کی طرف جھپٹے جو فریقین کے درمیان واقع تھی۔ اور چلائے کہ دشمن پسپا ہو رہا ہے اور تم کو حملہ کر دینا چاہئے۔ اور وہابی بھی اُس پہاڑی کی طرف بڑھے جہاں سردار اتر سنگھ کلیان والا اور گوردھ سنگھ لہنا کی سپاہ ایک طرف جمی ہوئی تھی۔ مہان سنگھ اور کنور شیر سنگھ کی سپاہ بھی وہاں آپہنچی اور جنگ میں شریک ہو گئی۔

سکھوں کی پسپائی: سکھوں نے پہلے پیچھے ہٹنا شروع کیا۔ شیر سنگھ نے اپنی تلواریں کھینچ لی اور چاہتا تھا کہ خود میدان جنگ میں گھس پڑے لیکن مہان سنگھ اور دوسروں نے اسے تنہا جانے کو منع کیا۔ لیکن اس نے ان کا کہنا نہ مانا اور سکھوں کو آگے بڑھانا شروع کیا۔ اُس نے بھاگتے ہوئے سکھوں کو گالیاں دیں ان پر پتھر پھینکے اور پھر میدان جنگ میں دھکیل دیا۔

مجاہدین کی شہادت: اس نے شام سنگھ اور پرتاب سنگھ کے پاس قاصد بھیج کر توہین چلانے کا حکم دیا اور دوسرا قاصد اسی پیغام کے ساتھ اتر سنگھ کے پاس

بھیجا۔ انھوں نے گولہ باری شروع کر دی۔ اُس نشیبی زمین میں خلیفہ سید احمدؒ کے ساتھ ۱۸۷ دہائی گر گئے۔ چار سو ہندوستانی بھی جو سید احمدؒ پر جان چھڑکتے تھے گر گئے۔ سید احمدؒ کی نعش میں دہشتہ ہاتھ اور سینہ پر بائیں پستان کے نیچے گولی کے نشان تھے۔ بقیہ دہائیوں نے جن کی تعداد کوئی اسی ہوگی تین بار اپنے سردار کی نعش اٹھالانے کی کوشش کی مگر سخت گولہ باری کے سبب سے ناکام رہے۔ آخر ایک دہائی ان کا سر کاٹ کر اٹھا لے گیا۔ (یہ بالکل ناقابل قیاس ہے۔ مسلمان لاش کے مسخ اور قطع دبرید کو گناہ سمجھتے ہیں۔ سید احمدؒ کا کوئی متبع اپنے عزیزان جاں سردار کی نعش کے ساتھ یہ سلوک روا نہ رکھ سکتا تھا) اُس شخص کے گولی لگی اور سر کو لیکر آگے بڑھنا ناممکن دیکھ کر اس نے اس کے ہوئے سر کو سرسوں کے انبار میں چھپا دیا۔

کچھ گاؤں میں داخل ہوئے اور سید احمدؒ اور دوسرے لوگوں کے گھروں کو آگ لگا دی۔ آٹھ زنبورک، ایک ہاتھی، دس گھوڑے اور دس خچر بکڑے گئے۔ سید احمدؒ کی لاش کی شناخت، شیر سنگھ نے میدان جنگ کے معاینے میں سید احمدؒ کی نعش دیکھی اور اسے کسی معزز کی نعش سمجھ کر اپنے کیمپ میں لے گیا اور اپنے آدمیوں سے اس کی شناخت کا انتظام کرنے کو کہا۔ نواب خاں تناولی کو جو دو تین برس سید احمدؒ کے ساتھ رہ چکے تھے شیر سنگھ کے سامنے پیش کیا گیا۔ انھوں نے کہا کہ سر کے بغیر شناخت دشوار ہے لیکن بتایا کہ سید احمدؒ کے جسم پر کچھ امتیازی نشانات تھے۔ اُن کے پاؤں کے سب ناخن ناقص تھے۔ چنانچہ کفن ہٹانے پر سب ناخن واقعی ناقص پائے گئے۔ پھر بھی کچھ شبہہ باقی رہ گیا تھا۔ اس اثنا میں عالم خاں تناولی ایک ملازم نے آگے بڑھ کر کہا کہ ”میں سید احمدؒ کے سر کا پتہ بتا سکتا ہوں اگر پچیس روپے کا انعام عنایت ہو“ شیر سنگھ نے جھٹ اُسے پچیس روپے دے دئے اور ۲۵ سوار اور ۲۵ پیادے اس کے ہمراہ تعینات کر دئے۔ اس نے چھپایا ہوا سر تبادیا۔ جب سوار سید احمدؒ کا سر لئے واپس جا رہے تھے کچھ پارہی

اُسے غلطی سے دہائی سوار سمجھ کر ملتے ہوئے لگے۔ بعد میں جب ان کی شناخت ہو گئی تو سب نے چین کی سانس لی۔ سردھڑ کے پاس رکھ دیا گیا، نواب خان تالو کو پھر بلایا گیا اور انھوں نے ٹھیک ٹھیک شناخت کر لی نعلین چند مسلمانوں کے حوالہ کر دی گئی جو سکھ فوج کے نوکروں میں سے تھے۔ وہ تمام رات قرآن شریف پڑھتے رہے اور دوسرے دن نعلین کو شیر سنگھ کی اجازت سے کنہار ندی کے کنارے ایک قبر میں دفن کر دیا۔ دوسرے دن شیر سنگھ رخصت ہو گیا اور سردار مہان سنگھ اور لکھمیر سنگھ کو حکم ہوا کہ اپنی زیر نگرانی سارا سامان گروہی حبیب اللہ کو منتقل کر دیا، اور تمام فوج ندی عبور کرے تو یہ بھی اسی کے پیچھے چلے جائیں۔ شیر سنگھ کی عدم موجودگی میں ان دونوں سرداروں نے آپس میں یہ سازش کی کہ سید احمدؒ نے اپنی زندگی بھر ان کو بہت تکلیفیں دیں، اب اگر ان کی میت تو قبر میں رہنے دیا جائے تو مسلمان اسے ایک مرکز پر ستش بنالیں گے، اس لئے بہتر یہ ہو گا کہ اسے قبر سے نکال کر ندی میں پھینک دیا جائے۔ سات آٹھ نہنگ لے بھی پاس ہی کھڑے تھے۔ دونوں سرداروں نے ان کو پچیس روپے دئے اور کہا کہ اگر تم خلیفہ (سید احمدؒ) کی نعلین کو قبر سے نکال کر ندی میں پھینک دو تو یہ بڑے پُن (صواب) کی بات ہوگی۔ انھوں نے فوراً تعمیل کی اور نعلین کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ندی میں پھینک دی اس کے بعد دونوں سردار نوشہرہ کی طرف کوچ کر گئے۔ اس کے بعد شیر سنگھ کے ساتھ لاہور میں داخل ہوئے۔

خلیفہ سید احمدؒ اور کنور شیر سنگھ کے درمیان جنگ ۲۷ ربیعہ ۱۸۸۶ء میں موت مطابق ۷ مئی ۱۸۳۱ء کو ہوئی

[تمام شد بیان تواریخ ہزارہ]

۱۔ اس کتاب میں سید احمد کو خلیفہ ہی سے لقب کیا گیا ہے۔ (مترجم)
 ۲۔ در حقیقت مسودہ میں ۱۸۳۱ء درج ہے۔ بے شبہ یہ کتاب کا سہو ہے۔ کیونکہ دیکر مسمیت سال ۱۸۸۶ء جو واقعہ ہی درج ہے ۱۸۳۱ء سے مطابقت رکھتا ہے نہ کہ ۱۸۳۱ء سے

ویڈ کی روایت :-

ویڈ نے دیسوا چھاؤنی سے ۱۷ مئی ۱۸۳۱ء کو ایک مراسلہ میں وقائع نویس کی رپورٹ مورخہ ۱۰ مئی کا یہ اقتباس نقل کیا ہے۔

”کنور شیر سنگھ اور بھیم سنگھ (؟ مہان سنگھ) گورنر کشمیر کے مراسلات اس مضمون کے پہنچے ہیں کہ سید احمد کے دو بھائی دھوار گزار پہاڑیوں میں ہونے کی اطلاع ملنے پر ان لوگوں نے اپنے بڑاڑ سے چل کر اُن پر حملہ کر دیا۔ ریاست کی فوجیں ان پہاڑیوں کے استحکامات اور دروں سے ناواقف تھیں اس لئے ان کو شکست ہو گئی اور تین سو آدمی ہلاک اور اتنے ہی زخمی ہوئے۔ اس لئے آدیش کو جاری رکھنا ناممکن دیکھ کر وہ سات آٹھ کوس پیچھے ہٹ گئیں اور چھاؤنی قائم کی۔ انھوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان کا ارادہ فوراً حملہ کرنے کا تھا مگر ان کی چھاؤنیوں میں غلہ بہت گراں ہو گیا تھا۔ ایک روپے میں ۵ سیر کچے۔ یہ خبر سن کر مہاراجہ نے اپنے نجومیوں سے کہنا تھا وہ دو دسویں کو بلا بھیجا اور حالات بتا کر ان سے احکام نجوم سے یہ معلوم کرنے کی خواہش ظاہر کی ایا کنور شیر سنگھ اپنے مجوزہ حملہ میں کامیاب ہوگا۔ انھوں نے جواب دیا کہ ہم حساب لگا کر عرض کر دینگے۔“

ویڈ نے مزید لکھا کہ متذکرہ اطلاع بھیجنے کے بعد دربار میں خطوط موصول ہوئے جن میں مذہبی دیواؤں کی کامل شکست کا اعلان کیا گیا تھا۔ ”سید احمد نے ایک مستحکم مقام بالا کوٹ میں چھاؤنی ڈالی تھی۔ شیر سنگھ وہاں جا کر حملہ آور ہوا۔ سید احمد نے اپنی جگہ چھوڑ کر حملہ کا مقابلہ کیا اور مغلوب ہو گئے۔ سید احمد کی نعش کی شناخت کی گئی اور سکھوں نے اُس کو جلا دیا۔“

وقائع نویس کی رپورٹ : بعد میں موکریان چھاؤنی سے ایک خط مورخہ ۱۸ مئی ۱۸۳۱ء میں وقائع نویس کی ایک اور رپورٹ مورخہ ۱۴ مئی ۱۸۳۱ء یوں نقل کی ”کنور شیر سنگھ کا ایک مراسلہ موصول ہوا کہ سید احمد نے دو تین ہزار آدمی کے ساتھ جن میں زیادہ تر گلاؤں کے کسان تھے مالا کوٹ (؟ بالا کوٹ) میں نالے کے پار بڑاڑ کیا۔ وہ اکتوبر ۸ء تاریخ

کو دوپہر کے وقت گاؤں کے بعض زمینداروں کی مدد سے پرتاپ سنگھ اٹاری والا، رتن سنگھ گھر جاکر اور دوسرے سرداروں کی فوجیں لیکر جن میں پانچ ہزار آدمی تھے اور ایک پایاب نالہ پار کر کے دشمن کو اچانک آلیا، اور اُس کو ہر طرف سے گھیر کر کاٹھیوں سے تلواریں کھینچ لیں اور سید کو اُس کے پانسو آدمیوں سمیت قتل کر دیا اور اس کے خیموں، سامان، ہاتھی، متعدد پرزروں اور، آلات، اور تلواروں پر قبضہ کر لیا۔ اس کی فوج کے باقی لوگوں نے بھاگ کر جانیں بچائیں۔“

تواریخ ہزارہ کی روایت جس کی طرف کوئی اعتنا نہیں کی گئی ہے۔ دوسرے نقطہ نظر سے اہمیت رکھتی ہے۔ یہ منظورہ اور وقائع اور بعد کی دوسری شائع شدہ کتابوں کے بعض مبہم مقامات کی توضیح کرتی ہے۔

یہ پیگٹ اور میسن کے بیان کی توثیق کرتی ہے کہ سکھوں نے وہابیوں کے پہلے حملے کے دوران کیا کیا پسائیاں اور آفتیں جھیلیں۔

یہ سید احمدؒ کے محفوظ مقام سے نکل کر نشیبی زمیں میں مائی کوٹ کے دامن کے نزدیک سکھوں سے ٹکرا لینے کے اچانک اور عجیب فیصلے کی توضیح بھی کرتی ہے۔ غالباً یہ سکھوں کے دو گرتے ہوئے جھنڈوں کا منظر تھا جس نے وہابیوں کو یہ سمجھ کر کہ سکھ پسپا ہوا چاہتے ہیں شدت سے حملہ آور ہونے کی ہمت دلائی۔ مہر نے خیال ظاہر کیا ہے کہ پہلے منصوبے کا ایک بیک ترک کر دینا حیرت انگیز تھا، اور سید احمدؒ کے بعض رفقاء کا خیال تھا کہ وہابیوں کی شکست کا سبب یہی ہوا۔ لیکن مہر نے ان کے اس خیال سے اختلاف کیا ہے اور یہ رائے قائم کی ہے کہ منصوبہ غالباً اس لئے ترک کیا گیا کہ سکھ جنوب سے بھی چڑھائی کرنے لگے اور دیا پار سے بالا کوٹ پر گولہ باری شروع کر دی تھی۔ تواریخ ہزارہ میں ان دونوں واقعات کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، اگرچہ وہ ہر جہت سے جنگ کی تفصیلات سے بہت معمور ہے۔ مہر خود اقرار کرتے ہیں کہ ان کا تذکرہ مفروضہ واقعات پر مبنی تو نہیں مگر صورت حال کی تشریح کے لئے بہت زیادہ قرین قیاس ہے۔ مگر

تاریخ ہزارہ میں دوسرا سبب بیان کیا گیا ہے جو زیادہ قرین قیاس ہے۔
منظورہ اور وقائع سے ظاہر ہے کہ دونوں فوجیں دریا کے پار کچھ دیر تک ایک
دوسرے سے مقابل رہیں۔ مگر یہ ماخذ ٹھیک وقت نہیں بتاتے۔ منظورہ سے زیادہ مد
ملتی ہے۔ یہ بتاتا ہے کہ شیر سنگھ کے آنے کے بعد گڑھی کی مرمت پر سولہ دکن ہوئے
اور اس کے فوراً بعد جنگ چھڑی۔

یہ مسودہ اُن کی معین تعداد بھی بتاتا ہے جو سید احمدؒ کے آخری چند گھنٹوں میں ان
کے دوش بدوش لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔

وقائع نویس کی رپورٹ میں سکھوں کی پسپائی کا جس میں تین سو سپاہی ہلاک
ہوئے جو ذکر ہے، وہ واقع ہوئی ہوگی مہان سنگھ کی سپاہ سے جھڑپ کے دوران
میں جب گڑھی کی مرمت ہو رہی تھی۔

جنگ کی تاریخ کے بارے میں تینوں ماخذ تین مختلف تاریخیں بتاتے ہیں، گولان
میں بہت زیادہ فرق زمانی نہیں۔ مہر کی بیان کے مطابق ۶ مئی، تاریخ ہزارہ کے
مطابق ۷ مئی اور وقائع نویس کی رپورٹ کے مطابق ۸ مئی اذوالذکر کی تاریخ تحریر
۱۰ مئی ۱۸۳۱ء ہے اور زمانہ وقوعہ سے قریب ترین ہونے کے سبب سے سب
سے زیادہ اقرب الی الصواب۔

دب سید احمد کی سرحدی جنگوں کے سیاسی نتائج

سکھوں کی تازنخ پر عام تالیفوں میں سید احمد اور سکھوں کے درمیان جنگوں کے واقعات کی طرف یا تو زیادہ اعتنا نہیں کی گئی یا بالکل ترک کر دئے گئے۔ اس کا سبب ایک تو اس موضوع پر انگریزی میں مواد کی نادرستیابی ہے۔ پھر بھی جو فٹشر حوالے ملتے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ سید احمد کی کاروائیوں اور مساعی پر سکھ دربار نے جو دھمکی دی تھی وہ بالکل بے معنی نہ تھی۔ اگرچہ سید احمد براہ راست سیاسیات سے کوئی تعلق نہ رکھتے تھے، ان کی جنگوں کا ایک اہم سیاسی نتیجہ ضرور ظاہر ہوا۔

رنجیت سنگھ کی سندھ سے دلچسپی: ۱۸۰۹ء کے معاہدہ کے وقت سے ہی رنجیت سنگھ کی نظریں سندھ اور خاص کر کے شکار پور پر گڑی ہوئی تھیں۔ حکومت برطانیہ اول اول اس سلسلے میں سکھوں کے عزائم اور حرکات کو دور سے دیکھتی رہی، اس معاملہ میں اس کی اپنی کوئی خاص پالیسی تھی۔ پی، این کھیرا نے اپنی مختصر مگر عمدہ تالیف میں صورت حال کو جامعیت سے یوں بیان کیا ہے :-

”۱۸۲۰ء سے ۱۸۴۰ء تک کا ایک عشرہ (۱۸۲۵ء میں ایک معمولی استثنا کے ساتھ) عدم مداخلت اور بنگالی و چشم گماری میں امتیاز رکھتا ہے (یعنی ملک ملک دیم دم نہ کشیدم کی پالیسی)۔ ۱۸۲۵ء سے جب کہ رنجیت سنگھ کی فوج خوب منظم تھی لارڈ ولیم بینٹنک کے اوائل عہد تک جب کہ حکومت برطانیہ نے اپنی عدم مداخلت کی پالیسی بدلتے ہوئے امن تجارتی منصوبے کی خاطر سندھ میں دلچسپی لینا شروع کی، اس وقت رنجیت سنگھ پر حملہ کر سکتا تھا اور شاید اس ملک کا ایک حصہ لے بھی لیتا، اور برطانیہ کی مداخلت درکنار کوئی اعتراض بھی نہ ہوتا“۔

یہ واقعہ ہے کہ برطانیہ کو اُس وقت سندھ سے کوئی دلچسپی نہ تھی۔ رنجیت سنگھ نے یہ محسوس کر کے اپنی مجوزہ فوج کشی کے لئے اس بہانے سے تیاریاں بھی شروع کر دیں کہ وہ خراج وصول کرنا ہے جو امیروں نے حکومت افغان کو ادا کیا، حالانکہ رنجیت سنگھ اس حکومت کی وراثت کا مدعی تھا۔ مگر صوبہ شمالی و مغربی میں ایک نئے خطرے کے رونما ہو جانے سے اُس کا منصوبہ دھرا کا دھرا رہ گیا۔ سکھوں کے ایک زبردست دشمن سید احمدؒ نے مسلح مخالفت شروع کر دی اور کئی سال تک اس سکھ راجہ کی تمام تر توجہ اپنی طرف جذب رکھی۔ اس طرح اگرچہ سیر کوکنور شیر سنگھ نے ۱۸۳۱ء میں شکست دی اور قتل کیا مگر سندھ کو کفار کے پنجے سے بچانے والے بالواسطہ وہی تھے ۱۸۳۱ء تک جب کہ رنجیت سنگھ نے اس خطرے سے نجات پائی تو اس نے دیکھا کہ سندھ کے متعلق انگریزوں کی نیت بدل گئی ہے۔

سید احمدؒ کی شہادت پر رنجیت سنگھ کا اظہار مسرت: سید احمدؒ کی شکست اور شہادت سے رنجیت سنگھ کو بڑا اطمینان ہوا۔ ویلے نے اپنے متذکرہ مکتوب میں لکھا ہے ”رنجیت سنگھ اپنی اس فتح پر مہچھولانہ سماتا تھا جس نے اس کی حکومت کو دائمی خلفشار اور بے چینی سے نجات دلائی۔ اس نے اس واقعہ کی یاد میں توپوں سے سلامی دینے اور شہر امرتسر میں چراغاں کرنے کا حکم دیا۔ جو قاصد یہ خوشخبری لایا تھا اُسے ایک جوڑا سونے کے کنگن قیمتی تین سو روپیہ، ایک پگڑی اور شال کا جوڑا عنایت ہوا“ کنور کو ایک خط میں اس کے خط کی رسید، اُس کے اعلیٰ کارناموں کا اعتراف اور اُس کے واپس آنے کے بعد مزید جاگیر کا وعدہ تحریر کیا۔ گودنڈا گڑھ کے گورنر فقیر امام الدین کو بھی ساتھ ہی حکم دیا گیا کہ قلعہ کی ہر توپ سے گیارہ گیارہ گولوں کی سلامی داغی جائے۔

حکومت ہند نے بھی اپنے پولیٹیکل اسٹنٹ کو حکم دیا کہ گورنر جنرل کی طرف

سے مہاراجہ رنجیت سنگھ کو اُس فتنے کی آگ کے ٹھنڈی مہرجانے پر جو اس شخص (سید احمد) نے برانگیختہ کر رکھی تھی مبارکباد پیش کر دے۔

نظریہ غیبیہ سید احمد: سید احمد کی زندگی کے آخری لمحوں سے متعلق واقعات راز میں ملفوف رہے۔ اس لئے ان کے واقعی خاتمہ کے متعلق ایک نزاع چل پڑی جو کچھ مدت تک جاری رہی۔ سب سے آخر میں ان کو ایک گھمسان دست بدست معرکہ میں لڑتے دیکھا گیا۔ اس کے بعد وہ غائب ہو گئے۔ کسی نے ان کو گرتے ہوئے اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ اس لئے دہائیوں کے ایک طبقے میں یہ خیال چکر لگاتا رہا کہ سید احمد شہید نہیں غائب ہو گئے ہیں اور آئندہ کسی وقت پھر ظاہر ہوں گے۔ منٹن اور عقل کی روشنی میں سید احمد قطعاً اسی جنگ میں شہید ہو گئے۔ مگر بالاکوٹ کے باقی ماندہ لوگوں اور ان کے بہت سے رفقاء متبعین کے لئے یہ ناگہانی شدید ضرب ناقابل برداشت تھی۔

انھوں نے ایک مقصد عالی کے حصول کے لئے اپنی تمام مادی املاک قربان کر دی تھی اور سید احمد کے ساتھ ساتھ ناقابل قیاس و کھربھیلے تھے۔ لیکن اب قسمت کی ہوشربا ناگہانی سرگشتگی سے سب مٹ رہا تھا۔

غیبیہ کے نظریے کا پس منظر یہی ہے۔ دراصل یہ ایک ہیجانی رد عمل تھا ان کے مادی حرکات و سکنات کے منظر سے ان کے محبوب سروار دور ہنما کے یک بیک اٹھ جانے اور مرجانے پر یقین کہنا ان کے لئے دشوار تھا۔ یہ نظریہ ان کے اس راسخ عقیدے کا ایک مقدس سایہ بھی تھا کہ سید احمد جسمانی طور پر فنا ہو گئے ہوں تو ہو گئے ہوں مگر ان کا مشن فنا نہیں ہو سکتا۔

ہٹلر اور سبھاش چند بوس کی موتیں ہمارے عصر کے واقعات ہیں۔ ان کی موتیں بھی پردہ راز میں مخفی تھیں۔ اول الذکر کی موت کے متعلق حکومت ہند کی مسلسل تحقیقات کے باوجود ان دونوں لیڈروں کے ہموطنوں کے ایک

طبقے میں ان کی زندگی کا عقیدہ اب تک موجود ہے۔ اگر محض سیاسی لیڈروں کے لئے ایسی محکم وفاداری و جاں نثاری ہو سکتی ہے تو ایسے شخص کے لئے جو صرف سیاسی لیڈر نہیں بلکہ حسنت و خیرات کا کامل نمونہ تھا اس کے متبعین میں جو گرم جوشی اور سرشاری محبت و عقیدت پیدا ہوئی ہوگی، قیاس کی جاسکتی ہے۔

عقیدہ ظہور ثانی: صادق پور کے ارکان خاندان خصوصاً ولایت علی پراگمریز اور ہندوستانی مصنفوں نے سید احمد کے ظہور ثانی عقیدہ کی اشاعت پر بہت نکتہ چینی کی ہے۔ ان پر اس عقیدے کی اشاعت میں دانستہ بے ایمانی کا الزام عائد کیا گیا ہے کہ ولایت علی نے اس مقصد سے یہ قائم اٹھایا ہے کہ تحریک کی ڈوبی ہوئی ناؤ کو پھر ابھارا جاسکے اور اس جدوجہد میں اپنی سرداری بحال رکھی جائے۔

جیسا کہ اوپر بیان ہوا یہ عقیدہ ایک وقتی، میجانی و عمل تھا۔ اس پر سختی نظر کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس تحریک کی خدمات جو ولایت علی اور ان کے بھائی عنایت علی نے انجام دیں وہ اتنی سٹھوس تھیں کہ اتنے سے موہوم فائدہ کے کمزور سہارے کی محتاج نہ تھیں۔

امتداد زمانہ کے ساتھ جو تمام زخموں کو مندرجہ کر دیتا ہے اس عقیدے پر ایمان کی شدت ملتی ہوتی گئی۔ ایک دستاویز مورخہ ۱۸۲۵ء میں خاص طور پر مذکور ہے کہ ۱۸۳۹ء کے قریب جب عنایت علی نے اول اول اس تحریک کی قیادت سنبھالی تو اس عقیدے کی بنیادی اہمیت باقی نہ رہی تھی۔ اگر لوگوں کا میلان ہوتا تو یہ عقیدہ رکھ سکتے تھے ورنہ نہ تو اس پر کوئی جبر تھا نہ اس عقیدے کے منکروں پر کوئی الزام عائد کیا جاتا۔ خود سوانح احمدی کے مؤلف (جعفر تھانیسوی) جو شروع میں یہ عقیدہ رکھتے تھے، امتداد زمانہ کے ساتھ اس سے دست بردار ہو گئے۔

۱۔ رسالہ دعوت ولایت علی مشمولہ رسائل تسعہ

۲۔ اور انڈین مسلمان "مؤلف ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر صفحہ ۴۷-۴۸

۳۔ پٹنہ یونیورسٹی لیبریری کا مخطوط مکتوبات سید احمد ص ۲۲۰ سوانح ۱۷۹-۱۸۰

سید احمدؒ معرکہ بالا کوٹ میں شہید ہو گئے اور ان کے چیدہ رُفقا بھی مالیرسول اور انتشار و پراگندگی کی ایک مختصر مدت کے بعد شیخ محمدولی پھولتی سردار منتخب ہوئے اور تمام حاضرین سے بیعتیں لیں۔ وہابیوں کا ایک اور گروہ جو جنگ بالا کوٹ کے موقع پر مظفرآباد میں تعینات تھا وہ بھی واپسی آگیا اور شیخ محمد پھولتی کے گروہ میں شامل ہو گیا۔

آئندہ چند برسوں میں وہابی جگہ جگہ مارے پھرے اور اپنے ذرائع کو دوبارہ درست اور منظم کرنے کے لئے مختلف سرداروں سے مدد طلب کی، مگر قبائلی سردار زیادہ تر فانی اور مقامی مصالح کے تابع تھے۔ وہ تو اپنے اپنے علاقوں اور حدود اثر کی توسیع کے لئے وہابیوں کی خدمات کے خواہاں رہتے تھے، کیونکہ وہ مسلح تربیت یافتہ اور جنگ آزمودہ لوگ تھے۔

وہابیوں کو پائندہ خاں کی پیشکش بالا کوٹ کے بعد وہابیوں کا پہلا پٹاؤ ایک مقام نندھیار میں ہوا جہاں وہ کوئی دس جہینے رہے۔ اس کے سردار کوہنگان اور نامدگار پاکر وہ پنج تار منتقل ہو گئے جو سید احمد کی زندگی تک ان کی قومی کارروائیوں کا مرکز رہ چکا تھا۔ مگر وہاں بھی وہی دشواریاں پیش آئیں۔ تو آمب کے سردار پائندہ خاں کی امداد اور مہاں نوازی کی پیشکش پر وہ آمب کو منتقل ہو گئے۔ اس سے پہلے ۱۸۳۰ء میں پائندہ خاں سید احمد سے شکست کھا چکا تھا، لیکن اب اس نے مصالحانہ رویہ ظاہر کیا اور وہابیوں کو اپنی قلمرو میں اقامت کے لئے مدعو کیا اور اگر در کے سردار کے ہمیلہ علاقے میں جستی کا قلعہ اور ملحقہ زمینیں دیں۔ بظاہر یہ اعانت کے علامات تھے لیکن دراصل وہ ایک پتھر سے دو چڑیوں کا شکار کرنا چاہتا تھا۔ اُس میں اور اگر در کے سردار میں پرانی عداوت چلی آتی تھی۔ اس کی بہن اگر در کے سردار سے منسوب تھی۔ مگر دونوں کے درمیان کچھ تنازع کے سبب سے شادی ملوکی ہوتی چلی آتی تھی۔ جب وہ سید احمد کے ہاتھوں شکست کھا کر نکل بھاگا تو اس کا خاندان پیچھے رہ گیا اور سید احمد کے قبضے میں آگیا جسے انہوں نے کشادہ

دلی سے اگر دور کے سردار کے حوالہ کر دیا کہ اسے پابندہ خاں کے پاس پہنچا دے۔ سردار اگر دور نے خاندان کو پابندہ خاں کے پاس بھیج تو دیا مگر اس کی بہن کو جو اس سے منسوب تھی اپنے پاس روک رکھا۔ اس حرکت پر پابندہ خاں نے اسے کبھی معاف نہ کیا اور اُس سے اپنی مخفی عداوت برقرار رکھی۔ اب وہاں کو اس سردار کی قلمرو سے متصل ایک قطعہ زمین دیکر اسے توقع تھی کہ ان کے درمیان نزاع پیدا ہو جائیگا۔ اور وہابی اس کی سرکوبی کر دینگے، اور اس کشمکش میں خود بھی کمزور ہو جائیں گے۔ وہ اپنے اس منصوبے میں قریب قریب کامیاب ہو چکا تھا۔

وہابیوں کا ستھانہ میں قیام وہابیوں نے اس کے منصوبے کو بھانپ کر اس کی دعوت رد کر دی اور اپنے پرانے دوست اور محسن ستھانہ کے سید اکبر شاہ کی طرف چلے گئے۔ (۱۸۳۸ء) اس عرصے میں انکو اپنے دہشت زدہ اور غیر منظم گروہ کو از سر نو منظم کرنے کے لئے ستھانہ نے اور دم لینے کا وقفہ مل گیا۔ شیخ محمد پھولتی نے پورے گروہ کو دو ٹولوں میں تقسیم کر دیا جن کو دو علیحدہ علیحدہ کام سونپ دیے گئے۔ جب وہابی ستھانہ میں جم گئے تو شیخ پھولتی بنیر میں تخت بند چلے گئے اور سید احمد کے افراد خاندان کو ستھانہ لے آئے۔ یہ افراد سندھ میں باقی افراد خاندان سے جو وہاں مقیم تھے جا ملنا چاہتے تھے۔ شیخ محمد کی ساری کوششیں اُس کام کی طرف مرکوز تھیں جو انھوں نے ۱۸۳۶-۳۷ء میں انجام کو پہنچایا۔ اس لئے انھوں نے آئندہ ہونے والی جنگ میں کوئی نمایاں حصہ نہیں لیا اور یہ کام دوسری جماعت نے نصیر الدین مغلپوری شاہ جہاں پور یوپی کے زیر قیادت انجام دیا۔

وہابیوں اور فتح خاں کی طرانی وہابیوں کو ستھانہ میں ایک عارضی پناہ گاہ مل جانے کے بعد بھی چین نہ ملا۔ کئی قبائل وہابیوں کی شکست اور تباہی کے منصوبے بنایا کرتے تھے وہ ان کی خفیہ سازشوں اور مخاصمانہ منصوبوں کا شکار رہے۔ مغرب میں فتح خاں کا علاقہ تھا۔ وادیوں کے قبائلی سرداروں نے وہابیوں کے

خلاف غداری کے وقت سے ان کے دشمن ہو گئے تھے۔ دہابیوں کے زیر دست دشمن سمجھ بھی وہیں تھے۔ پھر بھی یہ تین سال نصیر الدین کی قیادت میں خاموش اور منظم طریقے کا زمانہ تھا۔ ہندوستان سے مالی اعانت اور رنچوٹوں کی آمد کا سلسلہ باقاعدہ جاری رہا۔

ہندوستان سے کارروائیوں کو فتح خاں کی سرزمین سے گزرنا پڑتا تھا۔ وہ دہابیوں کا مخالف تھا مگر اُن کو نکال نہ سکتا تھا۔ اس لئے ان کو دق کرنے بلکہ ہندوستان سے آنے والے کارروائیوں کو روٹ لینے کا طریقہ بھی اختیار کر لیا یہ دہابیوں کے ایک نہایت زخمی عضو پر چوٹ کرنا تھا اس کے ہی کاروان ہندوستان سے قیمتی امدادی سامان لاتے تھے جن کے بغیر لڑائی جاری نہ رکھی جاسکتی تھی۔ اس لئے دہابیوں نے اس مداخلت کی جڑ کو مستقلاً کھود پھینکنے کا فیصلہ کر لیا۔ انھوں نے ایک گاؤں منارا پر جہاں ایک ہندوستانی قافلہ کی راہ روک کر روٹ لگایا تھا حملہ کر دیا۔ اس طرح ایک اور سرکش گاؤں ٹوپی پر بھی حملہ کیا۔ مگر حملہ آور گروہ کو فتح خاں کے آدمیوں نے گاؤں کے اندر ہر طرف سے گھیر لیا اور دہابیوں کی مراجعت کی راہ بند کر کے اپنی کثیر تعداد فوج سے دہابیوں کو گھیر لیا اور شکست دے دی۔ قائد نصیر الدین شہید ہو گئے۔ اس طرح زمانہ مابعد بالاکوٹ کا ایک دور ختم ہو گیا۔ دوسرا دور ایک دوسرے نصیر الدین دہلوی بلکہ کے زیر قیادت شروع ہوا۔ اُن کے پہنچنے سے پہلے وقفے میں موضع سورجگڑھ ضلع مونگیر کے ساکن میرا دلاد علی قائد منتخب ہوئے۔

درجہ نصیر الدین دہلوی کے زیر قیادت سندھ کی فوج

اس زمانے میں دہائی تحریک ایک بڑے نازک مرحلے سے گزر رہی تھی۔ کسی نہ کسی مقامی سردار کے ساتھ برصغور کی بے قاعدہ آویزش سے مجاہدین کی تعداد گھٹ گئی تھی۔ فتح خاں کی دشمنی نے ہندوستان سے آدمیوں اور مال کی آمد کو بہت متاثر کر دیا تھا۔ اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ نئے سردار کا انتخاب کیا جائے جو اس تحریک کے حامیوں میں ایک نئی جان ڈال دے۔ چنانچہ نصیر الدین منتخب کئے گئے۔ دہلی کے مشہور متقی گھرانے سے قریبی تعلق رکھنے کے سبب سے اُن کا انتخاب ایک نئی جان دے دینا۔ وہ ۱۸۳۵ء میں دہلی سے چلے اور ٹونک، اجمیر، اور جیپور سے ہوتے ہوئے ۱۸۳۷ء میں سندھ پہنچے۔ دوران سفر میں ہندوستان کے بہت سے رنگ و تلوں کی ٹولیاں اُن سے آملیں اور ٹونک میں نواب سے پیش قرار مالی امداد بھی حاصل ہوئی۔ پہلے وہ حردوں کے مرکز پیرکوٹ میں ٹھہرے جہاں سید احمد کے خاندان کے افراد مقیم تھے۔ وہاں سے وہ حیدرآباد سندھ کی طرف چلے جہاں امیروں سے ملے۔ انھوں نے اُن کی ضیافت تو کی مگر کسی معتد بہ امداد کا وعدہ نہیں کیا۔ نواب مبارزالدولہ حیدرآباد کے ایک کارپرداز کے بیان کے مطابق جو اسی زمانہ کے لگ بھگ سندھ بھیجا گیا تھا نصیر الدین دوران کے گردہ کو کرنل پونٹنگ کے مشورے سے سندھ چھوڑ دینے کا حکم دیا گیا مگر ان کی طرف سے کچھ بااثر اشخاص نے مداخلت کی اور انھیں کچھ دن ٹھہر جانے کی اجازت مل گئی۔ اور نصیر الدین پھر پیرکوٹ چلے گئے۔ وہ کچھ دن شکار پور میں بھی ٹھہرے جہاں مستزکرہ کارپرداز نے نفٹسٹ کرنل پونٹنگ کے ساتھ پولیٹیکل ایجنٹ تھا۔ وہ ۲۰ اپریل ۱۸۳۹ء کے معاہدہ کی تحریر کا ایک آلہ کار تھا جس نے دریائے سندھ کو انگریزوں کے تجارتی استعمال کے لئے کھول دیا۔ بعد میں وہ امیر دکن کے دربار میں ریزیڈنٹ ہو گیا اور سندھ کے احمق میں ایک اہم حصہ لیا تھا۔

اُن سے ملے اور رپورٹ کی کہ نصیر الدین کے ساتھ دوسرے رفقاء ہیں جو بنگال کی فوج کے منتظر ہیں۔

سندھ مرکز جہاد نصیر الدین کا اصل منصوبہ سرحد کی طرف روانہ ہونے کا تھا، لیکن بعض سیاسی موانع کے سبب سے انھوں نے سندھ میں ہی ٹھہرے رہنے اور اُسی کو اپنی جدوجہد کا مرکز بنانے کا فیصلہ کر لیا۔ انھوں نے وہاں سے برطانوی ہند کے متفرق اشخاص اور اہم سرداروں کو خطوط لکھ کر ان کی امداد اور معاونت طلب کی۔ ان کی اپیل کا جواب حوصلہ افزا تھا اور ملک کے مختلف حصوں بالخصوص بہار اور بنگال سے جہاں برادرانِ علی (ولایت علی و عنایت علی) مصروف کار تھے آدمی اور روپے موصول ہوئے۔ اس سلسلے میں نصیر الدین کے خطوط میں ولایت علی کا نام بار بار مذکور ہوا ہے۔

سندھ کے سیاسی حالات، نصیر الدین نے اپنی جدوجہد کا مرکز سندھ کو کیوں قرار دیا، اس کا سبب سمجھنے کے لئے اُس وقت کے سندھ کی سیاسی صورتِ حال کا یہاں مختصر جائزہ لیا جاتا ہے۔ یہ جائزہ اُن مسلسل رپورٹوں پر مبنی ہے جو لودھیہ میں انگریزوں کے پولیٹیکل ایجنٹ کپتان ویڈ نے ارسال کی تھیں :-

اس زمانہ میں امرائے سندھ کا سیاسی مقام بالکل غیر مستقل تھا۔ تین زبردست طاقتوں، سکھ، درانی اور انگریز اس کے درمیان محصور و مجبور وہ ہر ایک کی دست درازی سے خائف رہتے تھے، اس لئے ان کی پالیسی وقت اور موقع محل کی مناسبت سے بنا کرتی تھی۔ اسی لحاظ سے کبھی اس کا ساتھ دیتے کبھی اُس کا۔ درانی حکومت کے عروج کے زمانے میں شکار پور اسی کی قلمرو میں تھا۔ بعد میں سندھ کے تالپوروں نے اُس پر قبضہ کر لیا مگر درانیوں کو خراج دیتے رہے۔ درانی حکومت کے زوال کے بعد انھوں نے خراج روک دیا مگر اس کے دوبارہ مطالبہ کا ڈر ہمیشہ لگا رہا۔ اور ہوا بھی یہی۔ شاہ شجاع جب افغانستان کو دوبارہ فتح کرنے نکلا اور شکار پور سے گزرا تو انھیں اسے پانچ لاکھ کی رقم ادا کرتا پٹری۔

مگر اس کو شکست ہو گئی اور اُدھر سے دوسری بار گزرتے ہوئے بقایا خراج کی ادائیگی کا سوال اٹھایا۔ امرا مایوسی میں شجاع کے مطالبہ سے جان بچانے کو شکارپور سکھوں کے حوالہ کر دینے کے امکان غور کرنے لگے۔

رنجیت سنگھ کا امرا سے خراج کا مطالبہ، رنجیت سنگھ نے جنوب مشرق میں ۱۸۰۹ء کے انگریز سکھ معاہدے سے بات کھا کر اپنی سیاسی حدود کو جنوب مغرب (سندھ) کی طرف وسیع کرنا چاہا۔ تالپور نے شکارپور کلہوڑوں سے چھینا تھا اس لئے رنجیت سنگھ نے کلہوڑوں کے ایک نمائندہ عبدالغنی کو آگے چلکر تالپوروں کے خلاف کھڑا کر دینے کی غرض سے اپنی جنوب مغرب سرحد پر متعین کر دیا۔ کپتان ویڈ نے اپنی رپورٹ مورخہ ۱۸ مئی ۱۸۳۱ء میں بڑی سیاسی چالاکی سے اپنی حکومت کو اس امر کی طرف متوجہ کیا کہ ”جنگ بالا کوٹ کے فوراً بعد رنجیت سنگھ بھر سندھ کے علاقے کی طرف متوجہ ہو سکتا ہے۔ اُس نے لکھا کہ سید نے رنجیت سنگھ کے اسلحہ کو پانچ سال تک اٹھائے رکھا تھا، اب سید کی شکست اور فنا کے بعد سکھ اپنی فوجی کارروائیوں کے لئے آئندہ میدان کی تلاش میں ہیں..... اور یہ میدان شکارپور کی طرف ہے۔... مسندھیوں سے اس کے حاصل کرنے کے لئے یا نوابان بھاو پور کو (جو ستلج کے مغرب میں واقع ہے) قابو میں لانے کے لئے رنجیت سنگھ آرزو مند رہا ہے، اس لئے ممکن ہے کہ وہ اُدھر اپنی فوج روانہ کر دے۔ پانچ برس ہوتے ہیں مہاراجہ (رنجیت سنگھ) نے امرائے سندھ کے ایلچیوں سے جو دربار میں حاضر تھے اُس خراج کا مطالبہ کیا تھا جو امرا حکومت افغانستان کو ادا کیا کرتے تھے اور دلیل یہ تھی کہ حکومت کابل کے زوال کے بعد سے اس سلطنت کا سب سے بڑا حصہ اُسی کو ملا کرتا تھا اور وہ اس حصہ کا وارث ہے۔“

مزاری قبیلہ: امرائے سندھ دل سے سکھوں سے مقابلہ کرنے کے خواہاں تھے۔ کھلم کھلا مقابلہ کے لئے نہ ان کے پاس وسائل تھے نہ طاقت۔ بہر حال ان کو مزارپوں

کا قبیلہ ایک اچھا حلیف بنا تھا آگیا۔ یہ بلوچی تھے۔ جن کی سکھوں سے آئے دن سرحدی جھڑپیں ہوتی رہتی تھیں۔ ان کو امرا کی اور سندھ کی سیاسیات میں بعض اور عناصر کی زبردست حمایت حاصل تھی۔ ملتان کے سکھ گورنر نے ان کے نزدیک روکنے کے لئے روجھان کا سرحدی قلعہ اپنے قبضے میں کر لیا تھا (اگست ۱۸۳۶ء) اور وہاں ایک محافظ فوج متعین کر دی۔

سندھ پر انگریزوں کی نظر: سندھ کے متعلق انگریزوں کے منصوبے الگ تھے۔ ۱۸۳۶ء میں بمبئی فوج کے الیکزینڈر برنس کو تعینات کیا گیا تھا کہ گھوڑے اور دوسرے تحائف جو شاہ انگلستان نے رنجیت سنگھ کو بھیجے تھے سندھ کی راہ سے لے جائے۔ اس سفر کے اصل مقصد پر تبصرہ کرتا ہوا۔ ٹروٹر لکھتا ہے:-

”اس کا عارف مقصد یہ تھا کہ دریائے سندھ کو برطانوی تجارت کے لئے کھول دیا جائے۔ مگر ساتھ ہی اپنے گرد و پیش کا خوب معائنہ کرے، سندھ کی سیاست سے متعلق معلومات حاصل کر کے اس بڑے دریا (سندھ) کا جائزہ لے اور تحقیق کرے جس کے بارے میں اس وقت ہمیں کچھ واقفیت نہ تھی۔ اور اس کے دونوں کناروں پر امرا سے دوستی گانٹھے“ برنس کا مشن امرائے سندھ کو بالکل پسند نہ آیا اپنا ملک غیر ملکی تاجروں کے لئے کھولنا نہ چاہتے تھے۔ اور اسی طاقت کی طرف سے کسی اقدام پر ان کو اعتماد نہ تھا جیسے وہ صرف اس کے جوع الارض کے لئے پہچانتے تھے۔ ایک بلوچی افسر نے کہا ”بلا تو آچکی۔ انگریزوں نے ہمارا ملک دیکھ ہی لیا“

برنس کے مشن کی مخالفت امرا نے برنس کے مشن کو مختلف عذروں سے ناکام کرنے کی کوشش کی۔ مگر ان کی مخالفت پر انگریز اور سکھ دونوں پراسرار ہوئے۔ رنجیت سنگھ نے اس مخالفت کو اپنی ذاتی توہین قرار دیا، کیونکہ واضح

ظور پر یہ مشن اس کے لئے شاہی تحائف لیکر آیا تھا۔ اس نے امیروں کو لکھا اور سندھ
 دیا کہ راستہ دے دیں۔ لیکن امرانے رنجیت سنگھ کو اپنی مخالفت کی توجیہ کرتے ہوئے
 لکھا کہ برنس کے مشن کا مقصد جو ظاہر کیا گیا ہے وہ محض ایک بہانہ ہے اور جو سامان
 وہ لارہا ہے وہ مہاراجہ کے دشمن سید احمد کو دینے کے لئے ہے۔^{۱۸۳۱} امیروں نے
 اس طرح برنس کے مشن کی مخالفت میں نہایت عیاری سے رنجیت سنگھ کے دماغ
 میں بے ہوئے سید احمد کے خوف و خطر سے کام لینے کی کوشش کی۔ مگر وہ اس
 کوشش میں کامیاب نہ ہوئے بلکہ رنجیت سنگھ آخر میں آمادہ ہوا تو دہچورا کے فوجی
 مظاہرے سے جس کا رنجیت سنگھ نے حکم دیا تھا۔ آخر بہت تاخیر و تذبذب کے
 بعد ایچی کو دریائے سندھ سے گذر کر سکھ دربار تک پہنچنے کی اجازت دی گئی۔
 اس کے دو برس کے بعد جون ۱۸۳۲ء میں کرنل ہنری پوٹنگر نے وہ معاہدہ تیار کیا
 جس کی رو سے دریائے سندھ کو سیرابی اور انگریزوں کی تجارتی اغراض کے لئے کھول دیا
 گیا۔ انگریزوں سے متعلق رنجیت سنگھ کی نیت سے انیشہ رکھتے تھے۔ مگر اس کی کھلم کھلا مخالفت
 کرنا نہیں چاہتے تھے۔ وہ یہ بھی نہیں چاہتے تھے کہ امرائے سکھوں کے ساتھ مزاریوں کی گوریلا
 جنگ میں حوصلہ افزائی کریں تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کو سندھ میں براہ راست مزید مداخلت کا بہانہ ملجا۔
 روس اور برطانیہ کی سندھ پر نظر: اُدھر رنجیت سنگھ سندھ میں انگریزوں کے سیاہی
 منصوبوں سے مشتبہ تھا۔ متذکرہ بالا مشن میں کپتان برنس سے اس خصوص میں کھود
 کھود کر سوال کئے گئے۔ برنس نے انگریزوں کی پالیسی کے مقاصد ایسے الفاظ
 میں بیان کرنے کی کوشش کی جن سے اُس کے خیال میں رنجیت سنگھ کے شہرات
 زائل ہو جائیں اور سکھ دربار میں اس بھڑائی افواہ کی تردید کی کہ انگریزوں نے شکار پور
 پر قبضہ کر لیا ہے۔ کپتان برنس کے جواب پر تبصرہ کرتے ہوئے ویڈ نے حکومت
 کے نام ایک خط میں اس جواب سے اپنی بے اطمینانی کا اظہار کیا۔ اس کے خیال میں کپتان
 برنس کو گورنر جنرل کی مجلس شوریٰ کے اس بیان کا اعادہ کرنا تھا کہ برطانوی پالیسی کا
 لہ سندھ کے الحاق تک برطانوی پالیسی "مؤلفہ پی این کھیرا۔ لاہور ۱۹۴۱ء"

سب سے بڑا مقصد باہمی مفاہمت قائم کرنا اور کل ہمسایہ طاقتوں کے درمیان امن اور ہموازی پیدا کرنا ہے۔ اس بیان میں چاہیئے تو یہ تھا کہ حکومت کی مرضی ظاہر کر دی جاتی بجائے اس کے کہ خود غرضانہ طور پر اس بات کا اظہار کیا جاتا جو یقیناً مہاراجہ کے لئے پسندیدہ نہیں ہو سکتی تھی جس کا تعاون حاصل کرنے کی مجھ سے توقع کی گئی تھی اور جو رضا جوئی کے سوا اور کسی صورت سے حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس طرح ظاہر ہے کہ انگریز رنجیت سنگھ کی نیت سے چوکنا ہونے کے ساتھ کھلم کھلا اس سے عداوت مول لینا تا پسند کرتے تھے۔ انگریز وسط ایشیا میں روس کی مفروضہ پیش قدمی کا جو اس زمانے میں حقیقی اور قریب الوقوع معلوم ہوتی تھی مقابلہ کرنے کے لئے رنجیت سنگھ کی امداد اور تعاون کی بڑی قدر و قیمت سمجھتے تھے۔ اسی ارکان کے پیش نظر انھوں نے افغانستان کے دو خارج الوطن حاکموں، شاہ زماں اور شاہ شجاع کو سیاسی پناہ دے رکھی تھی جن کے ذریعے سے وہ افغانستان میں اپنا اثر وسیع کرنا چاہتے تھے۔ اور وہی انگریزی اور روسی شہنشاہیت کے درمیان استخوان نزع تھا۔ چنانچہ یہ دونوں عظیم طاقتیں سندھ کو ہڑپ کرنے کی نیت رکھتی اور ایک دوسرے پر گہری نظر رکھتی تھیں۔ درحقیقت ٹھیک ٹھیک یہ فیصلہ کرنا دشوار ہے کہ انگریز سکھوں کے پہل کر لینے کے خوف سے سندھ کے الحاق کے لئے کتنے مستعجل اور بے چین تھے۔ نصیر الدین اور مزاری قبیلہ: یہ تھی سندھ کی سیاسی صورت حال جب کہ نصیر الدین وہاں پہنچے۔ انھوں نے مزاریوں کو قیمتی حلیف پایا خصوصاً اس لئے کہ وہ سکھوں سے گوریلا جنگ لڑ رہے تھے۔ وہ نہ سکھوں کے زیر اثر تھے نہ انگریزوں کے۔ یہ سید احمد کی شہادت کے بعد بھی ان کے متبعین کے اس عزم کی مزید مثال ہے کہ وہ ایسی ہندوستانی طاقتوں سے اتحاد سے باز رہیں جو انگریزوں کے ماتحت ہوں۔ وہ ایسی طاقتوں سے اتحاد کو ترجیح دیتے تھے جو ذرائع کی قلت کے باوجود انگریزوں کے خلاف ہوں۔

مزاریوں کی سکھوں سے صلح: چنانچہ نصیر الدین نے مزاریوں کی سرزمین میں سکونت

اختیار کر لی جو خیر پور کی سرحد پر واقع تھی اور موجودہ ضلع ڈیرہ غازی خاں کے جنوب مغرب سے مربوط تھی۔ نومبر ۱۸۳۷ء میں انھوں نے سکھوں سے قلعہ روجہاں اور کان میں ہونے والی جنگوں میں ان کی سپاہ نے مزار یوں کی غداری سے شکست کھائی۔ ان مزار یوں نے ملتان کے سکھ گورنر دیوان ساون مل کی وساطت سے سکھوں سے صلح کر لی تھی۔

نصیر الدین کی روانگی افغانستان شمالی مغربی سرحد کی معمولی حرکات پھر ظہور میں آنے لگیں۔ وہابیوں سے ان کے متلون مزاج اتحادیوں نے کنارہ کشی شروع کر دی سرحدی قبائل کی طرح غیر تربیت یافتہ لوگ تھے جن کے پاس سکھ دربار سے مقابلہ کرنے کے لئے نہ وسائل تھے نہ تنظیم۔ پہلے ہی دھنسوڑے (پورش) کے بعد اور نیز ساون مل کی ترغیب سے انھوں نے سکھوں سے صلح قبول کر لی اور وہابیوں کو ادھر میں چھوڑ دیا۔ قدرۃ نصیر الدین سخت دشواری میں پڑ گئے۔ اکثر مقامی سردار جن سے پناہ یا مدد طلب کی جاتی رہ ان کے (وہابیوں کے) وجود ہی کو سیاسی پریشانی سمجھتے۔ اس لئے نصیر الدین افغانستان چلے گئے۔ وہاں کے کچھ سرداروں سے وہ خط و کتابت کر چکے تھے۔ انگریز افغان جنگ میں نصیر الدین کی شرکت اس اثنا میں انگریزوں اور اسیز افغانستان دوست محمد لہر پابندہ خان بارک زئی کے درمیان تعلقات کشیدہ ہو چلے تھے جو واقعات پہلی انگریز افغان جنگ کا باعث ہوئے اور انگریزوں کی بلا اشتعال اور بلا سبب خصومت، ”اینہا ہمہ راز است کہ معلوم عوام است“ اس لئے یہاں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ جنگ کے موقع پر دوست محمد نے تربیت یافتہ وہابیوں کی غداریت سے فائدہ اٹھانا اپنے لئے بہتر سمجھا۔ چنانچہ اس نے نصیر الدین کو دعوت دی اور وہ ایک ہزار سپاہ کا ایک دستہ لیکر کابل کی طرف روانہ ہوئے۔ انھوں نے خود دادور کے قریب پڑا دیا اور تین سو سپاہیوں کی ایک ٹولی کو غزنین کی مدانعت کے لئے آگے بھیج دیا، لیکن جب انگریزوں نے اس کے قلعے پر پورش کی تو وہ بڑتی ہوئی گر گئی۔ نصیر الدین کی کارروائی نے ایک بار پھر یہ حقیقت نمایاں

کر دی کہ وہابی ہر اس طاقت کا ساتھ دینے کو تیار تھے جو انگریزوں سے برسرِ پیکار ہو۔ منہتر لکھتا ہے کہ وہ انگریز کفار پر ضرب لگانے کے لئے ہر موقع کے منتظر رہتے تھے۔ ۱۸۳۹ء کے اواخر یا ۱۸۴۰ء کے اوائل میں ایک سخت صبر آزما کوچ کے بعد نصیر الدین اور باقی فوج سہقانہ پہنچی۔ اولاد علی کے ماتحت وہابیوں کی ایک مختصر ٹولی وہاں موجود تھی۔ نصیر الدین کے پہنچنے پر وہ قائد منتخب کئے گئے مگر اس کے فوراً بعد ان کا انتقال ہو گیا اور سہقانہ میں مدفون ہوئے۔ ۱۸

خلفائے عظیم آبادیہ سیاحۃ کی شہادت کے بعد کے زمانے کی طرح اس تحریک پر بڑا نازک دور آیا۔ مگر تاریخ کے اکثر واقعات کی طرح حالات نے پھر ایک وقت کا آدمی (بطل حریت) پیدا کر دیا۔ اس بار یہ سعادت بہار خصوصاً عظیم آباد پٹنہ کے نصیب میں تھی جس نے اس تحریک کو زندہ رکھنے والے مہیا کئے۔ منہتر اسے اپنے پرزور اور خوبصورت الفاظ میں یوں بیان کرتا ہے: ۱۹ مذہبی دیوانوں کا مقصد پھر فوت ہوتا نظر آیا۔ لیکن پٹنہ کے خلیفوں (ولایت علی عنایت علی کے دینی جوش اور ان کے قبضے میں کثیر مالی سامان نے اس مقدس جھنڈے کو زمین سے اٹھالیا۔ انہوں نے سارے ہندوستان کو اپنے کارکنوں سے بھر دیا اور ایک سب سے بڑا دینی احیا جو جو کبھی واقع ہوا رونما کر دیا۔ ۲۰

ان خلفائے عظیم آباد کے کارنامے جن میں یہ برادران علی مسئلہ طور پر سب سے پیش پیش ہیں اور ان کی خدمات تحریک آئندہ باب کا موضوع ہے۔ بہر حال اس باب کے آخر میں ایک فراموش کردہ فرائضی تحریک اور اس سے متعلق تنگال کی شورش باراسیٹ کا بیان درج کر دینا بہتر ہوگا۔

۱۸ اور انڈین مسلمان "ص ۲۱۔ کلکتہ ریویو جلد ۱۵ صفحہ ۱۸۸/۲۸۴ جرنل آف انڈین ہیری اگست ۱۹۴۳ء صفحہ ۲۵۱-۲۶۸
 ۱۹ اس جماعت اور سرپرست وہابی کی ایک دوسری جماعت جو جنگ بالا کوٹ کی بقایا تھی اور نصیر الدین منگلوری کے زیر قیادت تھی، کے درمیان فرق کو ملحوظ خاطر رکھنا چاہیے۔ آخر الذکر کی شروع کی کارروائیاں سندھ میں ان کے ہمنام (نصیر الدین دہلوی) کی جدوجہد کے زمانے میں ایک وقت جاری تھیں۔ ۲۰ اور انڈین مسلمان ص ۴۹-۵۰

(د) فرائضی تحریک

حاجی شریعتہ اللہ: فرائضی تحریک کے بانی ضلع فریدپور کے گاؤں بہادر پور کے ساکن حاجی شریعتہ اللہ تھے۔ یہ ۱۷۶۷ء میں پیدا ہوئے۔ اٹھارہ سال کی عمر میں حج کو روانہ ہوئے اور بیس سال عرب میں مقیم رہے۔ انھوں نے مسلم معاشرہ کی سماجی اصلاح کی تحریک جو ۱۸۰۲ء میں شروع کی تھی وہ محمد بن عبد الوہاب بخدی کی تحریک سے بالکل مشابہ تھی۔ اسی تحریک نے غیر اسلامی بدعات اور رسوم و رواج کی مذمت کی اور انگریزوں کے زیر حکومت بنگال کو دارالحرب قرار دیا۔ اس کے پیرو صرف قرآن کے بتائے ہوئے احکام الہی کی سخت پابندی ممتاز تھے اور تحریک نے ان میں خالص توحید و تقویٰ کی روح بھونک دی تھی۔

بنگالی مسلمانوں پر جبر و ستم: یہ تحریک بانی کے جانشین اور نرند مولوی محمد مسلم معروف یہ دادومیاں (۱۸۱۹ء تا ۱۸۶۷ء) کے زمانے میں مزید منظم و مستحکم ہو گئی، اور ان کی قیادت میں اس کا سیاسی پہلو زیادہ نمایاں ہو گیا۔ مشرقی بنگال کے مسلم مزارعین نیل کے انگریز کاشتکاروں اور نئے ابھرنے والے زمینداروں کے طبقے کے جبر و ستم کا شکار تھے۔ انھوں نے ان کو ایک مضبوط نظام میں جکڑ دیا اور جیور، پینہ، مالہ، ڈھا کا اور ہاراسیٹ کے اضلاع میں اپنے علیحدہ علیحدہ مرکزوں کے نظام کی نگرانی کے لئے اپنے خلیفے مقرر کرائے۔ انھوں نے انگریزی عدالتوں سے کامیاب مقاطعہ بھی کرایا اور ان کو آمادہ کیا کہ اپنے جھگڑوں کے اپنی پنچائیتوں میں فیصلے کرائیں۔

دادومیاں: تمام بنی نوع انسان کی سماجی مساوات اور ناجائز کثیر رقوم کے ٹیکسوں کی تیغ کے نظریہ کی جس کی دادومیاں نے اشاعت کی، سادہ اور مظلوم کسانوں نے گرمجوشی سے پذیرائی کی۔ ناجائز محصولات کے خلاف انھوں نے کسانوں کی حمایت کی نتیجہ یہ ہوا کہ مقامی زمینداروں کی کثیر التعداد رعایا اور خیل کے کاشتکار ڈنلوپ کے اسامی دادومیاں کے ساتھ ہو گئے۔ مقامی زمینداروں پر یہ بہت شاق گذرا اور انھوں نے دادومیاں کے خلاف متعدد فوجی

مقررات دائر کر دئے۔ ۱۸۴۶ء میں پنج گڑھ میں ڈنلوپ کے کارخانے پر حملہ کر کے لوٹ لیا گیا۔ ۱۸۴۷ء سے ۱۸۵۸ء تک فریقین کے درمیان مقررات اور جوابی مقررات کا ایک سلسلہ جاری رہا۔ آخر دادومیاں ریاستی قیدی کی حیثیت سے علی پور جیل میں نظر بند کر دیئے گئے۔

بیتو میر بعد کے مرحلوں میں فرائضی تحریک اور میر شاد علی عرف بیتو میر کے زیر قیادت ایک مقامی معاصر تحریک میں ضم ہو گئی۔ نثار علی ضلع بارا سیت کے ایک گاؤں چاند پور کے باشندہ تھے۔ وہ ایک اوسط درجہ کے زمیندار خاندان کے فرد تھے اور جوانی میں ان کا کردار متنوع تھا۔ دلی کے شاہی خاندان کے کچھ افراد سے ملاقات ہوئی اور ان کے ساتھ سفر حج میں مکہ معظمہ چلے گئے۔ وہاں سید احمد سے ملاقات ہو گئی اور ان کے مرید ہو گئے۔ ۱۸۴۷ء میں ہندوستان واپس آکر وہ اپنے پرانے مسکن کے قریب حیدر پور میں سکونت پذیر ہو گئے اور اپنے عقائد کی تبلیغ شروع کر دی جن کی امتیازی خصوصیت سید احمد کے نظریوں سے مماثلت تھی۔ انھوں نے کامیابی کے ساتھ کلکتہ کے شمال اور مشرق کے اضلاع کے دورے کئے اور کثیر التعداد پیرو بنائے۔ بہت جلد پیروں کی ایک کثیر تعداد جمع کر لی، اور چوبیس پرگنہ ندیا اور فرید پور کے تین ضلع ان کے زیر اثر آ گئے۔

بیتو میر کی اصلاحی سرگرمیاں دادومیاں کی طرح نثار علی نے بھی مظلوم کاشتکاروں کی حمایت کا بیڑا اٹھایا جس کو منظم اور متحد کرنے اور بے ہوشی سے بیدار

۱۔ اس تحریک کا مفصل بیان ایک مقالہ مسٹے "ہندوستان کے دہائیوں کی تاریخ" کلکتہ ریویو جلد ۵۱ ص ۱۷۷ تا ۱۹۲ اور اسی تھورنٹن THORNTON - E کی تاریخ ہندوستان جلد ۵ صفحہ ۹، ۱۸۳ میں مذکور ہے اور ایس جی چودھری کی مول ٹرس اور بیٹنیں ان انڈیا کلکتہ ۱۹۵۵ء صفحہ ۹۵ میں بھی اس طرح کا بیان ہے۔

۲۔ اور انڈین مسلمان صفحہ ۲۵۔ تھورنٹن جلد ۵ صفحہ ۱۷۹، مخطوطہ تاریخ احمدی مملوکہ یونیورسٹی لیبرری مغربی پنجاب میں بھی نثار علی کے خروج کا ذکر موجود ہے۔ انتہائی کوشش کے باوجود اس مخطوط کے ضروری اجزاء مجھے دستیاب نہ ہو سکے۔

کرنے کی کوشش کی۔ قدرہ زمیندار طبقے نے ان کی اصلاحی، مساعی کی مخالفت کی۔ کچھ کاشتکاروں نے ان تعلیمات سے اور باتوں کے علاوہ ان کی بعض مقبول عام سماجی رسوم و رواج کے امتناع پر گھبراہٹ اور دکھ محسوس کیا۔ ایسی رعایا کی شکایات کی بنا پر زمینداروں نے ایسی جمعیت کے نشوونما کو دبانے کی کوشش کی جو ان کی عزت و وقار کا لحاظ نہ کرتی ہو، اور ایک ایسی متحدہ طاقت کا مظاہرہ کرے جو ان کے مفاد پر اثر انداز ہو۔ اس قسم کے قصوروں پر جرمانہ کی جو رقم بزور وصولی کی جاتی تھی اس نے معاملات کو بہت الجھا دیا۔

اجتماعی جرمانے کے خلاف ہنگامی مسلمانوں کا عملی اقدام: اجتماعتی ندی کے کنارے ایک گاؤں پورنا کے زمیندار کشن دیو رائے نے بعض گاؤں پر جہاں معمولی چھڑپیں ہو گئی تھیں اجتماعی جرمانہ کھٹوتک دیا۔ جولائی ۱۸۳۱ء کو زمینداروں کے گماشتے ایک ایسے ہی قصور وار گاؤں سرفراز پور سے جرمانہ وصول کرنے گئے۔ وہاں تینوں میر کے بہت سے پیرو موجود تھے۔ انھوں نے ان گماشتوں کا مقابلہ کیا اور آخر میں ان کو مار بھگایا۔ مقامی تھانے میں شکایات اور جوابی شکایات داخل کی گئیں، اور آخر میں دونوں فریق بری کر دیے گئے۔ پھر بھی زمیندار طرح طرح سے احم کو تنگ کرتا رہا۔ زمیندار نے بقایا مالگزاری کے لئے اپنے مخالفوں کو زچ کرنے کے لئے ان کو گرفتار کرانے کے واسطے اپنی طاقت و اقتدار سے کام لیا اور ایٹ انڈیا کمپنی کی عدالت میں چھوٹے مقدمات دائر کر کے ڈگری کی تعمیل میں ان کو گرفتار کر دیا۔ اس اثنا میں اور اضلاع میں تحریک ترقی کرتی رہی اور زیادہ دلیر و جنگو بھی ہوئی گئی۔ ۱۸۳۱ء میں سرحد پر سید احمد کی فتوحات نے تحریک کے شرکا کو ایک نئی طاقت اور حوصلہ بخشا اور ان کی دلیری میں نیا اضافہ ہوا۔ بے نتیجہ اور تکلیف دہ عدالتی کاروائیوں کے سلسلہ لا متناہی نے ان کے صبر کا

پیالہ لبریزہ کر دیا اور اب وہ بلا واسطہ اور براہ راست کاروائی پر تل گئے۔

نرکل بڑیا گاؤں ان سرکشوں کا صدر مقام تھا اور ہانس کے حصار سے محصور تھا۔ ایک شخص معزالدین بہو اس کے گھر میں غلہ اور اسلحہ کا ذخیرہ جمع کیا گیا۔ اس زمانے میں تفتو میر کی علاقہ پنجاب کے ایک نووارد فقیر مسکین شاہ سے ملاقات ہوئی، کہا جاتا تھا کہ اس نے خروج پر برا بیگنہ کیا۔

پورنا گاؤں پر حملہ: ان مسلح سرکشوں کا رخ سب سے پہلے پورنا کے زمیندار کی طرف ہوا جس نے ان کی زندگی تلخ کر رکھی تھی۔ اکتوبر ۱۸۳۱ء میں اس گاؤں پر حملہ کر کے لوٹ لیا گیا۔ انھوں نے ایک دسی عیسائی مسٹر اسمتھ پر بھی حملہ کیا جو ادھر سے گذر رہا تھا اور ان مسلمانوں کے ساتھ بھی بدسلوکی کی جو ان کی جماعت میں شریک نہ تھے، اور کمپنی کی حکمرانیت کے اختتام کا کھلم کھلا اعلان کر دیا اور بھی فرقہ دارانہ حرکات کا ارتکاب کیا۔

فرائضیوں کا خروج: بہر حال اوکنیسی نے ان سرکشوں کے عام روٹیہ اور ان کی جماعت کی تنظیم پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے:-

”معلوم ہوتا ہے کہ ہر کام کسی طے شدہ مقصد کے ماتحت سوچ سمجھ کر کیا گیا... یہ غنڈے ایک قسم کی عسکری ترتیب و تنظیم کے پابند تھے اور غلام معصوم کے زیر کمان صفوں میں مارچ کرتے تھے“

اس کے بعد وہ متصل ضلع ندیا کی طرف بڑھے اور دوسرے گاؤں پر بھی حملے کئے۔ بھٹورہ (یا بگورہ؟) میں نیل کے کارخانے کے ایک کارپرداز پائرن نے کلکتہ جاکر اپنے آقا کو اوائل نومبر میں ان فسادات کی اطلاع دی اور زور دیا کہ اگر جبری انسدادی کاروائی نہ کی جائیگی تو حکومت ایک سخت خطرے میں مبتلا ہو جائیگی۔ اس کے آقا اسٹورم نے بارامیٹ کے میجر ٹریٹ اور لفٹننٹ گورنر کے سامنے

اسے پیش کیا۔ مگر حکومت اپنی معمولی تنگ نگاہی سے کوئی قدم اٹھانے میں متاثر نہ تھی اس اثنا میں ندیا اور براسیڈ کے میجر ٹیوں کی مفصل رپورٹیں فسادات کے جاری رہنے کی، کلکتہ میں پہنچتی رہیں۔

انگریزی دستہ کی شکست: چنانچہ ۱۴ نومبر ۱۸۵۷ء کو باگنڈی کے سائٹ ایجنسی (نمک کوٹھی) کو بھیج دیا گیا اور ایجنسی کے ایک عہدہ دار الیگزینڈر کو ہدایت کی گئی کہ دستے کے ساتھ نرکل بڑیا چلا جائے۔ وہ بسیر ہاٹ کے داروغہ اور کچھ برق اندازوں اور ایک سو سپاہ کا ایک دستہ ساتھ لیکر روانہ ہوا۔ فسادیوں کی تعداد چھ سو تھی اور یہ عظام معصوم کے زیر کمان تھے جو گھوڑے پر سوار تھا۔ ان فسادیوں کی حربی صلاحیت کو نظر تحقیر سے دیکھتا ہوا الیگزینڈر گڈ بھیڑ کے لئے آگے بڑھا مگر اس کا دستہ پورے کا پورا تباہ ہو گیا۔ کلکتہ کے محافظ دستے کا جمعدار اس سپاہی اور تیرہ برق انداز مارے گئے۔ بسیر ہاٹ کا داروغہ اور کلنگا تھانے کا جمعدار زخمی ہوئے اور قید کر لئے گئے۔ خود الیگزینڈر کا فسادیوں نے تنگی تلواریں لئے پیچھا کیا اور وہ جان لیکر بھاگا اور بڑی مشکل سے جانبر ہوا۔ اس شکست سے پوری ایجنسی میں کامل دہشت پھیل گئی۔ خزانے فوراً کشتی پر رکھ کر سندھین کی راہ سے الیگزینڈر کی ذمہ داری میں کلکتہ بھیج دیے گئے۔ اس اثنا میں ضلع ندیا میں دوسرے کارخانوں پر حملے کر دیے گئے اور پولیس نے صورت حال کا مقابلہ کرنے سے اپنی معذوری کا اعلان کر دیا۔ میجر ٹی نے فسادات کو ٹھنڈا کرنے کے لئے تمام ممکن پولیس کی طاقت اکٹھی کی اور کارخانہ روڈ پانچ کے اینڈریوز کے ساتھ تین سو سپاہی لیکر کشتیوں پر اچھاڑی کو چلا گیا۔ بھاڈریا (گوریہ) کے کارخانے پر پہنچ کر انھوں نے دیکھا کہ اس پر حملہ ہو چکا تھا اور اس کا سارا مال لٹ چکا تھا۔ پائرن (کارپرداز کارخانہ نیل) نے فسادیوں کے خلاف حکام کو جو اطلاع دی تھی، یہ لوٹ مار اسی کا انتقام یا سزا تھی۔

ان کو نرکل بڑیا میں الیکٹریٹر کے دستے کی شکست کی خبر بھی ملی۔ اس لئے کچھ دیر مغدوں کے خلاف اقدام کرنے میں متامل رہے مگر آخر کار وہ آگے بڑھے۔ یورپی صاحبان ہاتھ پیر اور پیچھے پیچھے برق انداز یوں وہ نرکل بڑیا میں وارد ہوئے جہاں ایک ہزار مضبوط فسادی تیتومیر کے ماتحت باقاعدہ صفوں میں تیار نظر آئے۔ سرکاری دستے نے دورانہی کو بہادری کا بڑا حصہ سمجھ کر مراجعت کا فیصلہ کر لیا۔ مگر پیٹھ پھیرتے ہی ان پر حملہ شروع ہو گیا۔ معمولی جھڑپ کے بعد جس میں چند برق انداز مارے گئے دستہ اپنی کشتیوں کی طرف واپس دوڑا اور اپنی حفاظت میں کچھ بندوقیں چھوڑنے کا ارادہ کیا۔ مگر کشتیوں تک پہنچ جانے کے بعد بھی ان کا تعاقب کیا گیا۔ یورپی کشتیاں دوسرے کنارے پر چھوڑ کر اپنے ہاتھیوں کی طرف دوڑے جو ایک میل دور کھڑے تھے۔ ان لوگوں نے مولنا تھکا خانہ کی طرف مراجعت کی جو کوئی چھبیس میل دور تھا۔ ایک ہاتھی، کئی کشتیاں اور دوسرے ساز و سامان فساد یوں کے ہاتھ لگے۔ اس کے بعد وہ ہوہلی کا رخانہ پر حملہ کرنے چلے۔ اس کے منیجر کو گرفتار کر لیا اور تیتومیر کے سامنے لائے جس نے کامل اور غیر مشروط تسلیم و رضا کا مطالبہ کیا۔ وہ ہوشیاری سے راضی ہو گیا اور آئندہ انھیں کو حاکم ہندوستان مانکر نیل کے بیج لگانے کو تیار ہو گیا۔ اس وقت تک متاثرہ اضلاع میں ملکی حکام کامل طور پر شکست کھا چکے اور مفلوج ہو چکے تھے۔ کچھ دنوں کے لئے متعلقہ اضلاع میں فساد ہی بدستور اقتدار رہا۔

غلام معصوم کی شکست و خاتمہ: اس درمیان میں الیکٹریٹر اپنی پیتا سنا نے کلکتہ آیا۔ اب حکام کی آنکھوں میں حالت کی خطرناکی نظر آئی اور فوری اقدامات کئے۔ ایک فوج جس میں دسی پیدل فوج کی دس رجمنٹیں شامل تھیں، گھوڑے سوار توپخانہ، کچھ توپوں اور کچھ محافظ سپاہ، ہدایت کی گئی کہ باراسٹیٹ میں الیکٹریٹر سے جا ملیں۔ اور یہ سب ملکر ۲۹ نومبر ۱۸۳۱ء نرکل بڑیا پہنچے۔ فوج بانس کے حصار کی طرف بڑھی اور ایک

زبردست دلیرانہ مدافعت کے بعد اس پر قبضہ کر لیا۔ اس کے بعد جو عام لڑائی ہوئی اس میں فساد یوں کا قائد تیتو میر لڑتا ہوا گر گیا۔ اُن کا کمانڈر غلام معصوم اور اس کے ۳۵۰ آدمی اسیر ہوئے۔ علی پور میں ان کا مقدمہ چلا۔ غلام معصوم کو سزائے موت اور باقی کو مختلف میعادوں کی قید کا حکم دیا گیا۔

فرائضیوں کی سرفروشی پر اظہارِ تعجب: بار اسیت کے خرچ کی مختصر مگر ہنگامہ خیز کہانی یوں تمام ہوئی۔ گورنمنٹ نے مقامی میجسٹریٹ کو توپن کی رپورٹ پر اتنے ہی اظہارِ رائے پر اکتفا کی: ”یہ ہنگامہ نتیجہ تھا ایسے حالات کا جن کا اثر ملک کے ایک بہت مختصر حصے تک محدود تھا اور قطعی مقامی تھا“ پھر بھی اس نے باغیوں کی پٹیا کا نہ سرفروشی پر تعجب کا اظہار کیا۔ اوکسلی (جسٹس) اپنے تذکرہ بالامقالے میں حکومت کے اس تنگ نظرانہ پہلو پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔

”اب بھی چالیس سال کی مدت گزرنے کے بعد کوئی آدمی اس ہنگامے کی تاریخ پڑھ کر حکومت کی بے بسی پر تعجب کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ ۱۸۲۲ء میں سید احمد نے ہندوستان کے غیر مسلم حکمرانوں کے خلاف بلا روک ٹوک جہاد کی تبلیغ کی تھی۔۔۔۔۔ آدمیوں اور روپوں کی کثیر تعداد و مقدار بنگال سے اُس (سید احمد) کو کھلم کھلا مہیا ہوتی رہی۔ خفیہ رکھنے کی بھی کوئی کوشش نہیں کی جاتی تھی۔ حکومت کو پنجاب میں اُس کی (سید احمد) فتوحات کی پوری واقفیت ہو گئی۔ پھر بھی اس کے پیرو اپنی طاقت پر اعتماد کر کے کھلتے سے صرف تیس میل پر کھلم کھلا بغاوت کر بیٹھے تو یہ شورش ناقابلِ تشریح ظاہر کی گئی اور باغیوں کو معصوم اور کسی منصوبہ بندی کے ناقابلِ تباہ کیا۔ اخبارات نے بھی اس بغاوت کی نوعیت پر حکومت کے خیال سے اتفاق نہیں کیا۔ بلکہ برعکس اس جماعت (مجاہدین) کے خطرناک امکانات پر اندیشہ کا احساس ظاہر کیا۔

دستیاب نہیں۔ ہر حال انھیں ذرائع سے کچھ واقعات فراہم کئے جاسکتے ہیں۔ اس تحریک کا اصل اہم پہلو یعنی یورپی مزارعین سے اس کی آویزش مورخوں کی نظر سے اوجھل ہے، یا اس پر زور دینے کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی۔ یہ فتنے جتنے رقبوں پر پھیلے ہوئے تھے ان میں اضلاع ندیا اور بارہ سیدٹ کے حصے ہیں جو نیل کے کارخانوں سے بھرے ہوئے ہیں اور باگنڈی کی سالٹ ایکبسی (نمک کی کوٹھی) سے دور نہیں بلکہ مقامی کسانوں پر ان نیل کے مزارعین کے مظالم سے انیسویں صدی کی اقتصادی تاریخ کے طالب علموں کو واقف ہونا چاہئے۔ یہ بات بھی معنی خیر ہے کہ ان باغیوں کے خلاف پہلی کوشش خود انھیں مزارعین نے انجام دی تھی۔ انھیں کے مسلسل اصرار سے حکام نے باغیوں کے خلاف قدم اٹھائے ان کی عرض داشتیں ہی اس بات کا ثبوت ہیں کہ یہ خروج نیل کے کاشتکاروں کے خلاف تھا۔ اور اسی طبقے کے مفاد پر اس کی زد پڑتی تھی۔ جیسا کہ ان واقعات کے تذکرہ بالا بیان سے ظاہر ہے نیل کے مزارعین کی فوج کے ساتھ جو پہلی جنگ ہوئی تھی اس میں اسے شکست ہوئی تھی اور ان کی ناکامی کے بعد باقاعدہ سرکاری فوج بھیجی گئی تھی جس نے کام ختم کر دیا۔ کمیٹی کے قانون کے التوا کا اعلان ایک دوسرا پر معنی واقعہ ہے جو قابل غور ہے۔ یہ واقعات تحریک کے مقاصد سے میل نہیں کھاتے جس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ سترہ سو صرف ہندوؤں کے خلاف تھے یہ خروج دراصل ناجائز استحصال کرنے والے ڈھیٹ اور بے رحم نیل کاروں اور زمینداروں کے ایک نوزائیدہ طبقے کی لوٹ کھسوٹ کے شکار، مظلوم کاشتکاروں کی جدوجہد تھا۔ ان زمینداروں کو بندوبست و دوائی کے بجائے ہوتے حقوق ملکیت کی رو سے یہ اختیار حاصل تھا کہ کاشتکاروں کے ساتھ بے دھرمی جو سلوک چاہیں کریں۔ خود کلودین مجسٹریٹ نے ان کے خروج پر اپنی رپورٹ میں لکھا ہے کہ زمینداروں کو جو اختیارات حاصل ہیں ان سے کام لیکر اپنی رعایا میں ایک نمائشی

کچہری کھڑی کر کے جس بہانے سے چاہیں جو فیصلہ نافذ کر دیں^{۱۵}۔

ڈاکٹر چودھری نے ہندوستان میں مختلف تحریکات مخالف برطانیہ کی نوعیت پر اپنے پر از معلومات مقالہ میں فراٹھیوں کے متعلق نہایت صحیح تبصرہ کیا ہے کہ ”یہ وہابی مساجی اور اقتصادی اعتبار سے مجبور کاشتکاروں کے طرفدار تھے جن کو انھوں نے اونچے طبقوں^{۱۶} کے مظالم سے بچانے میں مدد دی“۔

اس سلسلے میں ایک اور بات خاص طور پر قابل غور ہے۔ یہ خروج انگریزوں کے ماتحت نوکری اور انگریزی عدالتوں میں جانے سے انکار کر کے عوام میں عدم تعاون کا احساس بیدار کرنے کی کوشش بھی تھی۔ یہ معنی خیر امتداد تھی ایک اصول کی جس کی بنیاد پر ہندوستان کی آئندہ تحریک آزادی کی ایک عالی شان عمارت کھڑی کرنا تھی۔

۱۵ گورنمنٹ آف بنگال جوڈیشیل ڈیپارٹمنٹ اور سی۔ نمبر ۵ مورخہ ۳ اپریل ۱۸۳۳ء
۱۶ انھوں نے یہاں وہابی کا لفظ وسیع مفہوم میں استعمال کیا ہے جس میں فراٹھی بھی
داخل ہیں۔

باب ۲

ولایت علی و عنایت علی

(۱) ولایت علی اور عنایت علی کے کردار اور جدوجہد

دہابی تحریک کی تاریخ کم سے کم ۱۸۳۱ء سے ۱۸۵۸ء تک بہت زیادہ حد تک خاندان صادقپور پٹنہ سٹی کے ولایت علی و عنایت علی کی جدوجہد کی تاریخ ہے۔ اس مشن کی ترقی و سر بلندی کے لئے ان کے بے نفاہ جوش اور تحریک کی خدمت میں ان کی طرح طرح کی قربانیوں کی سر ولیم ہنٹر نے بھی کھلے دل سے تحسین کی ہے۔ وہ لکھتا ہے: ”ان تھک مبلغوں کی حیثیت سے اپنی ذات سے بے پروا، بے داغ زندگی، انگریز کفار کے قلع قمع کرنے پر وقف اور زنگروٹ مہیا کرنے کے لئے ایک قاعدہ نظام قائم کرنے میں قابل تعریف ماہر کے لحاظ سے یہ پٹنہ کے طلباء اس جماعت کے مثالی نمونے نظر آتے ہیں۔ انکی تعلیمات کا زیادہ تر حصہ عیسے پاک تھا، اور اپنے ہزاروں ہم وطنوں کو ایک صاف زندگی اور اللہ تعالیٰ کے زیادہ سچے اور پاک تخیل پر ابھار دینا انھیں کا حصہ تھا“

ولایت علی کے ابتدائی حالات: یہ دونوں صادقپور پٹنہ سٹی کے فتح علی کے فرزند تھے۔ بڑے بیٹے ولایت علی ۱۲۰۵ھ (۱۷۹۰ء) میں پیدا ہوئے

ان کا قد اوسط، رنگ سانولا اور تن و توش بھاری تھا۔ ڈاڑھی رکھتے تھے، بھنویا جڑی ہوئی تھیں۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی۔ پھر وہ لکھنؤ بھیج دئے گئے جہاں رنگ محلہ کے عالم اشرف علی سے تعلیم حاصل کی۔ یہیں وہ سید احمد سے ملے اور بیعت کی، اس کے بعد انھوں نے اپنے افراد خاندان کو بھی سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر آمادہ کیا۔ جب سید احمد پٹنہ سے رخصت ہوئے تو یہ بھی ان کے ہمراہ ہو گئے۔

ولایت علی کی بیوہ سے شادی ولایت علی کی پہلی شادی پندرہ سال کی عمر میں بی بی امیرن دختر مقصود علی ساکن قصبہ لبنا پکھٹولی ضلع آرہ سے ہوئی۔ وہ لا ولد و وفات پا گئیں۔ ولایت علی نے دوسری شادی اپنے حیدر آباد کن کے قیام میں ایک مقامی امیر مرزا وحید بیگ کی بیٹی سے کی۔ اس شادی سے ان کے کئی اولاد ہوئی۔ ان میں ایک عبداللہ تھے جو مشہور امبیلہ میں وہابیوں کے سردار تھے۔ پھر نکاح بیوگان کی سنت کو جاری کرنے کے لئے انھوں نے الہی بخش کی بیوہ دختر سے بھی شادی کی۔ یہ مقامی مسلمانوں کے اعلیٰ خاندانوں اور اعلیٰ سماجی رتبہ والوں میں نکاح بیوگان کی پہلی مثال تھی۔ اُس وقت اس شادی نے بڑی سنسنی پھیلا دی مگر انھوں نے اپنے عقیدے کی پختگی کا جرات سے مظاہرہ کر دیا۔

عنایت علی کے ابتدائی حالات: چھوٹے بھائی عنایت علی رحمۃ اللہ علیہ (۱۷۹۴ء) میں پیدا ہوئے۔ ان کا قد بھی اوسط اور رنگ گورا تھا۔ ڈاڑھی رکھتے تھے اور مضبوط اعصاب اور خوبصورت ڈیل ڈول اور پرکشش شخصیت رکھتے تھے۔ انھوں نے بھی ابتدائی تعلیم اپنے والد سے پائی۔ بعد میں وہ شہر پٹنہ کے ایک ممتاز رئیس اور تفسیر کے عظیم استاد سید محمد مسافر کے شاگرد ہوئے۔ ان کی پہلی شادی سید محمد مسافر کی دختر آمنہ سے ہوئی۔ ان کے انتقال کے بعد پندرہ سال تک جب کہ وہ زیادہ تر بہار اور بنگال میں تبلیغی دورے میں مصروف تھے کوئی شادی نہیں کی۔ الہی بخش

کے فرزند اکبر علی کی وفات کے بعد ولایت علی نے عنایت علی کی شادی اکبر علی کی بیوہ اور محمد حسین کی دختر بی بی شریفین سے کر دی جو اپنے شوہر (عنایت علی) کے ساتھ جسور میں مفیض الدین کے گھر میں رہتیں اور ہمیشہ شوہر کے تبلیغی دوروں میں ان کے ساتھ رہتیں۔ مفیض الدین نے بھی اپنے خاندان کے اور افراد کے ساتھ سید احمد سے بیعت کی تھی اور سرحد پر ان سے جا ملے۔

عنایت علی کی زندگی اور جدوجہد اُس جوش اور جرأت کے لئے بنایاں ہیں جس کا انھوں نے اس تحریک کے مقصد کے لئے ثبوت دیا۔ وہ دو دور افتادہ مقامات شمالی و مغربی سرحد اور مشرقی بنگال میں بیک وقت کلمہ کرتے تھے۔ اول الذکر میں جہاد کرنے اور جنگ کی نگرانی کرنے میں اور آخر الذکر میں تبلیغ کرنے اور نئے رنگروٹ بھرتی کرتے میں مصروف رہے۔

ولایت علی اور عنایت علی کی مراجعت ہند: سرحد پر کچھ دن قیام کے بعد سید احمد نے دونوں بھائیوں کو تبلیغ اور انتظامی کام کے لئے ہندوستان میں تعینات کر دیا۔ بد قسمتی سے ہم ان کے ہندوستان کو مراجعت کی صحیح تاریخ سے واقف نہیں۔ سید احمد نے پٹنہ کے قائدین کے نام اپنے ایک مکتوب میں علی برادران کے ہندوستان میں متعین کرنے کا ذکر کیا ہے۔ اُس وقت سے لیکر ۱۸۳۹ء میں عنایت علی کے سرحد جانے تک دونوں بھائی مشرقی اور جنوبی ہند کے اکثر حصوں میں تنظیمی اور تعمیری کاموں میں مصروف رہے۔

دونوں بھائی اول اول سید احمد کی رفاقت سے جدا ہوئے اور سرحد سے چلے آنے پر دل سے راضی نہ تھے مگر سید احمد نے یہ کہہ کر ان کو آمادہ کر لیا کہ وہ ان کو بیچ کی طرح باہر بکھیر رہے ہیں۔ ان کی یہ پیش گوئی لفظ بلفظ صادق آئی اور بعد کے سالوں میں ان کی مساعی بار آور ہوئیں۔ وہ ہندوستان سے آدمیوں اور روپے کی ڈاک چوکی کے ایسے نظام کی تکمیل کے لئے ہمارا ثابت ہوئے جو حیرتناک

مہارت کے ساتھ آنکھوں میں خاک جھونکنے میں عرصہ دراز تک کامیابی کے ساتھ جاری رہا۔ ان کے کارناموں کے دواہم ذرائع معلومات سوانح احمدی اور تذکرہ صادقہ ہیں۔ آخر الذکر میں ولایت علی کے جو حالات مذکور ہیں وہ زیادہ تر اول الذکر کے بیانات پر مبنی ہیں جو ایک عام قسم کا مجمل تذکرہ ہے۔ اس میں ترتیب زمانی بہت کم ہے۔ مثلاً ولایت علی کے اپنے والد کے انتقال کی (۱۸۳۱ء میں) خبر سننے ہی پٹنہ واپس آتے ہی ان کے مشاغل کے سلسلہ میں صاحب سوانح نے سید عباس اور زین العابدین کی آمد کا ذکر کیا ہے جو مبارز الدولہ کی سازش کے بعد حیدر آباد سے نکل بھاگے حالانکہ یہ واقعہ بہت بعد ۱۸۳۹ء کا ہے مگر ۱۸۳۱ء کے واقعات کے ساتھ خلط ملط کر دیا گیا ہے۔

ہند میں تبلیغی و تنظیمی سرگرمیاں: اس زمانے میں علی برادران کی جدوجہد خالصتہ تبلیغی تھی۔ وہ مقصد کو آگے بڑھانے والے بے غرض اور جوشیلے کارکن تھے۔ اپنی افتاد طبع اور تقاضا سے حالات سے یہ دونوں بھائی اپنی کاروائیوں کی کوئی یادداشت نہیں رکھتے تھے۔ اس لئے اس پہلو پر ان کے متعلق دہائیوں کی دستاویزات یا گورنمنٹ کی تحریرات سے ہمیں بہت کم اطلاعات دستیاب ہوئی ہیں۔ سرکاری تحریرات کا ذکر اس وقت کرتے ہیں جب ان کی باعینانہ کاروائیوں کی طرف حکومت کی توجہ منطف کرنا ہوتی ہے۔ مگر یہ کارروائیاں بعد کی ہیں جو ۱۸۴۰ء سے ظہور میں آئیں اور اسی کے بعد سے ہمیں زیادہ مکمل حالات ملتے ہیں۔

سید احمدؒ نے ولایت علی کو سید کرامتہ اللہ اور عبدالقادر بہاری کے ساتھ بمبئی اور دکن میں کام کرنے کے لئے متعین کیا۔ بمبئی میں انھوں نے محمد علی رامپوری کو اپنی جگہ دیدی جو مدراس چلے گئے۔ وہ ابھی دکن ہی میں تھے کہ بالاکوٹ کی تباہی کی المناک خبر پہنچی۔ قریب قریب اُسی وقت ان کے والد فتح علی بھی پٹنہ میں وفات پا گئے۔ اس لئے وہ مدھیا پر دیش (صوبہ متوسط) کے راستے سے پٹنہ چلے گئے۔ عنایت علی باپ کے مرض کی خبر سنکر پہلے ہی پٹنہ آچکے تھے۔

پٹنہ میں وہابی تحریک کی تنظیم نو: پٹنہ پہنچ کر ولایت علی نے تحریک کی تنظیم نو اپنے ہاتھ میں لی۔ بہت سے لوگوں نے ولایت علی کے ہاتھ پر تجدیدِ بیعت کی۔ انھوں نے مقامی مسجد نموہیاں کو جو پٹنہ میں وہابیوں کا ایک اہم مرکز تھی محمد حسین کے ذمہ کیا، اور اضلاع مظفر پور، دربھنگہ، اور چھپرہ میں بھی تحریک کی ذمہ داری انھیں کو سونپی۔ شہر کی ایک اور مسجد فخر الدولہ میں نماز جمعہ دوبارہ جاری کی۔ ان کے گھر میں بھی مجلسیں ہوتیں جہاں سادہ اور آسان زبان میں قرآن و حدیث کی تعلیم دی جاتی اور دینی و سیاسی مسائل پر وعظ ہوتے۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ احکام الہی کو آپ سمجھ لیں۔ قرآن مجید کو براہ راست خود سمجھنے اور درمیانی علما سے جن کے پھیلائے ہوئے رسم و رواج کے خلاف یہ تحریک شروع کی گئی تھی، آزاد اور بے نیاز ہو جانے پر زور دیا جاتا تھا۔ ان مجلسوں میں عورتیں بچے اور ان پر پڑھ بھی شریک ہوتے۔ عبدالقادر کا ترجمہ قرآن اور قطب الدین دہلوی کا ترجمہ مشکوٰۃ دہلی سے منگوا کر حاضرین مجلس میں ان کے نسخے کثیر تعداد میں تقسیم کئے جاتے۔

ولایت علی دوروں پر بھی نکلتے۔ اکثر اوقات کسی خاص جگہ پر کئی کئی اقامت کر لیتے اور کسی ایک آدمی کو منتخب کر کے اُس کو ہم خیال بنانے اور تربیت دینے پر مامور توجہ صرف کرتے اور مقامی تنظیم اُس کے سپرد کر دیتے۔ ان دوروں میں ان کو ہر شعبہ زندگی کے آدمیوں سے ملنے کا اتفاق ہوتا، کسانوں سے کھیتوں میں اور جو لاہوں سے ان کے گمراہوں پر۔ انھوں نے بہاؤ شریف کا دورہ بھی کیا جو ایک بڑا صوفیانہ مرکز تھا اور وہاں بھی اپنے پیغام کی اشاعت کی کوشش کی۔

عنایت علی کا دورہ بنگال: عنایت علی نے شمالی مغربی سرحد سے لوٹنے کے بعد بنگال کے مشرقی اضلاع کے بے شمار گاؤں میں بڑے وسیع پیمانے پر تبلیغی دورے کئے۔ اُس زمانہ کی پولیس کی رپورٹوں سے بھی ان کے کاموں کی مفصل اور مستند

اطلاعات دستیاب ہیں۔ مارچ ۱۸۴۳ء میں ہی زیریں صوبوں کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے حکومت کو مسلمان "ملاؤں" کے ایک جھٹے کی موجودگی کی رپورٹ دی تھی جو بارسیت جسور پینہ اور راجشاہی وغیرہ اضلاع کے چکر رگاتے پھرتے، سکھوں اور حکومت کے حلیفوں کے خلاف جہاد کا وعظ کرتے "اس غرض سے رنگوٹ اور روپے فراہم کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ اس گروہ کا سردار ایک پٹنہ کا باشندہ عنایت علی نامی ہے۔ رپورٹ میں مزید یہ بھی درج ہے کہ رنگوٹ حاصل کرنے میں ان کو زیادہ کامیابی تو نہ ہوئی مگر روپے کی تحفیل زیادہ کامیابی سے جاری ہے۔"

عنایت علی کے متعلق سپرنٹنڈنٹ پولیس کی رپورٹ: اسی افسر نے بعد میں ایک اور رپورٹ ملاؤں کے دوسرے سربراہوں کے متعلق ارسال کی تھی جس میں ان کی تبلیغ کے اعتراض و مقاصد اور عوام میں ان کی تبلیغ کو بے اثر کرنے کی مساعی کی اطلاع دی تھی۔ اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ عنایت علی کے علاوہ کرامت علی اور زینودین (زین العابدین) حیدر آبادی بھی اضلاع مذکورہ میں کام کر رہے ہیں۔ رنگوٹوں کے لئے ان کی اپیل کا خیر مقدم حوصلہ افزا ہوا۔ انھوں نے جنگی پور کے پاس ضلع مرشد آباد کے ایک گاؤں نارائن پور کو تباہ کیا جہاں یہ لوگ سرحد کی طرف روانہ ہونے سے پہلے جمع ہوتے ہیں۔

۱۵ حکومت بنگال۔ محکمہ عدلیہ، فائل نمبر ۲۱-۲۴ مورخہ ۲۹ مئی ۱۸۴۳ء۔ ان دستاویزات پر جو اطلاعات ملنی ہیں وہ پہلی بار شائع کی جا رہی ہیں۔ کلکتہ ریویو ۱۸۶۸ء میں ارنسٹی کے مقالات کی بنا پر مبہم طور پر اتنا معلوم تھا کہ عنایت علی اس وقت مشرقی بنگال میں اپنا کام کر رہے تھے۔ مگر اب تک ان ابتدائی ذرائع معلومات سے کام نہیں لیا گیا تھا۔ خود وہابی ذرائع بھی عنایت علی کی کارروائیوں کے اس پہلو پر زیادہ معلومات مبہم نہیں پہنچاتے۔

۲ ڈیوڈ ایسپر سپرنٹنڈنٹ پولیس صوبہ زیریں کامراسلہ بنام ایف جے ہیلیڈے سکریٹری حکومت بنگال محکمہ عدالت نمبر ۵۸ مورخہ ۲۹ مارچ ۱۸۴۳ء، ایضاً مراسلہ ۶۸ مورخہ ۵ اپریل ۱۸۴۳ء۔

۳ جو پور کے متوطن تھے ۱۸۳۳-۱۸۳۴ء۔ ابتداءً عمر ۱۸ سال میں سید احمد کی بیعت کی۔ بنگال میں متعین ہوئے اور بڑے پیمانے پر تبلیغی کام کرتے رہے۔

سپرٹنڈنٹ پولیس نے یہ اطلاع بھی دی کہ مشرقی اضلاع کی مسلمان آبادی زیادہ تر "فرائضی" یعنی وہابیوں پر مشتمل یہ لوگ باہم نہایت متحد جوشیلے مذہبی، ایک خاص سردار کے ماتحت، ہماری سرکار کے دشمن ہیں اور ان پر نہایت مستعدی سے کڑی نظر رکھنا ہے ان صوبوں میں اگر کسی شورش کا خطرہ ہے تو اسی گروہ کے مذہبی جنون کی براہ نگیختگی سے ہے سپرٹنڈنٹ پولیس نے مزید لکھا کہ متعلقہ اضلاع کے مجسٹریٹ بالخصوص مرشد آباد کے مجسٹریٹ ان لوگوں کے اجتماع اور ان میں ایسی احمقانہ تبلیغات پر کڑی نظر رکھنے کے اقدامات کر رہے ہیں۔ اگر کسی جبر و تشدد کی ضرورت دیکھی گئی تو "ان کو مرعوب کرنے کے لئے فوراً طاقت استعمال کی جائیگی۔"

ایک اور خط میں سپرٹنڈنٹ پولیس نے یہ رپورٹ بھی کی ہے کہ عنایت علی کچھ عرصہ سے بنگال کے مختلف حصوں کا دورہ کر کے اپنے متبعین سے روپیہ جمع کر رہے ہیں اور میرے علم میں جہاد اور سید احمد کے ظہور ثانی کے عقیدوں کو امداد کے حصول کے لئے استعمال کر رہے ہیں..... بہر کیف وہ اس حصہ ملک کو چھوڑ کر ٹپنہ چلے گئے ہیں۔ ایک اور مراسلہ میں حکومت کو رپورٹ ملی کہ میں نے مجسٹریٹ بھاگلپور کو لکھ کر یہ دریافت کیا ہے کہ پتہ لگائیں آیا کوئی گروہ ان کے ضلع سے گذر کر شمالی مغربی سرحد کی طرف جا رہا ہے۔ مجسٹریٹ کے جواب سے معلوم ہوا کہ اضلاع باراسیت، جسور، مہین سنگھ اور راجشاہی کے کوئی آٹھ نو سو آدمی مختلف گروہوں میں مکہ کی طرف جا رہے ہیں۔

انگریزی حکومت کی پولیس کو ہدایات، حکومت نے سپرٹنڈنٹ پولیس کی ان تمام رپورٹوں

۱۵ سپرٹنڈنٹ پولیس نے وہابی اور فرائضی تحریکوں کے نمایاں پہلوؤں اور نظریوں میں تشابہ دکھا کر انہی گہری نظر کا ثبوت دیا ہے۔ یہ فرائضیوں کی ڈالی ہوئی داغ بیل تھی جس نے بعد میں بنگال میں وہابیوں کا تعمیر کام آسان کر دیا۔ سپرٹنڈنٹ پولیس نے بعد کے ایک مراسلہ مورخہ ۱۳ اپریل ۱۸۳۳ء میں کرامت علی اور عنایت علی کے درمیان احکام عبادات کے فرق سے دونوں کے متبعین کے فرق کی نشان دہی بھی کی ہے اور بتایا ہے کہ "کرامت علی کے متبعین عنایت علی کے ہتھیال نہیں جن کا اثر میرے زیر ملاحظہ مذکورہ اضلاع میں زیادہ قوی ہے۔"

کے جامع جواب میں وعظ و تبلیغ کو زیادہ اہمیت نہ دینے کا اظہار کرتے ہوئے اسے ہدایت کی کہ سربراہوں کو بالخصوص اور عوام کو بالعموم ترغیب و ترہیب پر مشتمل ایک محتاط ہدایت نامہ جاری کرے کہ اگر کوئی ایسا بیہودہ فعل یا نقص امن کی حرکت صدر میں آئے جس میں وہ یا ان کے متبعین آلودہ ہوں تو وہ ذمہ دار ٹھہرائے جائیں گے۔ مختلف اضلاع کے مجسٹریٹ اپنے اپنے ضلعوں میں ایسی ہی کاروائی کریں اور مناسب مواقع پر بلووں اور شورشوں کے نتیجے سے صحیح وقت پر متنبہ کر دیں۔ ان کو یہ فہمائش بھی کی گئی کہ وہ اپنے اضلاع میں ایسی کاروائیوں کی ہفتہ وار رپورٹیں بھیجتے رہیں اور سپرنٹنڈنٹ پولیس کو ہدایت کی گئی کہ ایسے مقامات کا ملاحظہ کرتا رہے جن پر شک و شبہ واضح ہو۔ عوام الناس کو بھی کسی غیر معمولی اجتماع سے متنبہ کر دیا گیا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس کو یہ ہدایت بھی کر دی گئی کہ اس معاملہ کی تحقیقات کے نتیجوں سے وقتاً فوقتاً حکومت کو مطلع کرتا رہے۔

بنگال میں عنایت علی کی حکمت عملی: اس زمانے میں بنگال میں عنایت علی کا سب سے بڑا کام دیہاتیوں میں بلدیاتی اور اجتماعی روح کا نشو و ارتقاء، حکومت کی سول نافرمانی اور حکومت کے بعض انتظامی نظاموں بالخصوص عدالتوں کے خلاف ہڑتال کی پالیسی چلانا تھا۔

عنایت علی بنگال میں جو دہائی مشنری بھیجتے تھے کنیلی ان کی تعلیم کے ایک بہت اہم پہلو پر زور دیتا ہے وہ لکھتا ہے کہ ”جو لوگ اس ملک سے ہجرت کر کے جہاد میں شریک ہونے سے مجبور ہوتے ان کو ہدایت کی جاتی تھی کہ مجبوں مت قدم کریں، اور اپنے کافر حاکموں سے تمام تعلقات منقطع کر لیں تاکہ حکومت کے اندر حکومت کے بالکل خلاف ایک طاقت قائم کر لیں۔ کافروں اور ان کی عدالتوں سے جو سود کی ڈگری دیتی ہیں، اجتناب کرنا چاہئے۔ اور بھائی بھائی کے درمیان شکایات کا فیصلہ مقامی سردار

لے یہ طرز فکر اس سے پہلے بھی اور مواقع پر جیسے حیدر آباد سازش کے موقع پر حکومت کے طرز عمل کے مطابق ۴ مگر یہ ان کامل اور واضح ہدایات سے متضاد ہے جو حکومت نے اس خطرے کے خلاف اقناعی اقدامات کے متعلق نافذ کئے شاید یہ ماتحت حکام کے سامنے ایک جبراً تمندانہ عزم کی نمائش ہے۔

کے ہاتھ میں دے دیا جائے، لے

اس جدید متحدہ معاشرے کا مرکز گاؤں کی مسجد تھا۔ مسجد کے پیش امام کے ذمہ مذہبی خدمات کے انجام دینے کے مقصدیوں کے درمیان عدالتی مقدمات کا فیصلہ بھی کر دیا گیا۔ امت کو اپنے قضیے سرکاری عدالتوں میں لے جانے سے ممانعت کر دی گئی اور اسے آمادہ کیا گیا کہ ان کا تصفیہ اپنی ہی پنچایتوں میں کرالیا کرے۔ بعض اہم مقام کو جہاں بڑی مسجد ہوتی بڑے عدالتی ادارے کے طور پر منتخب کر لیا جاتا جس کا رقبہ دس میل تک محیط ہوتا۔ وہاں کوئی بہتر تعلیم یافتہ پیش امام مقرر کیا جاتا جسے عدالتی اور دوسرے معاملات میں جن میں اعلیٰ صلاح و مشورہ کی ضرورت ہوتی اپیل سننے کا اختیار بھی ہوتا۔ مقامی چند دن کی تحصیل کا مرکز بھی مسجد ہی ہوتی۔ آگے چلکر ظاہر ہو گا کہ وہاں بیوں کا یہ نظام پیشتر کے فرائضی دستور کا رمہون منت تھا۔ یہ زیادہ تر عنایت علی کی کامیاب تبلیغی کاروائی کا نتیجہ تھا کہ بعد کے مراحل میں سرحد پر جنگ جاری رکھنے کے لئے بنگال سب سے آگے تھا۔

ولایت علی کا دورہ بنگال: اس زمانے میں خود ولایت علی بنگال کے دورے پر روانہ ہوئے۔ اس سے پہلے زین العابدین اور عباس حیدر آباد سے پلٹے آئے، اور ولایت علی نے تحریک کی تنظیم کے لئے ان کو خلیفہ بنا کر اڑیسہ اور الہ آباد میں تعینات کیا۔ انھوں نے بدیع الزماں کو کلکتہ کا مقامی خلیفہ متعین کیا اور وہاں مہری گنج کی مسجد ان کے ذمہ کی۔ اس کے بعد وہ سفر حج کے عزم سے بمبئی گئے جہاں وہ دو چہینے ٹھہرے اور عنایت علی کو اپنا خلیفہ مقرر کیا۔ حج ادا کر کے انھوں نے یمن، نجد، یاسر، اور مسقط کا سفر کیا۔ اس سفر میں وہ مشہور عالم قاضی شوکانی سے ملے۔ ان سے فن تفسیر کی سند حاصل کی اور ان کی بہت سی تصانیف ہندوستان لائے۔ دو سال کے بعد وہ ہندوستان لوٹے، بنگال کے کئی اضلاع کے دورے کئے اور

اپنے چھوٹے بھائی کے ساتھ پٹنہ واپس آنے۔ اس طرح ان کے کارناموں کا ایک حصہ تمام ہوا جو زیادہ تر ایک مستقل اور مضبوط اندرونی تنظیم پر مشتمل تھا۔ سکھوں کے مقبوضات کی انگریزوں کو منتقلی ان دونوں کے کارناموں کا دوسرا اور زیادہ عملی حصہ رنجیت سنگھ کی موت کے فوراً بعد سرحد پر شروع ہونے والا تھا۔ ۱۸۳۹ء میں رنجیت سنگھ کی موت اور اس کے بعد پنجاب میں عام خانہ جنگیاں جو پہلی انگریز سکھ جنگ کا باعث بنیں سرحد پر علی برادران کی کاروائیوں کا پس منظر بنیں۔ ۹ مارچ ۱۸۴۶ء کے معاہدے کی رو سے سکھوں نے جلد رد و آب انگریزوں کے حوالہ کیا اور ۱۵۰۰ ملین (ڈیڑھ کھروڑ روپے) کا تاوان نقد ادا کرنے پر راضی ہو گئے۔ خزانے میں اتنی رقم موجود نہ تھی اس لئے دریائے سندھ اور بیاس کے درمیان پورا کوہستانی علاقہ مع کشمیر اور بالائی ہزارہ ۱۰ ملین (ایک کروڑ روپے) رقم تاوان کے عوض انگریزوں کی نذر کرنا پڑا۔ باقی رقم معاہدہ کی توثیق کے وقت ادا کرنا تھی۔ واکذشتہ رقبے میں سے دریائے راوی کے مغرب اور دریائے سندھ کے مشرق کا علاقہ ہزارہ اور کشمیر کے گورنر گلاب سنگھ کے ہاتھ ساڑھے سات ملین (پچھتر لاکھ) نانک شاہی روپے پر فروخت کرنا پڑا اس رقبے میں بالائی ہزارہ بھی شامل تھا۔ دوسری طرف زیریں ہزارہ کے کئی مقامی پٹھان قبائلی سکھ حکومت کے کامل انہزام اور خاتمہ کا یقین کر کے نیم آزاد سے ہو گئے اور سکھوں کی سرپرستی اور بالادستی سے کامل طور پر آزاد ہونے کی جدوجہد کرنے لگے۔ بالائی ہزارہ میں بھی گلاب سنگھ سے حاصل کئے ہوئے علاقے پر کوئی موثر قابو نہ رکھتا تھا۔ وہ وہاں تک کشمیر پر مکمل قبضہ کئے بغیر پہنچ بھی نہ سکتا تھا۔ مگر امام الدین گورنر کشمیر نے لاہور سے ایک خفیہ ہدایت پر کشمیر گلاب سنگھ کو قبضہ دینے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ عملی طور پر کشمیر اور بالائی ہزارہ دونوں

قبضے سے باہر تھے اور بے چینی اور بغاوت سے بھرے ہوئے تھے۔ دونوں جنگوں میں سکھوں کی مخالفت کے مرکز بن گئے۔ ان مرکزوں کی قیادت بالائی ہزارہ میں عنایت علی کے اور زیریں ہزارہ میں اکبر شاہ کے ہاتھوں میں تھی۔

نئے حاصل کردہ علاقوں میں اقتصادی اور انتظامی معاملات میں برائے نام امن قائم کرنے کے لئے اٹوٹ کو ہزارہ میں متعین کیا گیا۔ ساتھ ہی دربار لاہور کا رزیڈنٹ ہنری لارنس ایک چھوٹا سا دستہ لیکر جموں کی طرف بڑھا۔ وہاں سے اس نے ہر برٹ ایڈورڈز کو امام الدین کے پاس بھیج دیا۔ اور امام الدین کو ہموار کر کے آمادہ کر لیا گیا کہ کشمیر گلاب سنگھ کے حوالہ کر دے۔

ولایت علی کی روانگی سرحد: اسی مزاج اور بے امنی کے زمانے میں سید ضامن شاہ نے ولایت علی کو لکھکر دعوت دی کہ آئیں اور سید احمد کے کام کا ٹوٹا ہوا رشتہ پھر ہاتھ میں لیں جس کے لئے حالات سازگار ہیں۔ چنانچہ ولایت علی نے اپنے چھوٹے بھائی کو بنگال سے بلا لیا جہاں وہ اس وقت مصروف تبلیغ تھے۔ عنایت علی کوئی دو ہزار متبعین کی جمیعت کے ساتھ پٹنہ آ گئے۔ حکومت کے شبہ سے بچنے کے لئے پوری جمیعت چھوٹی چھوٹی ٹولیوں میں بانٹ دی گئی۔ ہر ایک ٹولی تھوڑے تھوڑے وقفے کے بعد پٹنہ سے کوچ کرتی رہی اور تقریباً پانچ مہینوں میں روانہ ہو گئی۔ روانگی کا یہ سلسلہ جولائی ۱۸۴۳ء میں شروع ہوا مگر خود عنایت علی کچھ بعد نومبر میں روانہ ہوئے اور ۱۸۴۴ء کے اواخر میں سرحد پہنچے۔ جو لوگ ان کے ہمراہ تھے ان میں سورج گڈھ کے اولاد علی ایک نمایاں شخصیت تھے۔ یہ سید احمد کی شہادت کے وقت اور اس کے کچھ عرصہ بعد تک سرحد میں تھے

۱۔ ضامن شاہ پسر حسن علی شاہ وادی کاغان کے سردار وہابیوں کے مستقل حمایتی اور بالاکوٹ اور بالائی ہزارہ پر دوبارہ قبضہ دلانے میں ان کے مددگار تھے۔ ۱۸۶۱ء میں وفات پائی۔ ان کے بھائی نوبت شاہ بھی وہابیوں کے زبردست حامی تھے۔

مگر ملک کے انتظام کے لئے وہ لوٹ آئے تھے۔

فتح خاں کی شہر انگیزی: سید احمد کی شہادت (۱۸۳۱ء) اور عنایت علی کی روانگی (۱۸۴۲ء) کے درمیانی وقفے کے واقعات کئی انگریزی مصنفوں نے اختصار سے بیان کئے ہیں۔ بیلو کے بیان کے مطابق فتح خاں پنجتاری جو اُس وقت تک بہایوں کا مددگار تھا اب مخالف ہو گیا تھا۔ اور سہقانہ میں وہابیوں کی مختصر ٹولیوں کو ستارہ ہا تھا۔ چنانچہ عنایت علی اور مقصود علی آدمیوں اور روپے کی ایک کثیر تعداد کے ساتھ پٹنہ سے روانہ ہوئے پکھلی میں اولاد علی مل گئے انہوں نے اُس علاقہ پر قبضہ کر لیا اور خراج لگا دیا۔

بالاکوٹ سے سکھوں کا اخراج: اوکنیلی کے بیان کے مطابق مولوی قاسم پانی پتی جو نصیر الدین کی سندھ فوج میں تھے کا غان چلے گئے۔ وادی کا غان کے دونوں سردار ضامن شاہ اور اس کے بھائی نوبت شاہ ان کے مرید ہو گئے۔ انہوں نے ہندوستان کے مختلف خلفاء کے نام خط لکھ کر ان کو سید احمد کے قریب الوقوع ظہور ثانی کی یاد دلائی اور آنے کی درخواست کی۔ عنایت علی پٹنہ سے آئے اور سکھوں کو بالاکوٹ سے مار بھگا یا۔ عنایت علی کے ہمراہ زمین العابدین بھی گئے۔ اور نجف خاں کا غانی کی امداد میں جو اپنی مملکت سے محروم کر دیا گیا تھا سکھوں سے ایک جھڑپ میں حصہ بھی لیا۔ اس کے فوراً بعد نجف خاں اور قاسم کے درمیان سید احمد کے ظہور ثانی کے دقیق مسئلہ پر غلط فہمی پیدا ہو گئی۔ اور قاسم کلکتہ واپس چلے گئے۔ تحریک کے ایسے معتمد متبع کا انحراف اس کے مستقبل پر ایک المناک ضرب تھی، لیکن برادران علی کا استقلال تمام مشکلات پر غالب آ گیا اور تھوڑے ہی عرصے میں تحریک سید احمد کے زمانے سے زیادہ نہیں تو اتنی ہی طاقتور ہو گئی۔ ہزارہ گنہ بیئر کے مطابق وہابیوں نے سکھوں کی فوجوں کو جو شکستیا رہی، بیر کھنڈ، گڑھی حبیب اللہ اور اگرور کے قلعوں میں متعین تھیں شکست دیدی اور ان پر قبضہ کر لیا۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ بعض خفیف فرقوں کے سوا یہ سارے متفرق بیانات ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں۔

رضا کاروں کو تحریک میں شرکت کی دعوت: اس موضوع پر زیادہ معتبر اور اہم تر اطلاع ایک مشترکہ مکتوب مورخہ ۹ ذی قعد ۱۲۶۲ھ (۲۹ اکتوبر ۱۸۴۶ء) سے ملتی ہے جو پٹنہ، جیسور، فریدپور، باراسیٹ، ڈھاکہ، کلکتہ، رامپور وغیرہ ہم کے مقتدر اشخاص نے ملکر لکھا تھا۔ غالباً یہ ایک قسم کی عام روداد تھی جو برطانوی ہند میں اس تحریک کے پیروں کے نام سرحد سے بھیجی گئی تھی، اس میں وہاں کے تمام وقائع بیان کئے گئے اور اندرون ملک سے رضا کاروں کو دعوت دی گئی تھی کہ آئیں، تحریک میں شریک ہوں اور فتح و نصرت میں جس کا وقت قریب ہے حصہ لیں۔ اسی مضمون کے خط اور مقامات اور اشخاص کے نام لکھے گئے ہونگے۔ افسوس ہے کہ ہمیں اب یہی ایک خط اس موضوع پر دستیاب ہے۔ یہ دسمبر ۱۸۴۵ء سے اکتوبر ۱۸۴۶ء کے مفصل واقعات بتاتا ہے۔

امارت عنایت علی: یہ حالات اس بیان سے شروع ہوتے ہیں کہ عنایت علی (نومبر ۱۸۴۵ء میں) ذی الحجہ ۱۲۶۱ھ کو مجاہدوں، سرداروں اور علما کی طرف سے جو دہابی ریاست میں حاضر تھے امیر منتخب ہوئے۔ ضامن شاہ کاغانی نے بھی اپنی اطاعت پیش کی۔ امارت ہاتھ میں لیکر عنایت علی نے سپاہ ہی کی تعیناتی اور اپنے ساز و سامان کی دوبارہ تنظیم شروع کی۔ اس کے کچھ ہی قبل بالا کوٹ پر سکھوں سے لیکر

۱۵ یہ مکتوب پٹنہ یونیورسٹی لیبیری کے مخطوط مکتوبات سید احمد کا آخری حصہ ہے اور صفحات ۲۲۰-۲۹ پر محیط ہے۔ غلام رسول مہر نے بھی اس کا حوالہ دیا اور اس سے استغادہ کیا ہے۔ ان کو اس کا ایک نسخہ سعود عالم ندوی مرحوم سے دستیاب ہوا اور انھوں نے اسے کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد سے حاصل کیا تھا۔ حیرت تو یہ ہے کہ ندوی مرحوم نے اسے خود اس تحریک پر اپنی مختصر تصنیف میں پورا استعمال نہیں کیا۔ مہر کی کتاب جلد ۴ جزو ثالث کے ابواب ۳-۱۵ میں متاویز پر ملنی ہیں۔

قبضہ کیا جا چکا تھا۔ محرم ۱۲۶۲ھ (دسمبر ۱۸۴۵ء) میں گڑھی جیپ اللہ پر اچانک حملہ کیا گیا، فتح گڑھ کا محاصرہ کیا گیا اور ایک مہینے میں اسے فتح کر لیا گیا۔ لاہور میں مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد نظمی سے ان مضافاتی علاقوں کے قلعوں میں متعین افواج غیر یقینی نازک صورت حال سے دوچار تھیں اور ان میں سے اکثر قلعے چھوڑ کر نکل رہی تھی۔ عنایت علی نے کئی سکھ کمانداروں کو پیغام بھیجا کہ اطاعت قبول کر لیں ان میں سے کچھ نے مصالحتی عبارت میں جواب دیا اور بعض نے غاصانہ الفاظ میں۔ مگر تھوڑے عرصے میں پکھلی، دھماور، اور لیش، تناول اور ہزارہ کے کوئی بائیس قلعے فتح ہو گئے اور اسلحہ اور دوسرے سامانوں کی کثیر مقدار پر قبضہ ہو گیا۔ بہت سے دولت مند لوگ کارگر گرفتار کر لئے گئے۔

معرکہ نوشہرہ : اسی درمیان میں ایک سکھ قلعے کی فوج پکھلی پہنچ گئی۔ اس کی آمد نے مقامی قبائل میں کچھ ہلچل مچا دی اور وہ وہاہیوں کو چھوڑ کر سکھوں سے جا ملے۔ انھوں نے وہاہیوں سے جو عشر کی تحصیل کے لئے وہاں گئے تھے طنزاً کہا کہ پہلے سکھ فوج کو شکست تو دے لو۔ عنایت علی نے بے خوف و خطر ایک فوج نوشہرہ بھیج دی جس میں کچھ تنخواہدار سپاہی تھے اور منشی شجاع الدین کے زیر کمان ساٹھ وہابی تھے اور مولوی مقصود علی دو سو آدمیوں کے ساتھ سلطان حسین کی مدد کے لئے مظفر آباد بھیج دئے گئے۔

سکھ فوج کے ساتھ آؤنرش اس طرح بیان کی گئی ہے : فوجتو سکھ سوار اور پانچ ہزار پیادے پہاڑ کی دونوں طرف ڈھال پر جمع تھے۔ پیچھے بارہ ہزار مقامی قبائل تھے جو اپنی معمولی روش کے مطابق بظاہر وہابیوں کے ساتھ مگر واقعی باطن میں سکھوں سے ہمتو کئے ہوئے تھے اور منتظر تھے کہ جیسے ہی ان کی امید کے مطابق وہابیوں کو شکست ہو

۱۔ دھماور یا دھماور ایٹ آباد سے ۵ میل مشرق دودندی کے رہنے کنارے پر ایک بڑا اور زرغیز گاؤں ہے پہلے اس پورے علاقے کا یہی نام تھا ۲۔ ضلع ہزارہ کا ایک غیر آباد علاقہ یا منگل علاقے کے جنوب میں۔ ایٹ آباد چھاوئی اس کے جنوبی کنارے پر واقع ہے۔

ان کو لوٹ لیں۔ ظہر کی نماز کے بعد ڈھیر ہوئی جس کی ابتدا سکھوں کی طرف سے ایک زوردار گولے سے ہوئی۔ دہائیوں کے علمبردار محمد عثمان کے بازو پور ایک گولی لگی۔ جھنڈے کو گرتا دیکھ کر قبائلیوں نے سمجھا کہ دہائیوں کو شکست ہو گئی، مگر اسی علمبردار نے جھنڈا اونچا کر دیا۔ دہائی ہر طرف سے پل پڑے اور روہیلوں نے منظم حملہ کر دیا۔ سکھوں کے قدم اکھڑ گئے اور پیچھے ہٹنے لگے۔ دہائیوں نے جوش سے ان کا تعاقب کیا۔ مقامی قبائلیوں نے ان کے ایک لاکھ روپے سے زائد کے ذخیرے لوٹ لئے بارش کا موسم تھا، زمین میں کیچڑ ہو رہی تھی اور اونچی اونچی شالی گھاس اُگی ہوئی تھی اس لئے سکھوں کیلئے تیزی سے بھاگ جانا آسان نہ تھا۔ مقامی لوگوں نے بے جا گلی سے ان کا تعاقب کیا۔ وہ دہائیوں کی فتح دیکھ کر سکھوں پر جھپٹے اور ان کے اسلحہ اور سامان لوٹنے کے لئے ان کو قتل کرنا شروع کیا۔ مغلوب سکھ فوج کے پسپا اور منتشر سپاہیوں کا قتل و غارت تین روز جاری رہا، اگرچہ وہ سب مضبوط تن و توش والے تھے وہ ان لوگوں کے ہاتھوں لٹتے رہے جو جسمانی طاقت میں ان کے مقابل نہ تھے۔

منافق سرداروں کو معافی: منافق سرداروں میں سے جو سکھوں سے مل گئے تھے نواب خاں تناولی، بدخاں اور محمد علی گہ فگار کے عنایت علی کے سامنے حاضر کئے گئے۔ انھوں نے بعض وفاداروں مثلاً امیر خاں کی سفارش سے ان کو معاف کر دیا۔

یہ تصادم جولائی اور ستمبر ۱۸۴۶ء کے درمیان کسی وقت ہوا تھا۔ اس کے بعد کچھ

۱۰ یہ سر بلند خاں کا بیٹا تھا اور شنگیری کا سردار کہلاتا تھا۔
 ۱۱ یہ آمب کے پائندہ خاں کا چھوٹا بھائی تھا۔ پائندہ خاں نے اس کو جاگیر میں پھلیسہ اوسے رکھا تھا
 ۱۲ یہ گڑھی حبیب اللہ کا سردار اور حبیب اللہ کا بیٹا تھا جس نے اس گڑھی کو اپنے نام سے منسوب کیا تھا۔ وہ ۱۸۶۸ء میں فوت ہوا۔

عرصہ تک سکھوں کو جاؤں کے علاقے کی طرف چڑھائی کی ہمت نہ پڑی۔

امارت ولایت علی: ولایت علی ستمبر ۱۸۴۲ء میں پٹنہ سے سرحد آئے۔ ان کے ساتھ احمد اللہ کے تین چھوٹے بھائی یحییٰ علی فیاض علی اور اکبر علی بھی تھے۔ ان کے ساتھ رضا کاروں کی ایک بھاری تعداد تھی اور اسلحہ اور ذخائر کی متعدد مقدار اپنے ساتھ لے گئے۔ عنایت علی نے وہابی ریاست کی سرحدی چوکی منی کلی پر ایک دستہ ان کی پیشوائی کے لئے بھیجا، ولایت علی کے اعزاز میں نئی ریاست کے اندر متعدد پٹاؤں پر خیر مقدم کا ایک سلسلہ بندھ گیا۔ ان کے نوشہرہ پہنچنے پر مقامی کماندار داروغہ ریاست اللہ بکھلے اور ایک توپ کی سلامی دی۔ مقصود علی کو عنایت علی نے ایک رسالہ اور پیادہ دستے کے ساتھ بھیجا تھا۔ وہ بھی نوشہرہ پہنچے اور خیر مقدم میں شریک ہو گئے۔ دوسرا پٹا اولیبر کوٹ تھا جہاں ضامن شاہ اور امین خاں محترم مہمان کے استقبال کے لئے بھیجے گئے تھے۔

وہابی ریاست کا دارالخلافہ اسلام گڑھ، خود عنایت علی نے اپنے ذاتی حبیبر اور روہیلہ فوج کے ایک دستے کے ساتھ ایک منزل آگے بڑھ کر بھائی کا استقبال کیا۔ اترسیہ کے میدان میں جلسہ ہوا۔ یہ ایک عظیم الشان اور مبارک تقریب تھی۔ سب لوگوں نے اللہ کی حمد و ثنا کے ساتھ منائی۔ اترسیہ میں دن کا کھانا کھا کر وہ فتح گڑھ کی طرف روانہ ہوئے جس کا نام اسلام گڑھ رکھ دیا گیا تھا اور وہابی ریاست کا دارالخلافہ تھا جہاں مقامی سردار اظہار اطاعت اور ادائے خراج کے لئے جمع ہوتے تھے۔ فوراً ہی، عنایت علی نے بلا تامل و توقف ولایت علی کے ہاتھ پر بیعت کی۔ جنہوں نے ریاست اور جماعت کی امارت سنبھالی۔

۱۵۔ عنایت علی کا وہ شریفانہ رویہ تھا جو ایک بے غرضی و بے نفسی کا جوش تھا اور جس میں کسی ذاتی حوصلہ یا ہوا و ہوس کا دخل نہ تھا۔

ولایت علی نے اس سلوک کے جواب میں تمام حاضرین کو ہدایت کی کہ عنایت علی کے ساتھ حسب سابق اپنے سرداروں کا سا برتاؤ رکھیں۔

ہندوستانی مسلمانوں کو سرحد آنے کی دعوت: اس مکتوب کے کاتبوں نے آخر میں اپنے ہندوستانی بھائیوں کو بھی دعوت دی کہ ”اگرچہ ان لوگوں کی تعداد بھی جو سرحد پر موجود ہیں کافی ہے مگر ان کا دل بھائیوں سے ملنے کو بیقرار ہے۔“ ان کو اپنے پرچوش خیر مقدم اور مہمان نوازی کا یقین دلایا گیا۔ ان کو ملازمتوں کا بھی اطمینان دلایا گیا جو بے شک و شبہہ کفار کی نوکریوں سے زیادہ برکت ہے۔ ساتھ ہی اہل استطاعت سے درخواست کی گئی کہ ”جماعت کو مالی امداد بھیجیں۔ رہا امام (سید احمد) کے ظہور ثانی کا مسئلہ تو کچھ لوگ اس عقیدے پر ایمان رکھتے ہیں اور کچھ نہیں رکھتے۔ اعتقاد رکھنے کے لئے کسی پر کوئی زور نہیں۔ بہر حال امام کا ظہور ثانی جلد وقوع پائے یا نہ آئے عنایت علی اور ولایت علی کی امامت (سرداری) تو قائم ہو چکی ہے۔“

مذکورہ بالا مشترک مکتوب میں واقعات کا خلاصہ جو مذکورہ ہے وہ اسی مقام پر تمام ہو جاتا ہے۔ اور مقام جس میں دہائی ریاست کے رقبے اور نظام کا ذکر ہے اس کا خلاصہ آگے بیان ہو گا۔

معرکہ درہ دوپ: دہائیوں کی انگریزوں سے کھلم کھلا جھڑپ درہ دوپ پر ہوئی جو ولایت علی کی آمد کے فوراً بعد واقع ہوئی۔ سرحد کے فساد زدہ علاقوں پر اپنا اقتدار قائم کرنے کے لئے انگریز سرگرمی سے سکھ حکام اور گلاب سنگھ کی مدد کر رہے تھے۔ دربار لاہور کا انگریز ریزیدنٹ ہنری لارنس اور اس کی ماتحتی میں ابوٹ، ایڈورڈز، ٹیلر وغیرہ جوشیلے جوان افسر و حقیقت ان علاقوں میں انگریزی حکومت کی بنیاد ڈال رہے تھے۔

انگریزوں نے گلاب سنگھ کی مدد کے کشمیر پر قابض ہونے کے لئے مناسب سمجھا کہ سکھ فوج کے ساتھ ساتھ دیوان کریم چند کی کمان میں انگریزی فوج کا ایک دستہ بھی بھیج دیا جائے جو کشمیر سے لاہور تک راستے میں امن و اطمینان لے دوں گا۔ جیسا کہ منظر آباد کے درمیان پانچہزار فٹ کی بلندی پر ایک مشہور درہ ہے۔

قائم کرتا ہوا کوچ کرے۔ دو انگریز افسر ملٹن اور وانس ایگینو اس دستے کے ساتھ تعینات کئے گئے۔ طاقت کی اس نمائش کے ساتھ انگریزوں کی عام سیاسی چال بھی حرکت میں آگئی اور بہت سے مقامی قبائلی سردار مع عباس شاہ جھوٹے وعدوں سے رام کر لئے گئے۔

ابھی دہلی مظفر آباد کی طرف سے آنے والی اس فوج کا مقابلہ کرنے کی تیاری ہی کر رہے تھے کہ مقامی سردار کے میل سے یہ افواہ پھیلا دی گئی کہ دوسری طرف پکھلی سے بھی ایک سکھ لشکر آرہا ہے۔ دوطرفہ حملہ کے اس خطرے نے وہابیوں کے بہت سے مقامی پیروں کو مرعوب کر دیا اور وہ بھاگ کھڑے ہوئے۔ بے یار و مددگار، دس رجنٹوں کی طاقت کے مقابلے میں وہابیوں نے مع برادران علی ایک مختصر محاربہ کے بعد ہتھیار ڈال دیئے۔

اس شکست کے بعد کے واقعات کے بارے میں حکام کے درمیان بہت کچھ اختلاف رائے ہے۔ بیلو کہتا ہے کہ سکھ فوج نے نفٹنٹ ایگینو کے زیرِ کمان مجاہدوں کو شکست دیکر منتشر کر دیا۔ مقصود علی گرفتار کر لئے گئے اور لاہور بھیج دئے گئے۔ عنایت علی پٹنہ بھاگ گئے۔ اولاد علی چند آدمیوں کے ساتھ ستھانہ جبار ہے۔

اوکنیلی کا بھی بیش و کم یہی بیان ہے اس اضافہ کے ساتھ کہ برادران علی ضامنی مچلکے کے ماتحت پٹنہ بھیج دئے گئے۔ پٹنہ پہنچ کر انھوں نے دس ہزار کے مچلکے لکھکر چار سال تک پٹنہ نہ چھوڑنے کی ضمانت دی۔

سوانح احمدی اور تذکرہ صادقہ کے مؤلفین ان واقعات کو یوں بیان کرتے ہیں۔

سکھوں کی انگریزوں سے امداد طلبی: علی برادران گلاب سنگھ کے مقابلے میں کامیابی سے لڑتے رہے تھے اور بہت کچھ کامیاب ہو رہے تھے۔ گلاب سنگھ نے خود میں وہابیوں کے مقابلے کی طاقت نہ پا کر انگریزوں سے مدد طلب کی۔ انگریزوں نے برادران علی کو لکھا کہ متنازع علاقہ ہمارے قبضے میں ہے اس لئے تمہیں جنگ بند کرنا چاہیے۔ اس کے فوراً بعد مسٹرین اندرونیس ایگینو گلاب سنگھ کی مدد کو بھیجے گئے۔ انہوں نے وہابیوں کے کچھ مقامی ساتھیوں کو جن میں ضامن شاہ بھی تھا مالی ترغیبوں سے ملا لیا۔ اس لئے وہابی کسی ایسی مفاہمت پر مجبور ہو گئے جس کی رو سے وہ ستھانہ اکبر شاہ کے پاس جاسکیں۔ سوات جانے کے لئے ان کو ایسے علاقوں سے گذرنا تھا جو انگریزوں کے قبضے میں تھے اور جس کے لئے ان کو بحفاظت گذرنے کی ضمانت درکار تھی جو مسٹرین اور ایگینو نے لکھ کر دے دی۔ چنانچہ وہابی چل پڑے مگر انگریزی علاقے میں پہنچتے پر ان کو گھیر کر گرفتار کر لیا گیا۔ بحفاظت گذرنے دینے کی تحریری ضمانت اس بہانے سے منسوخ کر دی گئی کہ یہ اعلیٰ حکام کی اجازت کے بغیر مقامی ماتحت افسروں کی دی ہوئی ہے۔ روہیلہ اس بد عہدی پر بہت برا فروختہ ہو گئے اور لڑنے کو تیار ہو گئے مگر ولایت علی نے تحمل سے کام لینے کا مشورہ دیا۔ وہابیوں نے مع برادران علی اپنے ہتھیار اور سامان جنگ حوالہ کر کے جنگ سے دستبرداری قبول کر لی، اور لاہور بھیج دیئے گئے جہاں کمشنر جہان لارنس نے ان کا خیر مقدم کیا اور ان کی بہادری کی تعریف کی۔ ان کو آمادہ کیا گیا کہ وہ اپنے ہتھیار اور سامان جنگ فروخت کر دیں، روہیلہ فوج کو علیحدہ کر دیں۔ ہتھیار کی فروخت سے جو رقم وصول ہوئی اسی سے ان کی تنخواہیں ادا کر دی گئیں۔ اس کے بعد وہ پٹنہ واپس بھیج دیئے گئے۔ لارنس نے ان کو ایک ضیافت میں مدعو کیا اور ان کی واپسی کے لئے اس زمانے میں لاہور دربار میں کمشنر تھیں ریڈیڈنٹ ہنری لارنس تھا، جہاں لارنس نہیں۔ دونوں کے پہلے ٹکڑے کے اشتراک کے سبب سے یہ غلط فہمی معلوم ہوتی ہے

انتخابات کے لئے کچھ روپے دیئے۔ پٹنہ پہنچنے پر لوگوں کی ایک کثیر جماعت نے ان کا پرچوش خیر مقدم کیا۔ وہ ”مجاہدین سرحد“ کی زیارت کے لئے ٹوٹے پڑتے تھے۔ کمشنر پٹنہ ان کے گھر آیا اور دو سو روپے کے ضامنی چلکے دو سال تک اچھے چال چلن رکھنے کے لئے تعمیل کرنے کو کہا۔

عبدالرحیم کے بیان پر تنقید: غلام رسول مہر بیان متذکرہ بالا کو کچھ واقعات کی بنا پر رد کرتے ہیں۔ اُن کا کہنا ہے کہ اُس زمانے میں نہ تو انگریزوں نے پنجاب کا پورا الحاق کیا تھا، نہ لارنس اس کا چیف کمشنر تھا، نہ سید اکبر کی سوات کے حکمران کی حیثیت سے تاجپوشی ہوئی تھی، اور نہ ہزارہ کا علاقہ انگریزوں کے زیر حکومت تھا۔ مہران بے جوڑ باتوں کی تردید میں بالکل حق بجانب ہیں۔ پھر بھی کسی فیصلے پر پہنچنے سے پہلے ہمیں یہ حقیقت اپنے ذہن میں رکھنا ہے کہ سوانح اور تذکرہ صادقہ دونوں کے مخالفوں کی اصل دلچسپی سید احمد اور ان کے بعض اہم رفقاء کے کارناموں کے عام ذکر سے تھی۔ اس موضوع پر ان کی تحریر نہ ہمہ گیر ہے نہ مفصل اُس زمانے کی عام تاریخ سے ان کی واقفیت محدود تھی۔ کم سے کم عبدالرحیم انگریزی زبان نا آشنا تھے۔ جس زمانے میں یہ دونوں حالات قلمبند کئے گئے تھے۔ کمشنر کے عہدے کا وجود تو تھا مگر انھوں نے ریڈنٹ اور چیف کمشنر کے عہدوں کے درمیان ٹھیک ٹھیک دفتری و قانونی فرق کو نظر انداز کر دیا ہوگا۔ علاقہ زیر بحث کے انگریزوں کے قبضے میں نہ ہونے کے متعلق یہ بات یاد رکھنا چاہئے کہ ۱۸۴۵ء سے انگریز اس علاقے کے عملاً حاکم تھے۔ اور اس خاص واقعہ میں ساری گفت و شنید انگریز کمانداروں کی وساطت سے ہوتی تھی اس لئے دہائیوں نے سمجھا ہوگا کہ یہ انگریز دن کا مملو کہ ہے۔

۱۸۴۵ء کے معاہدے کی شرائط کے مطابق ایچ ایم لارنس لاہور و بارہ کا ایجنٹ مقرر کیا گیا تھا؛ دسمبر ۱۸۴۶ء میں اس عہدے کا نام بدل کر ریڈنٹ اور ایجنٹ گونڈ خنرل رکھ دیا گیا۔ یہ نام ۶ مارچ ۱۸۴۸ء تک برقرار رہا۔ جب کہ یہ نام پھر بدل کر ریڈنٹ اور چیف کمشنر رکھ دیا گیا (لاہور پولیٹیکل ڈائری جلد ۳ تمہید)۔

ایک حالیہ مؤلف نے کشمیر کی آتش بغاوت کو ٹھنڈا کرنے اور براہ راست فوجی مدد دیکر نام نہاد سکھ دربار اور گلاب سنگھ کا اپنے اپنے علاقوں میں کھویا ہوا اقتدار بحال کرنے میں انگریزوں نے جو زبردست حصہ لیا اس پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اس نے امام الدین سے سکھ علاقہ جھین لینے کے لئے انگریز ایجنٹ کے سکھ فوج کے آگے آگے مارچ کرنے کے عجیب منظر پر حیرت کا اظہار کیا ہے۔

عبداللہ کا چہشم دید بیان: عبداللہ کا مندرجہ ذیل بیان بھی بتاتا ہے کہ خورلاٹ صاحب (ہنری لارنس) نے ولایت علی سے کہا تھا کہ ملک پنجاب اب حقیقتاً انگریزوں کی ملک ہے۔

اس کے علاوہ ایگینو کے قول و قرار پر برادران علی کے ہتھیار ڈالنے کی آئندہ توثیق اس زمانہ کی انگریزی دستاویزات سے بھی ہوتی ہے۔ لاہور پولیسکل روز نامچوں میں ایک اندراج مورخہ ۲۲ مارچ ۱۸۴۷ء میں ”ہزارہ سے ایک مولوی“ کی گرفتاری کے بارے میں جس نے وہاں بغاوت کی قیادت کی تھی اور اس کے لاہور آنے کا ذکر موجود ہے۔ جس مولوی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے یوں طور پر وہ ولایت علی ہی ہیں۔

تذکرہ صادرہ اور سوانح احمدی کے بیانات کی تصدیق اس زمانہ کی ایک نادر اور معاصر انگریزی دستاویز سے بھی ہوتی ہے۔ یہ ایک شخص عبداللہ نامی پسر جان علی ساکن حاجی پور ضلع مظفر پور کا بیان ہے جو ۱۲ اکتوبر ۱۸۶۹ء کو اسسٹنٹ کمشنر راولپنڈی نے لیا تھا۔ عبداللہ پہلے محمد علی رامپوری کا پھر بعد میں ولایت علی کا مرید ہوا جن کے ہمراہ وہ سرحد گیا۔ وہ خاص طور پر جنگ دوت کا ذکر کرتا ہے جس میں اس نے خود حصہ لیا، اور اس کے بعد کے واقعات کا بھی۔

۱۷۷ اور سیٹھی مولف بغاوت کشمیر، بنگال گذشتہ موجودہ۔ جلد ۲۶ ص ۱۱۲۔ ۱۲۱

۱۷۸ لاہور پولیسکل ڈائریز جلد ۲ ص ۱۷۷ یہ اندراج وہابیوں کے ساتھ وینس ایگینو کے قول و قرار کے متعلق ہے مگر اس میں کہا گیا ہے کہ اس میں بحفاظت ہندوستان جانے کی ضمانت ہے نہ کہ مستحانہ۔

ایک متنازع واقعہ پر اس چشم دید شہادت کے پیش نظر اس کے ضروری حصے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں :-

..... "سکھوں کے فرار کے بعد مظفر آباد میں چھ جنگیں لڑی گئیں۔ تقریباً بارہ سو سکھ پہاڑیوں پر چڑھ گئے جن کا نام دو ب ہے۔ ان سکھوں کو انگریزوں نے بھیجا تھا کیونکہ اُس زمانہ میں انگریز ہی لاہور پر قابض تھے۔ اُس وقت مولوی ولایت علی اور باقی لوگوں کو شکست ہو گئی۔ اور کاغان کے سردار ^۱نوبت شاہ، ضامن شاہ اور دوسرے لوگ سکھوں سے جا ملے اور ولایت علی سے صاف صاف کہہ دیا کہ "ہم اب آپ کی مدد نہیں کر سکتے۔" ابوٹ اُس وقت ہزارہ میں تھا۔ اور اُس نے ایک سکھ سردار کو (جس کا نام اس وقت میں بھولتا ہوں) ہدایت کی کہ ہمیں پہاڑ کے نیچے پہنچا دے، ہمیں چھوڑ دینے کا وعدہ کیا اور اُس سے یہ بھی کہا کہ ہمیں اپنی نگرانی میں رکھے، اور یہ بھی کہا کہ ہمارے پاس جو اسلحہ ہیں ان کو فروخت کر دیں تو وہ ان کی قیمت ادا کر دے گا۔

سٹر ابوٹ اور ولایت علی کی گفتگو: چنانچہ ہمیں توپوں، زبور کوں اور اونٹوں وغیرہ کی قیمت بارہ ہزار روپے ملی اُس وقت ہم چار سو نفر تھے۔ ہم بیر کا دوراہ پہنچے تو سٹر ابوٹ ملے۔ وہ بالا کوٹ تک ہمارے ساتھ گئے۔ وہاں انگریزوں کی بارہ رجمنٹیں تھیں اور ہزارہ میں تو سپاہیوں کی کوئی اتہا نہ تھی وہاں سٹر ابوٹ نے ولایت علی سے پوچھا "اب تم کدھر جاؤ گے؟" انھوں نے کہا "سہقانہ" اس پر سٹر ابوٹ بولے "بہتر ہے کہ تم ہزارہ چلو اور لاٹ لے صاحب سے ملو، جو وہ حکم دیں وہ گرد"۔ اس وقت وہ لوگ بے بس تھے اور ہزارہ

۱۔ بہر جلد ۴ صفحہ ۲۶۵ نے سوانح اور تذکرہ صادقہ کے ضامن شاہ پر غداری کے الزام کی تردید کی ہے۔ مگر اُسی عصر کا یہ بیان ان کے بیانات کی تائید کرتا ہے۔

۲۔ ایچ۔ ایم۔ لارینس جو لاہور دربار میں ریڈیٹنٹ اور گورنر جنرل کا ایجنٹ تھا۔

جانے اور قلعہ کے نزدیک کیمپ لگانے پر مجبور تھے چند دن کے بعد لاٹ صاحب نے ولایت علی، عنایت علی، مقصود علی، فیاض علی اور یحییٰ علی کو بلا بھیجا۔ وہ خیمہ میں داخل ہوئے تو ان سے یہ سوال کئے گئے: کیا تم صادق پور عظیم آباد کے باشندے نہیں؟ کیا تم انگریز کی رعایا نہیں؟ کیا تم گورنمنٹ کو مالگداری ادا نہیں کرتے؟ تم اس ملک میں کیوں آتے ہو؟ انھوں نے جواب دیا اپنے دین کی رو سے ہم کو کافروں سے لڑنا ہے۔ سکھ ہمارے دشمن ہیں اس لئے ہم ان سے لڑنے آئے ہیں۔ لاٹ صاحب نے جواب دیا یہ ملک تو انگریزوں کا ہے۔ اب تم کیا کرو گے؟ انھوں نے کہا ”ہم کابل چلے جائیں گے“ مگر لاٹ صاحب نے کہا وہ ملک کابل تک یا غستان (آزاد) ہے۔ اگر تم وہاں چلے جاؤ گے تو پھڑپھڑ کر دو گے اور انگریزوں سے لڑنے لگو گے، اس لئے میں تم کو وہاں جانے کی اجازت نہیں دے سکتا۔ تب انھوں نے حکم صادر کیا کہ ہم اپنے اپنے گھروں کو واپس جائیں۔ اس پر ہم لوگ منتشر ہو گئے۔ مولوی ولایت علی، عنایت علی، مقصود علی، فیاض علی، اور یحییٰ علی اپنے اپنے گھر عظیم آباد لوٹ گئے اور ایک محلے سے وہ پابند کر دیئے گئے کہ چار سال تک پٹنہ نہ چھوڑیں۔ میں بھی اپنے گھر حاجی پور چلا گیا وہاں ایک مکان بنایا اور وانا پور میں شادی کر لی۔ (تم کلامہ)

ایک ایسے شخص کی طرف سے جس نے ان واقعات میں خود حصہ لیا ہوا اس مستند تصدیق کے پیش نظر سوانح اور تذکرہ صادقہ کے بیانات کو تفصیل میں جزوی اختلافات کے باوجود، مجموعی طور پر صحیح تسلیم کرنا پڑتا ہے۔

ولایت علی و عنایت علی کی مراجعت پٹنہ: برادران علی کے پٹنہ واپس آنے

۱۔ یہ ان کے اصل مقصد پر پردہ ڈالنے کے لئے ایک سہل عذر تھا۔ انگریز خود ان کے اصل مقصد (انگریزوں سے جنگ) سے خوب واقف تھے۔ یہ حقیقت لاٹ صاحب کے جواب سے ظاہر ہے۔

۲۔ مکتوب ٹی ٹی ٹی پٹنہ بنام سی بیڈن سکریٹری حکومت ہند مورخہ ۱۹ اگست ۱۸۵۲ء

اور سرحد کو ان کی دوبارہ ہجرت کا ذکر پٹنہ کے مجسٹریٹ کے ایک مراسلے میں یوں ہے:-
 ”برادران علی علیہ السلام کے اواخر یا ۱۸۴۸ء کے اوائل میں صوبہ سرحد سے ادھر لوٹائے
 گئے تھے تاکہ ان سے ان کے گھروں میں رہنے کے لئے محلے اور حکومت کو پریشان
 نہ کرنے کا محکمہ لے لیا جائے۔ سو اتفاق سے اُس وقت کے مجسٹریٹ سٹروٹنگٹن
 نے نذر زبنی نہیں لی، چنانچہ اس کے فوراً بعد شمالی مغربی سرحد کی طرف واپس
 چلے گئے۔ لیکن اب ہماری حکومت کے ساتھ کھلم کھلا جنگ میں وہ سوات کے
 سردار سے جا ملے ہیں اس لئے اچھے چار چلن کی جو ضمانت ان سے لی گئی تھی وہ
 میرے خیال سے رد ہو گئی۔ اگر گورنمنٹ مناسب سمجھے تو میں ضامنوں کو
 گرفتار کر سکتا ہوں، لیکن ایسا اقدام اس ذلیل اور شریر شہر میں کچھ بلکل لہ سا
 باعث ہو سکتا ہے میں گورنمنٹ کے حکم کا منتظر ہوں۔“

ولایت علی و عنایت علی پر پابندی: اوکسلی علیہ السلام کے بیان کے مطابق دس دس
 ہزار روپے کی چار سال کی ضمانت کے محلے کے پابند ہو کر وہ چند چھینے خاموشی سے
 پٹنہ میں بیٹھے رہے مگر جلد ہی سمٹھانہ میں باقی ماندہ جماعت کے سردار اولاد علی
 سے مراسلہ شروع کر دی، عنایت علی کو ایک بار پھر ان کے پسندیدہ میدانِ عمل مشرقی
 بنگال میں بھیج دیا گیا۔ وہاں ان کی باغیانہ تبلیغ و وعظ نے جلد ہی راجشاہی کے
 مجسٹریٹ کی توجہ جذب کی۔ اُس نے ان کے خلاف قانونی کارروائی شروع کر دی۔
 اس کے ساتھ یہ الزام بھی ضم تھا کہ عنایت علی جسے پہلے اس ضلع سے اپنی باغیانہ
 حرکات کے سبب سے خارج کر دیا گیا تھا پھر مجاہدین کی بھرتی کر رہا ہے۔ لیکن
 بعد کی کارروائی میں راجشاہی کے مجسٹریٹ نے عنایت علی کے باغیانہ منصوبوں
 کے متعلق اپنی پہلی رائے سے انحراف کیا اور اس سے پٹنہ کے مجسٹریٹ کو

لے شاید نادانستہ یہ دلیل ہے شہر میں عوام میں برادران علی کی ہر دلعزیز کی

۱۵ کلکتہ ریویو جلد ۵۱ ۱۸۴۰ء صفحہ ۳۸۱-۸۳

مطلع کر دیا۔ وہ اس حد تک بڑھ گیا کہ اس نے شکایت پیش کرنے والے سے جواب طلب کیا کہ جھوٹی نالش کے لئے اس پر مقدمہ کیوں نہ چلایا جائے لیکن پٹنہ کا جسٹریٹ عنایت علی کی پہلی کاروائیوں سے زیادہ واقف تھا ان کی بے قصوری پر اعتماد کرنے سے انکار کر دیا اور پھر ایک ہزار کے چلکے کا پابند کر دیا۔ عنایت علی کی بنگال سے طلبی: ولایت علی نے یہ مدت دوبارہ تنظیم اور تبلیغ کے کام پر صرف کی۔ انھوں نے صوبے کا دورہ کیا اور لکچر دئے۔ جب نیک چلنی کی ضمانت کی مدت کے اختتام کو چند مہینے باقی رہ گئے تو انھوں نے اپنی تمام جائیداد منقولہ وغیرہ منقولہ فروخت کر دی اور ستمبر ۱۸۴۹ء کو ہجرت کر گئے۔ اسی اثنا میں ان کو سوات کے سید اکبر شاہ کی طرف سے دعوت کے خطوط ملے۔ عنایت علی اس وقت بنگال میں تھے۔ ان سے کہا گیا کہ وہاں کے معاملات کو ختم کر کے ہجرت کے لئے اپنے بڑے بھائی سے پٹنہ میں آلیں۔ مگر اس کی تعمیل میں ان کو چھ مہینے لگ گئے۔ پٹنہ پہنچ کر انھوں نے اپنی والدہ کو اپنے دوامی ہجرت کے ارادے سے مطلع کیا۔ انھوں نے اُن کو ان کے حصہ موروثی کے طور پر حصہ دو آب پور ضلع گیا دے دیا جو انھوں نے بیس ہزار روپے پر بیچ دیا۔ اور خاندانی جائیدادیں

۱۔ تذکرہ صادق ص ۱۳۷۔ [اصل الفاظ ہیں "مواصفات اجمالی سے دستبرداری کی ایک تحریر۔ لکھری" مگر مولانا ولایت علی کی ایسی تحریر کا ذکر نہیں۔ مولانا ولایت علی یا عنایت علی کسی کی تحریر دستبرداری کا ذکر اس تذکرہ میں قطعاً بے محل اور غیر ضروری بھی ہے چنانچہ پہلا ایڈیشن اس سے پاک ہے۔ افسوس ہے کہ مولف کتاب ہذا کو تذکرہ صادق کا پہلا ایڈیشن دستیاب نہ ہوا۔ مولوی عبدالرحیم نے ۱۳۴۱ھ میں وفات پائی اور یہ دوسرا ایڈیشن وفات کے چھ سال بعد انھیں کے نام سے غائبانہ کے ورثہ نے شائع کیا جن کا نام درج کتاب نہیں۔ مگر اس میں اتنے الحاقات ہیں اور زبان بھی اتنی بگڑی ہوئی ہے کہ اسے اصل مولف سے منسوب کرنا اس پر ستم ہے۔ اسی طرح اس دوسرے ایڈیشن میں مولانا پٹنہ عنایت علی کے سوانح میں ان کے پوتے محمد یوشع (والد خاکسار) کے متعلق لکھا ہے کہ مولوی محمد حسن نے

مبلغ پچیس روپیہ ماہوار در صورت گذران پیدا کر کے اپنا ایک مختصر مکان ان کے حوالہ کر دیا۔^{۱۳۹} یہ بھی قطعاً بے محل اور غیر محقق ہے اور پہلے ایڈیشن میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔ اصل یہ ہے کہ مولانا عنایت علی کے پر پوتے (خاکسار مترجم) کے مختار عام نے ۱۹۰۵ء کے قریب مولوی عبدالرحیم سے اس کی موروثی جاہد اور کے حصہ رسدی کا مطالبہ کیا تھا۔ اور اس کے رد کرنے پر عدالت دیوانی میں دعویٰ دائر کر دیا تھا۔ مگر ۱۹۰۸ء میں مولوی عبدالرحیم کے جوان سال جانشین فرزند کا یک بیک انتقال ہو گیا جس سے سارا خاندان متاثر و متاثر ہوا۔ فریقین مقدمہ سے دست بردار ہو گئے اور پانچ ہزار روپے پر تصفیہ ہو گیا۔ یعنی مولوی عبدالرحیم نے اصل سے بہت کم سہی محمد مسلم کا حق تسلیم کر لیا۔ اور وہ اتنے ہی پر راضی و قانع ہو گیا۔

مگر انتقال کے بعد ان کے ورثہ نے جو دوسرا ایڈیشن شائع کیا تو اس اندیشہ سے کہ کہیں پھر محمد مسلم یا اس کے ورثہ دوبارہ مطالبہ حق رسی کر کے قانونی چارہ جوئی نہ کریں حفظ ماتقدم اور پیش بندی کے طور پر محمد یوشع کو محروم یا محبوب الارث ثابت کرنے کیلئے ان کی کتاب میں یہ فقرے الحاق کر دیئے۔ گو عبدالرحیم نے بھی اپنے تذکرہ کی اشاعت کے بعد اپنے جواب دعوئے میں یہ اظہار کیا کہ مولانا عنایت علی اپنی والدہ کی جو صاحب جاہد اور ورثہ تھیں زندگی میں وفات پا چکے تھے۔ یعنی مولانا ولایت علی اور فرحت حسین سے پہلے۔ اس لئے وہ محبوب الارث تھے۔ اور یہ تمام تاریخی شہادتوں اور سندوں کے خلاف ہے۔ ملاحظہ ہو بیان تحریری مولوی عبدالرحیم در مقدمہ نمبر ۶۱ ۱۹۰۷ء بعدالت سب جج سوم ٹپنہ۔ موزعہ یکم جنوری ۱۹۰۹ء اس کے علاوہ اس ایڈیشن میں اتنے بے سند الحاقات یا اعتافات ہیں کہ ان کو مولوی عبدالرحیم کی تالیف کہنا صحیح نہیں اس کتاب کی تاریخی قدر و قیمت بہت خفیف ہو جاتی ہے [مترجم

اپنے باقی حصہ کے متعلق اپنا چکانی اور بے باقی نامہ لکھ دیا۔ اس طرح ان کو اپنے دنیاوی معاملات نبھانے میں تین مہینے لگے، اور ولایت علی کے کوئی نو ماہ بعد ۱۹۰۷ء کے وسط میں روانہ ہو گئے اور ولایت علی سے پنجاب میں کھٹا

کی سرائے میں ملے اور دونوں ساتھ ساتھ آگے بڑھ گئے۔

آغاز سفر: ولایت علی کے سب سے چھوٹے بھائی فرحت حسین کو تنظیم کی سربراہی کے لئے گھر چھوڑ دیا گیا۔ خاندان کے تین ارکان بچی علی، فیاض علی اور عبداللہ ۲۵۰ مردوں اور عورتوں کے ساتھ بعد میں روانہ ہوئے اور آ رہ کے قریب ولایت علی سے مل گئے۔ اس طرح فرحت حسین کے سوا قریب قریب تمام دقیع ارکان خاندان اس دشوار سفر کو چل پڑے۔ پہلا پڑاؤ پٹنہ سے چند میل مغرب کو یور میں ہوا جہاں ایک مقامی رئیس امام علی نے ان کی تواضع کی۔ آ رہ پہنچے پر چودہری بشیر نے ان کی ضیافت کی۔ دوسرا پڑاؤ غازی پور میں ہوا جہاں محمد فصیح ان کے میزبان ہوئے۔ مرد مسجد میں ٹھہرائے گئے اور مستورات میزبان کے گھر میں۔ اس کے آگے ولایت علی نے دھیرے دھیرے مختلف جگہوں میں ڈیرا کرتے اور لکچر دیتے ہوئے راستہ طے کیا۔

بہادر شاہ دوم اور ولایت علی کی ملاقات: ایک سال سے زیادہ کے سفر کے بعد آخر وہ دہلی پہنچے۔ وہاں وہ ایک ایسے گھر میں قیام پذیر ہوئے جو آسیب زدہ کہا جاتا اور خالی رہتا تھا۔ یہ فتح پوری مسجد کے قریب واقع تھا۔ یہ گھر وہ وہاں کوئی دو مہینے مقیم رہا۔ بقول اوکیلی ولایت علی کے لکچر عوام کی توجہ کو جذب کر لیتے تھے۔ یہ مجالس وعظ جو جامع مسجد اور دوسری مساجد میں منعقد ہوتی تھیں ان میں حاضر ہونے والے اہم لوگوں میں مشہور شاعر اردو مومن خاں اور بہادر شاہ دوم کی اعلیٰ ترین ملکہ زینت محل کے معلم امام علی بھی ہوتے تھے۔ امام علی اور مومن دونوں نے ان سے بیعت کر لی اور بادشاہ سے ان کے اعمال کا ذکر کیا۔ بادشاہ نے بھی ان سے ملنے کی خواہش ظاہر کی چنانچہ ان کو شرف باریابی بخشا گیا اور دیوان خاص میں جلسہ قرار پایا۔ ولایت علی

۷۵ آدمیوں کے ساتھ پہنچے، زندگی کی ناپایداری اور اللہ کے احکام سے سرتابی کرنے والوں کے لئے جہنم کی سزا کے موضوع پر وعظ بیان کیا۔ یہ ایک زبردست اور موثر تقریر تھی جو آداب و ادب کے منافی تھی۔ جن میں سے ایک یہ تھا کہ بادشاہ کے حضور میں کوئی ناپسندیدہ موضوع نہ چھیڑا جائے۔ تمام سامعین مع بادشاہ نہایت متاثر ہوئے۔ یہ وعظ کے اختتام پر بادشاہ نے عرض کیا کہ زندگی کی ناپایداری پر ہم نے بھی کچھ شعر کہے ہیں۔ اس کے جواب میں ولایت علی نے ایک آیت قرآن اس مضمون کی پڑھی کہ تلاوت قرآن میں کسی کو محفل نہ ہونا چاہیئے۔ بعد میں بادشاہ کے اشعار ریزہ پڈنٹ نے پڑھ کر سنائے اور ان لوگوں کو شاہی عمارات کی سیر کرائی۔ اپنی جگہ پر واپس آنے کے بعد ان کی ضیافت کی گئی جس میں پچاس طشت تھے جو بادشاہ کی طرف سے آئے تھے۔ امام علی اور مومن خاں خود کھانے لائے۔

ولایت علی کی دہلی سے روانگی: بادشاہ نے یہ خواہش بھی ظاہر کی کہ ماہ رمضان قریب ہے اس لئے یہ جماعت کچھ دنوں اور رک جائے مگر ریزہ پڈنٹ نے ولایت علی سے ان کے ماضی کے حالات اور مقصد سے متعلق ایسے باریک سوالات کئے تھے جن سے وہ مشتبه ہو گئے اور بادشاہ سے رخصت ہو کر فوراً

۱۷ تذکرہ صادقہ ص ۱۲۶-۱۲۷ بادشاہ نے تحت سے اتر کر افراد جماعت سے مصافحے کئے اور مزاج پر سی کی مہر جلد ۴ ص ۲۷۱ میں بھی اس بیان کی تائید ہے۔ آگے چل کر ایک اور سلسلہ سخن میں تذکرہ صادقہ صفحہ ۱۵۳-۱۵۴ بھی مذکور ہے کہ ولایت علی کے چھوٹے فرزند محمد حسن: ذبیح جو اس وقت پانچ سال کے تھے اس موقع پر باپ کے ساتھ تھے۔ بادشاہ نے ان کو گھلے لگا کر پوچھا کہ کیا پڑھتے ہو؟ انھوں نے کہا "قرآن" اور ایک آیت تلاوت کی بادشاہ اس ہونہار بروے کے قبل از وقت نشوونما پر حیرت زدہ رہ گیا۔ اس لڑکے نے بعد میں پٹنہ ٹی میں ایک مدرسہ قائم کیا جو ترقی کر کے محمدن اینگلو عربک ہائر سکولری اسکول ہو گیا اور اب کالج ہے۔ سوانح صفحہ ۲۲۳

شہر سے نکل گئے، جہنا پار کیا، تیز تیز کوچ کرتے ہوئے لودھیانہ پہنچے اور کھٹا کی سرائے میں ٹھہر کر عنایت علی کا انتظار کرنے لگے۔

نومبر ۱۸۷۷ء میں دونوں بھائیوں میں ملاقات ہوئی اور دونوں ایک ساتھ چل پڑے۔

ادکنسلی برادران علی کے ملک کے طول عرض سے ہوتے ہوئے باطمینان اور بے روک ٹوک انگریزوں سے علانیہ جہاد کے مقصد سے سفر پر تبصرہ کرتے ہوئے حاکم و محکوم کے درمیان وسیع خلیج پر رائے زنی کرتا ہے کہ کسی بات کی یہاں تک کہ انتہائی خطرناک جماعت کی تحقیق حال سے کتنی لاپرواہی برتی جاتی ہے۔ سید احمد کا محاربہ، آسمیت کی بغاوت، ہری پور میں مذہبی دیوانوں کی مداخلت، مقاومت اور بعد میں ہتھیار ڈال دینا، سب یوں بھلا دئے گئے جیسے قصہ ختم ہو گیا ہو۔ حکومت اس وقت بیدار ہوتی ہے جب بعد از وقت وہ دیکھتی ہے کہ پٹنہ کے یہ مولوی پہاڑی قبائلیوں کے دماغوں کو براہِ ننگتہ کرنے کے لئے سکھانے پہنچ چکے ہیں، صرف ایک مقام کھابل پر پولیس نے بے دلی سے مداخلت کی اور چند سامانوں سے لدے ہوئے اونٹ پکڑ لئے گئے۔ ان کو بھی پشاور کے ڈپٹی کمشنر کے حکم سے مالک کو واپس کر دیا گیا۔ کوئی شک نہیں کہ ان کے گزشتہ رویہ اور پٹنہ کے مجسٹریٹ کی تحریری رودادوں کے باوجود ولایت علی کا دلی میں طویل قیام ہارٹا کے حضور میں باریابی اور رینڈنٹ کا انھیں تحمل کی سیر کرنا ظاہر کرتا ہے کہ وہابیوں سے متعلق حکومت کی پالیسی میں کوئی تبدیلی و استقلال نہیں۔

ولایت علی عنایت علی میں اختلاف رائے، مرحد کے اس دوسرے سفر کے درمیان دونوں بھائیوں میں کچھ اختلاف رائے رونما ہوا۔ بعض مصنفین نے بے ضرورت اس کو بہت طول دیا اور مبالغہ آرائی سے کام لیا ہے یہاں تک کہ یہ بھی لکھ دیا ہے کہ ولایت علی اپنے بھائی سے زیادہ انگریزوں کے ساتھ نرم تھے۔

مثلاً اوکسلی لکھتا ہے کہ "ولایت علی کو حکومت برطانیہ سے وہ کینہ نہ تھا جو ان کے بھائی کی خصوصیت تھی۔" اور اس کا سبب اس نے ولایت علی کے وسطی ہند، بھٹی اور منڈھ میں طویل سفر طائر کیا ہے۔ اس سفر نے ان کو برطانوی حکومت کی طاقت کا بہتر احساس دلایا۔ اوکسلی کے خیال کے مطابق ولایت علی سمجھتے تھے کہ وہابیوں کی طاقت ابھی انگریزوں کے مقابلے کیلئے کافی نہیں۔ اور نا کافی طاقت کے ساتھ ضعیف عزم سے اقدامات کر بیٹھنا ان کی ہمت شکنی کا باعث ہو گا اور انگریزوں کو ہشیار کر دیگا۔ وہ جب اپنے اصلی مقصد سے متنبہ ہو جائیگے تو اندرون ہندوستان سے وہابیوں کا سلسلہ مواصلات منقطع کر دیں گے۔ عنایت علی صبر و انتظار کی تاب نہ رکھتے۔ ان کے خیال میں اس صبر و تحمل سے ایمان کی کمی ثابت ہوتی ہے۔ وہ زیادہ جذباتی اور تخیل پرست تھے۔

ولایت علی کا تدبیر: بقول اوکسلی دونوں بھائیوں میں یہ اختلاف اس حد تک بڑھ گیا کہ پوری جماعت دو گروہوں میں تقسیم ہو گئی۔ بنگالیوں نے عنایت علی کا ساتھ دیا جنہوں نے ان میں رہ کر کام کیا تھا اور باقی ولایت علی کے ہم خیال ہو گئے۔ ولایت علی کی عالی خیالی کی کارروائی سے مزید تلخی رک گئی۔ بڑھے ہوئے اختلافات پر نظر کر کے دونوں گروہوں کے سامنے آئے، سرداری سے ہاتھ اٹھانے کا ارادہ ظاہر کیا اور دعا کی کہ "خدا ان کی اس آڑے وقت میں حفاظت کرے اور بھائی بھائی کے درمیان جنگ سے محفوظ رکھے۔" عنایت علی نے اس آرزو پر عمل کیا۔ اور ستھانہ چھوڑ کر منگل پور پہنچا۔ یہ واقعہ محرم ۱۲۶۳ھ (اکتوبر نومبر ۱۸۵۱ء) میں ہوا۔

عنایت علی کی مزاجی کیفیت: تذکرہ صادقہ کے مؤلف عنایت علی کی کسی قدر تند مزاجی کا ذکر کرتے اور فرماتے ہیں کہ بوڑھا پے میں یہ تند مزاجی چڑھ چڑا پن اور غضبناکی میں منتقل ہو گئی وہ ایک صاف گو کھرے آدمی تھے۔ میدان جنگ اور تبلیغی کاموں دونوں میں تحریک کی خدمات میں وہ کسی سے پیچھے نہ تھے ان کی آرزو تھی کہ انگریزوں سے منٹ لیا جائے اور

جب مقامی قبائلی سرداروں کی غدری یا اور اسباب سے ان کی کوششوں میں رخنہ واقع ہوتا تو وہ آپے سے باہر ہو جاتے۔ مزاج کا یہ رجحان بھی دونوں بھائیوں کے درمیان غلط فہمی پیدا کرنے میں کچھ حصہ رکھتا تھا۔

یہ امر دلچسپی سے خالی نہیں کہ بھئی علی نے جواب تک سرحد ہی میں تھے دونوں بھائیوں کے درمیان بہتر تعلقات پیدا کرنے کی کوششیں کیں۔ فریقین ان سے محبت رکھتے تھے۔ مگر ان کی کوئی کوشش کامیاب نہ ہوئی۔ وہ ولایت علی کی وفات اور عنایت علی کی جانشینی کے فوراً بعد پٹنہ آگئے اور اپنی گرفتاری تک وہیں رہے۔

(اختلاف کا بنیادی سبب) اصل اختلاف راہ عمل کا تھا نہ کہ مقصد کا۔ وہ واقعہ جس سے اختلاف جلد رونما ہو گیا آرمب کے جہاندا خاں کی مخالفت تھی وہ اور مقامی سرداروں کی طرح انگریزوں سے مل گیا تھا اور ہندوستان سے کاروائیوں کے گزرنے میں مزاحم ہوتا تھا۔ عنایت علی اس کے خلاف فوری اقدام کرنا چاہتے تھے مگر بڑے بھائی دوسرے مصالحت کو مد نظر رکھ کر مقامی لڑائیوں میں الجھنا نہ چاہتے تھے انھیں ان سیدوں کے لہماسات کا بھی لحاظ تھا جنہوں نے تحریک میں اتنی مدد کی تھی اور جہاندا خاں

۱۵۔ یہ اطلاع مولوی عبدالغفار حرم کے مملوکہ نسخہ تذکرہ صادقہ ۱۳۲ کے حاشیہ پر درج ہے جو میں نے نوٹ کر لی ہے وہ خاندان کے سب سے کبیر السن رکن تھے۔ ان کے پاس اس موضوع پر کثیر التعداد دستاویزات مسودات تھے ان کو ربانی روایات بھی حاصل تھیں جواب ہمیں دستیاب نہیں۔ اس لحاظ سے ان کے جواشی کافی وزن اور قدر قیمت رکھتے ہیں۔ ۱۶۔ اولاً یہ خلاف واقعہ ہے کہ وہ سب سے کبیر السن رکن خاندان تھے۔ ان سے زیادہ کبیر السن حکیم عبدالغفار جعفری مولانا احمد لٹو کے پوتے اور سردار جماعت اہل حدیث، صادق پور میں اب تک بقید حیات موجود ہیں۔ ثانیاً تذکرہ صادقہ کا پہلا معتبر ادیشن مولانا عنایت علی کی افتاد مزاج کی ان تشریحات سے قطعاً خالی ہے۔ اصل مولف مولوی عبدالرحیم کے سوا جو چشم دید گواہ تھے مولانا عنایت علی سے متعلق سو برس سے زیادہ مدت گز جانے کے بعد کسی کی روایت قابل قبول نہیں ہو سکتی جب کہ مولوی عبدالغفار حرم کے والد ماجد یا ان کے کسی معاصر نمند گ نے بھی مولوی عنایت علی کا زمانہ نہیں پایا یہ دوسرا ترجمہ ادیشن مرحوم ہی کے قیاس مع الفارق دوہرا ہے۔ غائبان کی نیت پاک تھی مگر طرز امتحان مستقرائے ناقص و قیاس آرائی کو کیا کہئے [مترجم

سے ان کی قرابت تھی۔

ولایت علی کا انتقال: بظاہر اب معلوم ہوتا ہے کہ ولایت علی کا یہ زیادہ صحیح تھا۔ وہ بجا طور پر انگریزوں کے بہتر فرائض و سامان اور اپنے ذرائع کی قلت کا شعور رکھتے تھے۔ اگر وہ ۱۸۵۶ء کی شورش کے وقت زندہ ہوتے تو ان کا طرز عمل کیا ہوتا، یہ خیال قدرۃً مانع میں پیدا ہوتا ہے۔ مگر یہ ناشدنی تھا۔ وہ ہر نومبر ۱۸۵۶ء کو سرحد کو لوٹنے کے بعد ایک سال سے کچھ ہی زیادہ مدت میں انتقال کر گئے اور ستھانہ میں مدفون ہوئے۔

عنایت علی کی وفات: ان کی وفات کے بعد عنایت علی ستھانہ لوٹ آئے اور قائد منتخب کر لئے گئے۔ اگرچہ وہ بڑے بھائی کی مرضی سے منگل ستھانہ جا رہے تھے تاہم وہ اب بھی اپنے ہی طریق کار کی صحت پر یقین رکھتے تھے۔ آئندہ چند سالوں میں ان کی کاروائیاں اس خیال کی تصدیق کرتی ہیں۔ انہوں نے فوراً انگریزوں کی چوکیوں پر سرحدی حملوں کا ایک سلسلہ شروع کر دیا اور گوریلا طرز جنگ کا آغاز کر کے ان کو زچ کرنے لگے۔ ۱۸۵۶ء کی شورش میں بھی سرحدی چوکیوں پر سپاہیوں میں جو بے چینی پھیلی ہوئی تھی اس سے فائدہ اٹھایا اور نارنجی اور شیخ جانا پر حملوں کی تنظیم کی۔ اُس زمانے میں ان کی حربی کارگذاریوں پر متصل طور پر علیحدہ باب میں بحث کی گئی ہے۔ عنایت علی کی زندگی کے آخری سال سخت معاشی تنگی اور سیاسی ناکامیوں میں گزرے انہوں نے ۱۸۵۸ء میں چنگائی میں وفات پائی۔

رفقائے عنایت علی کی مراجعت پٹنہ: عنایت علی کی وفات کے بعد ان کے کچھ رفقاء منتشر ہو گئے اور پٹنہ لوٹ گئے۔ تحریک پر اس حادثہ سے سخت ضرب پڑی اور زوال کا سامنا ہوا۔ ولایت علی کے تینوں بیٹے عبداللہ عبدالرحمن اور محمد حسن جن کے تعلقات عنایت علی سے اچھے نہ تھے اس وقوع کے فوراً بعد پٹنہ واپس آ گئے۔ ان کے چچا فرحت حسین پٹنہ میں علیل تھے اور ۱۸۵۸ء میں وفات پا گئے۔ کچھ علی بھی پٹنہ لوٹ آئے۔ فیاض علی اگرچہ عنایت علی سے متفق المراسن نہ تھے سرحد پر ہی ٹھہر گئے اور کچھ بعد وہیں وفات پا گئے۔

۱۵ بلیوٹنڈ کمرہ بالا صفحہ ۹۶ [شاید آئندہ وراثت کے جھگڑے کی بنیاد بھی اُسی وقت پڑ گئی ہو مترجم]

(ب) حیدرآباد میں وہابی سازش

ولایت علی کی دکن میں تبلیغی سرگرمیاں: ۱۸۳۹ء کے مقدمہ سازش حیدرآباد جس میں نظام کے بھائی نواب مبارز الدولہ ایک مرکزی شخصیت رکھتے تھے اور اس کی بنا ولایت علی کی کارروائیوں پر تھی اس لئے یہاں اس مہتمم بالشان واقعہ کا تذکرہ مناسب ہوگا۔

ولایت علی کے دکن تعینات کئے جانے کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔ حیدرآباد پہنچ کر انھوں نے اپنی مشنری اور تبلیغی کالوائیاں شروع کر دی تھیں۔ کچھ عرصہ کے بعد مبلغ واعظ کی حیثیت سے ان کی شہرت مبارز الدولہ تک پہنچی تو انھوں نے اپنے دو علمائین العابدین اور محمد عباس کو ولایت علی سے ملنے کے لئے متعین کیا۔ ان دونوں علمائے ولایت علی سے بیعت کر لی اور بعد میں ان کے خلیفے مقرر کئے گئے۔ خود مبارز الدولہ نے بھی بیعت کر لی اور تحریک کے ایک سرگرم کارکن بن گئے۔

یہ سازش جو ولایت علی اور ان کے مقامی نقا کی کارروائیوں کے نتیجے میں وقوع پذیر ہوئی اس کو وسط ایشیا میں روسیوں کی پیش قدمی کے اٹھے ہوئے سیاسی خطرے اور انگریزوں کے نظام کے تمام اختیارات عملاً اپنے ہاتھ میں لینے کے اقدام کے پس منظر کو دیکھنا ہوگا حیدرآباد کے رزیڈنٹ فریزر نے بہت بعد میں حیدرآباد کے متعلق ڈائریکٹروں کی مجلس کے اصل مقصد کو یوں بیان کیا ہے: "حکومت کے نظم و نسق میں اصلاح کا اختیار حاصل کرنے کے لئے ہمیں صرف ایک چیز کی ضرورت ہے، اور وہ ہے ہزبانس (نظام) کی باقاعدہ یقین دہانی کہ آئندہ وہ پبلک معاملات میں مداخلت سے باز رہیں گے۔ ویسے اس اجتناب پر زیادہ تر عمل تو ہوتا رہا ہے لیکن

۱۔ اس سازش کی ایک دلچسپ مگر علیحدہ داستان این ایسی جو دھری نے اپنے مقالہ وہابی سازش حیدرآباد

میں ۱۸۳۹ء کے عنوان سے دروداندرین، مسٹری کانگریس جلد ۱۹، ۱۹۵۶ء میں شائع کی ہے۔

اگر اس قسم کی کوئی یقین دہانی ہو جائے تو تمام وزیروں کو صرف ریڈیٹنٹ^۱ سے رجوع کرنے پر آمادہ کرنے سے بے انتہا مفید ہوگی۔ دراصل ریاست کے معاملات میں سیاسی جبر و اقتدار کی مرموز مذہبیاتی ہی کے خلاف یہ سازش تھی۔

مبارز الدولہ کے خلاف ریڈیٹنٹ فریڈرک کی رپورٹ: انگریزی افواج کی (جو افغانستان میں تھی) غیر حاضری سے فائدہ اٹھا کر مبارز الدولہ کے رفقاء نے سر اٹھانے کا منصوبہ بنایا۔ پہلا قدم یون اٹھایا گیا کہ حیدر آباد اور دکن کے دوسرے مقامات پر جو سی پٹنیں مقیم تھیں ان کو بلا لینے کی کوشش کی گئی۔ اس سازش میں ہندوستان کے حاکموں کی ایک معقول تعداد جس میں نواب کرنول بھی شامل تھے، شریک تھی۔

راجہ ستارہ، جو دھپور اڈے گڑھ۔ جھوپال اور رامپور کے فرمانروا بھی سازش کے ناظموں سے مراسلت کر رہے تھے۔ اول الذکر دونوں حکمران ذاتی اور سیاسی وجوہ سے انگریزوں سے بیزار تھے۔ ان راجاؤں کے فیصلے میں مختلف اسباب کار فرماتے، لیکن ہر صورت میں انگریزوں کے خلاف جذبہ ایک مشترک سبب تھا مبارز الدولہ اور ان کے رفقاء کی کار کی کاروائیوں پر رپورٹ کرتے ہوئے فریڈرک نے ایک شخص حاجی سید اسماعیل کا بیان بھی منسلک کیا ہے جو مبارز الدولہ کا برطرف کردہ ملازم تھا۔ اس میں مذکور ہے کہ خود مبارز اور ان کے رفقاء بہت سخت فوجی تربیت حاصل کر رہے تھے۔ اس میں مبارز کے اس ارادے کا ذکر بھی ہے کہ وہ نکل کھڑے ہوں، دہلی میں مسافروں کو جمع کریں اور انگریزوں کو قتل کر کے ملک اور حکومت پر خود قبضہ کر لیں۔ ان کے پیرو فقیر وغیرہ کے بھیس میں بہت سے افسروں اور سپاہیوں تک پہنچ جاتے اور سپاہیوں کو دہلیت میں داخل ہونے کے لئے بہکاتے۔ ساتھ ہی ساتھ بقرنیہ غائب بغاوت کے لئے، ان ایجنٹوں سے خبروں کا ایک لانتنا ہی سلسلہ مبارز کے لئے فراہم ہو گیا۔ چنانچہ انھوں نے رپورٹ کی کہ ریجنٹ کے تمام سپاہی متحد الحیال ہیں اور سب مبارز کے

کے خروج کے منتظر ہیں تاکہ اُن سے جا ملیں۔ مبارز نے اپنے اقتدار کی تیاری میں دوشیزا بنوا رکھی تھیں جن پر یہ نقش کش کندہ کمرائے تھے ”محافظ دین متین، حامی دین و مسلمین“ اور ”مبارزہ نائب سید احمد شہید“

ایک اور بیان کے مطابق مبارز نے سندھ میں وہابی جماعت کے قائد نصیر الدین کی طرف سے ایک درخواست کے جواب میں اپنے قاصد آصف قاسم اور دوسروں کو سندھ بھیجا تھا کہ وہاں وہابیوں کی عام حالت اور ان لوگوں کی طرف سے سندھ کے امیروں کے رُحجان و میلاں کی رپورٹ لائیں۔ یہ قاصد جو ولایت علی کے مرید تھے اپنی مفرغہ خدمت اور ان کے مشورہ کے متعلق بذریعہ ڈاک لکھا اور اُن کی اجازت کے بعد بمبئی اور کراچی کے راستے سے شکارپور پہنچے جہاں اُس وقت نصیر الدین مقیم تھے۔ وہاں سے انہوں نے مطلوبہ رپورٹ بھیجی جس میں اور باتوں کے ساتھ بنگال کی آمد کا ذکر بھی تھا۔

منصوبہ کا انکشاف: شمالی ہند، کابل اور ایران سے صوبہ مدراس میں آنے والوں کے غیر معمولی ہجوم سے شک پیدا ہوا اور اس سے سازش کا انکشاف ہوا، پھر ایک سمجھنے والے جو شک پر گرفتار تھا سازش کے متعلق اطلاع دی۔ سب سے پہلے نیلور کے ججسٹریٹ اسٹون ہاؤس نے حکومت مدراس کو رپورٹ دی حکومت مدراس نے اسے حکومت ہند کے سکریٹری کے پاس بھیجتے ہوئے صورت حال کی یون تلخیص کی کہ:۔

”ہندوستان کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کی ایک معتد بہ تعداد نے وہابیت قبول کر لی ہے۔ ان میں ایسے اشخاص بھی ہیں جو اپنے عہدے اور رقبے سے اپنے ہم مذہبوں پر کافی اثر کا استعمال کرتے ہیں۔ کچھ غرضہ سے وہ سرگرمی سے لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانے اور کفار کے خلاف جنگ چھیڑنے کے لئے آدمی اور روپے فراہم کرنے میں مصروف رہے ہیں اور یہ کہ اس میں کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ ان کے مقصد کی غائت ہندوستان میں برطانوی طاقت کا انہزام و اختتام ہے اور اس غرض سے دسی فوج میں سپاہیوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانے کی جدوجہد کرتے رہے ہیں۔“

مبارزہ کے بارے میں تحقیقات: فریئر ریڈنٹ اور اس کے اسسٹنٹ مالکوم اور ایک ایرانی مسلمان نے جو دربار نظام میں بمبئی کے تاجروں کا نمائندہ تھا اور بعد میں جس کے لئے اس کی خدمات کے صلے میں دو ہزار روپے کے انعام (اور ایک ہزار اخراجات) کے لئے سفارش کی گئی تھی، مبارزہ کے خلاف تحقیقات میں حصہ لیا۔ فریئر نے اپنی تحقیقات کے نتیجے میں حکومت ہند کے سکریٹری کو رپورٹ دی کہ اور باتوں کے ساتھ یہ ثابت ہو گیا کہ مبارزہ نے صرف اپنے حاکم (نظام) ہی کے خلاف باغیانہ منصوبے تیار نہیں کئے بلکہ حکومت برطانیہ کے خلاف بھی خاص طور پر فحاشانہ ارادہ رکھتا تھا، جیسا کہ اس کی اور اس کے ایجنٹوں کی اس غیر معمولی کادش اور جانفشانی سے ظاہر ہے جو انہوں نے دیسی پیدل فوج خصوصاً سکندر آباد اور ناگپور کی فوجوں کی وفاداری کو متاثر اور برگشتہ کرنے کے لئے کی۔ نیز اس نے مبارزہ کی سیاسی اور مذہبی جدوجہد کے درمیان فرق پر زور دیکر بتایا کہ عام طور پر وہابیوں میں بھی یہی فرق ہے۔ اُسے ان کے عام تبلیغی کام اور اپنے فرقہ کی توسیع پر کوئی اعتراض نہیں، لیکن ان کی سیاسی چالبازی دوسری بات ہے۔ جس شکل میں بھی ہوا اسے دبانا اور پامال کرنا ناگزیر ہے۔ اس کے خیال میں نظام بہ غلطی کر رہے ہیں اپنے بھائی کی کارروائیوں کو صرف مذہبی روشنی میں دیکھ رہے ہیں۔ اس نے مشورہ دیا کہ نظام کو ان کے بھائی کی باغیانہ کارروائیوں کی پوری پوری اطلاع دے دی جائے (اب تک تحقیقات زیادہ تر ریڈنٹ کی رائے ہو رہی تھی) اور مبارزہ کو حکومت کے قیدی کی حیثیت سے قلعہ گو لکنڈہ میں قید کرنے کے لئے ان کی رضامندی بھی حاصل کر لی جائے۔ لیکن اس نے اس معاملہ میں اپنے یا نظام کے طرز عمل کو عوام میں مشہر کرنے سے منع کیا۔

مبارزہ الدولہ کو جس دوام کی سزا: ایک تحقیقاتی کمیشن نے جس میں برطانوی انجمن اور کچھ ہندوستانی بھی تھے مبارزہ پر مقدمہ کی سماعت کی جون ۱۸۳۹ء میں ایک عدالت نے اور مسلسل طویل نشستوں کے بعد سماعت اپریل ۱۸۴۰ء میں تمام ہوئی مبارزہ کو جس دوام کی سزا دی گئی، وہ قلعہ گو لکنڈہ میں قید کر دئے گئے اور ۱۸۵۲ء میں

ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے رفقاء نے کارجن میں زیادہ تر وہابی مولوی تھے مزید تحقیقات تک گرفتار کر رکھے گئے۔ مگر حکومت ہند نے ان واقعات میں کوئی خطرناک علامت نہیں پائی۔ بلکہ اس کے برخلاف لارڈ آکلینڈ نے یہ خیال ظاہر کیا کہ "میں اُن لوگوں میں سے نہیں جن کا یہ گمان ہے کہ ہندوستان میں برطانوی بالادستی کے خلاف نفرت کا کوئی ہندوستان گیر عملی جذبہ موجود ہے"۔ ایسے ایسے بظاہر متفرق واقعات کے متعلق عام انگریزی حکام کے طرز فکر کا یہ ایک نمونہ ہے۔ اس سے برطانوی حکومت کے خلاف بڑھتی ہوئی سیاسی بے چینی جس کی یہ علامات تحقیق ناہمی ظاہر ہوتی ہے۔ بنگال میں فرائضی شورش کے زمانے میں بھی حکام نے اسی ہی ذہنیت دکھائی تھی، جس کی حکام کو آگے چلکر بڑی مہنگی قیمت ادا کرنا پڑی۔

(ج) سرحد پر وہابی امارت

برادران علی نے سرحد پر ایک آزاد ریاست قائم کی تھی اس کی ایک جامع روداد ہمیں ایک عدیم النظیر خط محولہ بالا سے حاصل ہوئی ہے۔ اس سے مختلف عنوانات کے تحت، جیسے حدود اربعہ، فوج کے مختلف عہدوں کی تنخواہوں، اخراج کے لگان وغیرہ کے متعلق معلومات حاصل ہوتی ہیں۔ اس کی غیر معمولی اہمیت کے پیش نظر اس دستاویز کا پورا ترجمہ جو خطِ زیرہ نظر کا آخری حصہ ہے درج ذیل ہے :-

وہابی ریاست کا حدود اربعہ : (۱) حدود - اسلامی ریاست کی حدود نوشیرواں جو ہزارہ کے سکندر پور سے متصل ہے متعین کی گئی تھیں۔ سامانوں کی ایک کثیر مقدار مشمولہ توپیں، اونٹ، گھوڑے، خیمے اور دوسرے سامان مومنوں کے ہاں جمع آئے۔ ان میں سے معمولی معمولی چیزیں مقامی قبائلیوں کو دے دی گئیں۔ جب عسکر اسلامی فتحیاب داخل ہوا تمام علاقے جیسے جادون، تناول، نندھیار، بھوگر منگ، بکھلی، وھٹا، دارس (۹)، وغیرہ نے عشر دنیا اور ہماری بالادستی قبول کر لی۔ شروع میں وادی کہنا (بھوگر منگ) بالائی وزیریں بکھلی اور کنڈی (۹) کے سرداروں سے خراج کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ تودہ اس کے قبول کرنے پر راضی نہ تھے، بعد میں اپنے آپ کو بے بس پا کر قبول کر لیا۔ اللہ کے فضل سے تمام اطراف سے خراج کی تحصیل جاری ہے۔ لوگوں کو اپنے اپنے حق کے مطابق انعامات، تحائف، معافیاں اور جاگیریں دی جا رہی ہیں۔ فی الحال ایک ہزار کے قریب روہیلا سپاہی بھرتی کئے جا رہے ہیں۔ ان کے علاوہ اسی طرح دس ہزار سپاہی بھرتی کئے جا رہے ہیں۔ انھیں اس شرط پر زمینیں دی گئی ہیں کہ جنگ کے وقتوں میں فوجی خدمات انجام دیں گے۔ علاوہ بریں اس ملک کا رواج

۱۔ وہابی حکومت جمہوریہ جو سرحد پر قائم کی گئی اسی کا مختصر حال پہلی بار انگریزی زبان میں شائع کیا جا رہا ہے۔

ہے کہ جب کبھی کوئی (قتیالی) سردار جنگ کے لئے کہیں جائے تو ہر گھر سے ایک ایک مسلح آدمی اس کے ساتھ ہو۔ متعینہ پیشہ ورسپاہیوں کو چھوڑ کر ان سب کا شمار تیس ہزار ہے مگر ان میں سے صرف پیشہ ورسپاہ قابل اعتماد اور دیر ہے یہ

سپاہیتوں کی تنخواہیں: (۲) سپاہیوں کی تنخواہیں۔ پیدل سپاہیوں کی تنخواہ چھ سے دس روپے ماہوار، تو بچپوں اور حوالداروں کی نو سے بارہ روپے ماہوار، کھانہ ستری کی تیس روپے ماہوار۔ یہ معاوضے ان علاقوں کے مروجہ دستور کے مطابق ہیں۔

سمرکاری ملازمین (۳) مختلف عہدہ داروں اور افسران

کے نام یہ ہیں۔ داروغہ ریاست اللہ افسر قلعہ مانسہرہ۔ حاجی گدائی رامپوری والیہ کلکٹر مالیانہ مانسہرہ۔ منشی شجاع الدین علاقہ جادون میں منیار منکلی کے تھانہ دار۔ رمضان علی خاں عظیم آبادی ساکن دھنگی ضلع پٹنہ افسر قلعہ بالاکوٹ۔ منشی غلام علی پٹنہ والا، قلعہ مذکور بالاکوٹ کے منشی۔ حاجی نجو عظیم آبادی، قلعہ مذکور کے کلکٹر مالیانہ۔ سچئی علی قاضی (بالاکوٹ؟)، ملک احمد علی ساکن آرکی (قرا تہند خیرات علی) رسالدار۔ محمد علی عظیم آبادی جمعدار صدر بھانک قلعہ فتح گڑھ۔ حاجی شیر خاں ساکن صاحب گنج جمعدار بادلی گارڈ۔ بہادر خاں ساکن صاحب گنج کلکٹر مالیانہ فتح گڑھ۔ عبداللہ عظیم آبادی فوج کو عسکری تربیت دینے کے لئے، وہ ہر روز بعد نماز فجر فوجی قواعد کراتے ہیں۔ سرارج الدولہ اسلحہ خانہ اور محکمہ اصطبل کے انچارج ہیں۔ نظیر ریحان الدین ایک طرح کے اسپیشل افسر ہیں جن کے ذمہ نظامت حضوری ہے اور قید خانوں کے سیرنڈنٹ بھی ہیں۔ بدر الدین بمرہان وال (۹)

۱۔ اس خط کی تحریر کے زمانے میں (مولانا) بھلی علی سارنپوری تھے تو صادقپور میں ہی مگر یہ بات صاف نہیں آیا یہ نام بُردہ بھلی علی وہی تھے۔
۲۔ ضلع گیا میں واقع ہے۔

۳۔ ضلع سندھال پرگنہ (بہار) میں واقع ہے۔ ۴۔ ولایت علی کے بیٹے تھے۔ وہ غنغوان شباب سے فوجی تربیت اور تعمیر کے ماہر سمجھے جاتے تھے۔

حافظ خزانہ مقصود علی کمانڈر انچیف (سپہ سالار) صوفی معزالدین ذخائر کے اور ناظم فرید پوری غلوں کے نگران۔ اسی طرح متفرق عہدے اور ملازمتیں ہیں۔

عدلیہ (۴۱) قوانین فوجداری اور سزائیں حدود اور قصاص شریعت کے مطابق جاری ہیں۔ پانچ وقتوں میں سے کسی وقت کی نماز میں غیر حاضری کی سزا سردار کے لئے ایک روپیہ اور غریب آدمی کے لئے پانچ سیر غلہ۔ اسی طرح نماز جمعہ کا قانون ہے۔ قاطع الطریق (ڈاکو) کو قتل کر دیا جاتا اور دار پر چڑھایا جاتا ہے تاکہ اور لوگ عبرت حاصل کریں۔ ملا سردا خونخوارہ وادی کنہار میں مفتی اور اخلاق عامہ کے محتسب مقرر کئے گئے ہیں۔ ان کے ساتھ مئی سولہ تعینات کئے گئے ہیں کہ اندرونی گاؤں میں دورے کر کے دریافت کریں کہ کون نماز پڑھنا نہیں جانتا ان کو سکھائیں اور لوگوں کو شادی دہی کے مواقع پر ناجائز رسوم ادا کرنے سے باز رکھیں۔ جو اس کا ارتکاب کریں اُن پر جہانے لگائیں۔ اور انھیں جرمانوں سے ان طلبہ کے اخراجات پورے کئے جاتے ہیں محمد حسین آخوندزادہ پھلی کے واعظ مقرر کئے گئے ہیں۔

دریاء کی روداد: (۵) دربار کی روداد۔ راجہ سلاطین اور سردار ہمیشہ مولانا (ولایت علی) کے حضور میں حاضر ہوتے رہتے ہیں داخلہ کے پاس کے بغیر کوئی متنفذ راجہ ہو یا سلطان قلعہ میں داخل نہیں ہو سکتا۔ رسالدار آمد جمعہ دار بلائے جانے پر ایک کانسٹبل کے ساتھ سلامی کے لئے حاضر ہوتے ہیں۔ بسیں تو بچی ہمیشہ مولانا کی خدمت میں حاضر رہتے ہیں۔ کوئی شخص سر اٹھانے کی ہمت نہیں کر سکتا۔ کشمیر کے صوبہ دار شیخ کمال الدین نے درستانہ تعلقات کی خواہش ظاہر کی ہے اور خط جانے کے لئے دہر کارے مقرر کئے ہیں۔ چنانچہ وہ ہر مہینہ دو خط بھیج کر محبت اور دوستی کا اظہار کرتا ہے۔ جب شیخ کو نوٹہڑ

۱۔ یہ سورج گڑھ فسلح موگیر کے تھے۔ ۲۔ مہر کے خلامہ حد ۲۳۹ میں یہ اہم مذکور نہیں مگر بیٹنہ بونہور کٹی کے مسودہ میں صاف موجود ہے۔ ۳۔ مبلغ۔ وہ اکثر پیش نامی بھی کر لیتا ہے۔

کی فتح کی خبر ملی تو اس نے اس خوش تبری لانے کے لئے قاصد کو انعامات

دئے اور خوشی منانے کے لئے توہیں داغیں۔ کابل کے حکمران دوست محمد اور نیکو کی طرف سے

بھی اظہار دوستی اور آرزوئے اتحاد کے خط وقتاً فوقتاً آتے رہتے ہیں۔ الغرض اسی

طرح کشمیر اور پشاور سے نیکو کابل اور قندھار تک سے اس ملک کے خوانین اور

سرداروں کے ساتھ اتحاد حاصل ہو گیا ہے۔ یہ سب امام (سید احمد) کی برکت ہے، گو

ایسی کوئی چیز خود امام کے زمانے میں جنگ بالاکوٹ سے پہلے میسر نہ ہوئی تھی۔

خراج: (۶) مالیات کی تفصیلات یہ ہیں: ب۔ خراج وادی کنہار سے مولہ

ہزار، وادی بھوگر جنگ سے پانچ ہزار، کاندھی سے سات ہزار، پھلی سے چھبیس ہزار،

سالار سے (قبیلہ) سے تین ہزار، حسن روٹی سے تیس ہزار، مظفر آباد سے چالیس ہزار،

کرنا سے دس ہزار، تن دھیار سے بیس ہزار، علانی سے بیس ہزار۔ علانی اور مظفر آباد

میں ملازموں کے لئے جاگیروں کے علاوہ اور عشر کا (خراج کے علاوہ) مطالبہ بھی کیا

جاتا ہے۔ اور اس کی مجموعی رقم خراج سے کم نہیں ٹھہرتی۔ باقی لوگوں سے صرف

خراج طلب کیا جاتا ہے۔ بھوگر منگ اور علانی سے تحصیل مکمل ہو گئی، اب پھلی

سے تحصیل تقریباً ایک ہفتہ میں مکمل ہو جائیگی۔ بہت سی جگہوں میں خراج کے

تحصیلدار تعینات کر دئے گئے ہیں اور پھلی کی تحصیل کے اختتام کے بعد ان تمام

من دھیار اور مظفر آباد سے تحصیل شروع ہو گئی۔

صدر ریاست کے شان و شکوہ کی وجہ: روداد بالا سے ظاہر ہو جائیگا کہ سرحد پر

برادران علی کے زیر حکومت ایک خالص وسیع علاقے میں ایک آزاد جمہوریہ قائم ہو چکی

تھی۔ اس کے پاس ایک بڑی اور طاقتور فوج، پانچ لاکھ روپے سے زائد کی ایک

معقول آمدنی اور ملکی افسروں کی ایک جماعت موجود تھی۔

عدالت کی تشریح میں چند الفاظ میں یہاں تبصرہ ہے محل نہ ہو گا۔ دربار کا یہ

بیان اس زمانے سے تعلق رکھتا ہے جب کہ ایک باقاعدہ آزاد ریاست شہر لیوں

اور سپاہیوں کے تمام لوازمات کے ساتھ قائم کی گئی تھی۔ صدر ریاست گوریاست

کی شان قائم رکھنا تھی اور اس کی مناسب و معقول کارکردگی کے لئے متعدد ضروری آلات نصب کرنا تھے۔ اس کے علاوہ آئندہ ریاست کا ان لوگوں کی نظروں میں جن کے درمیان یہ قائم کی گئی تھی عزت و احترام برقرار رکھنا ضروری تھا تو ظاہری رعب و اب کا یہ تیور بھی قائم رکھنا ضروری تھا۔ مقامی جنگجو لوگ صرف طاقت ہی کی زبان سمجھتے تھے ان مصالح کے علاوہ یہ نظام یہ حقیقت بھی ظاہر کرتا ہے کہ دہائی قائدین مذہبی دیوانے نہیں بلکہ اپنی تحریک کے سیاسی لوازم و عواقب سے بھی خبردار تھے۔

جدید انتظامی تجربہ کی خامی: ایک جدید طرز کا انتظامی تجربہ یہ تھا کہ گاؤں کے دوسرے کر کے عوام کے چال چلن پر نظر رکھنے اور ملزموں کو کیفر کردار پر پہنچانے کے لئے قاضیوں کے ماتحت ننگراں طالب علموں سے کام لیا جاتا۔ اور ان ملزموں سے جو جرمانے وصول ہوتے انھیں سے ان طلبہ کے اخراجات چلائے جاتے۔ لیکن اس نظم میں ایک عیب یہ تھا کہ ان ننگراں طلبہ کے گزارے کے اخراجات ان جرمانوں کی تحصیل پر موقوف تھے جو وہ عائد کرتے تھے اس لئے ہر ممکن موقع پر وہ جرمانے لگانے پر آمادہ رہ سکتے تھے۔

دہائی ریاست کا نظم و نسق، ریاست کے نظم و نسق میں اسلامی اثرات سے کاٹ لینا بنظاہر حکومت آلہیہ جیسی بات نظر آتی ہے۔ لیکن تحریک کی بنیاد کو دہائی ریاست کی نوعیت معین کرنا تھا، خصوصاً اس زمانے میں جب کہ ہندوستان میں لاریٹی و سیکولر حکومت کا تختہ ٹھکانا تھا۔ علاوہ بریں دہائیوں کے قیدیوں میں جو خطہ تھا وہ قریب قریب سارے کا سارا صرف مسلمانوں سے آباد تھا۔ ان کے نظام حکومت میں غیر مسلموں کے مقابلے میں مسلمانوں کے ساتھ کسی ترجیحی سلوک کا دخل نہ تھا جو حکومت آلہی کی سب سے بڑی خصوصیت ہے۔ بہر حال اپنی مسلمان رعایا کے عوام الناس میں انھوں نے کچھ ایسے احکام جاری کرنے اور ایسے امتناعات نافذ کرنے کی کوشش ضرور کی جن کو وہ ضروری سمجھتے تھے۔ اس لئے دہائیوں کے متعلق سختی سے کوئی رائے قائم کرنا نہ چاہیئے۔

بہر حکمران جماعت جو بہرہ سر اقتدار ہو جاتی ہے وہ نظام حکومت انھیں اصولوں پر چلانے کی کوشش کرتی ہے جو اپنی نگاہ میں لازمی دیکھتی ہے۔ دہائیوں نے کچھ سماجی مذہبی

اصلاحات کے رائج کرنے میں نہیں بلکہ اُس شدت اور سرکشتی میں جس کے ساتھ وہ ان کو انجام دینا چاہتے تھے سیاسی دقیقہ رسی اور فہم و ذکا کی قلت کا ثبوت ضرور دیا۔ دہلیوں نے اپنی نئی نئی حاصل کردہ ریاست میں جو نظام رائج کیا وہ ابتدائی اور نویافتہ تھا۔ حالات نے اُن کو اتنا دم لینے کی مہلت نہ دی کہ وہ حکومت کا کوئی ہمہ گیر نظام تیار کر سکیں۔ اس چھوٹی سی ریاست کے سر پر اس کے نہایت مختصر وجود کی مدت میں ہر وقت جنگ اور اندرونی بغاوت کے سائے منڈلاتے رہتے۔ زمانہ امن و صلح کے وہ حالات کبھی میسر نہ ہوئے جو کسی معتدل نظام کے نشوونما کی اجازت دیتے۔ ہر بات جنگ کے امکانات پر مشروط تھی۔ اس لئے غیر جنگی حکام کی دو جماعتیں، تحصیلداران مالیات اور عدالتی افسروں کی قائم کی گئیں۔ دوسرے ملکی محکمے جیسے تعلیم و حفظانِ صحت وغیرہ قائم نہ کئے جاسکے۔ اس تحریک کی تاریخ کے طالب علم کے لئے اس کے سوا اور کچھ نہیں رہ جاتا کہ وقت اور امن کے موجود ہونے کی شرط پر صورتِ حالات و واقعات پر غور و فکر کرے۔

باب

(۱) وہابی تحریک کی اندرونی تنظیم

وہابی تحریک کے دو اہم پہلو تھے، سماجی مذہبی اور سیاسی۔ پہلے پہلو کا تقاضا تھا کچھ سماجی اور مذہبی اصلاحات کی تبلیغ، اور دوسرے کا دور دراز کے ملکوں کے لوگوں اور تاجروں اور بساطیوں کے خلاف نبرہ آزمائی۔ ان دونوں ضرورتوں کا تقاضا تھا مبلغوں اور داعیوں کی ایک مخلص جماعت کی تشکیل جو تمام چکر لگائیں اور عوام کو مفہد سمجھائیں۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اس سلسلہ میں پہلی کوششیں سید احمد دہان کے رفقاء نے خاص کی تھیں۔ لیکن ۱۸۲۶ء میں ان کی ہجرت کے بعد وہ کمزور پڑ گئیں۔ ان کی شہادت کے بعد تحریک کے تنظیمی پہلو کو برطانوی ہند کے اندر دوبارہ تازہ کرنے کی ضرورت محسوس کی گئی۔ یہی کام تھا جس کے لئے قائدین عظیم آباد نے تحریک کی سب سے بڑی خدمت انجام دی۔ اب پٹنہ برطانوی ہند میں اس تحریک کا سب سے زیادہ فعال مرکز اہلہ ٹبرجے مرکزی پیر و گینڈ اکہتا ہے اس کا صدر مقام بن گیا اور خاتے تک رہا۔

اگرچہ طریق کار اصولاً وہابی رہا جو سید احمد کے زمانے میں تھا۔ یعنی دورے، تبلیغ بیعت (جہاد)۔ مگر پٹنہ کے قائدین نے تنظیم میں زیادہ ربط و نظم پیدا کیا، پٹنہ میں ایک منظم و مستحکم تربیتی مرکز قائم کیا اور تمام ملک میں بہت سے ذیلی محاذ اور مرکز بھی قائم کئے اور ہر محاذ پر مقامی واعظین مقرر کئے۔ یہ مقامی کارکن اپنے اپنے محاذوں میں تبلیغ کرتے، رسالے تقسیم کرتے، زکوٰۃ اور دوسری خیراتی رقوم اور چندے تحصیل کرتے اور ان کو صدر مقام پٹنہ بھیج دیتے ہیں۔ اس عظیم نظام نے حکومت انگریزی کے ان کا پتہ لگانے

اور اس قلمرو سے انھیں جرّ سے اکھاڑ پھینکنے کے تمام ذرائع اور طاقت کا مقابلہ کیا چار مستقل عنوانات کے تحت ان کا مطالعہ کیا جاتا ہے (۱) پٹنہ کی مرکزی تنظیم (۲) دورے کرنے والے مبلغین (۳) اضلاع کے مراکز (۴) رقوم کی تحصیل :-

(۱) پٹنہ کی مرکزی تنظیم

قافلہ : سب سے پہلے ہم پٹنہ میں دیہاتی صدر مقام کی اس عمارت کا حال بیان کرتے ہیں جسے خود دیہاتی اپنی خفیہ زبان میں قافلہ یا بقول ہنٹر باغیوں اور سازشیوں کی کاروان سرائے کہتے تھے۔ ہنٹر نے ان عمارت کی جو بعد میں حکومت کے حکم سے ڈھا کر زمین کے برابر کر دی گئیں اور ان میں جو تعلیم دی جاتی تھی جو تصویر کشی کی ہے وہ محفوظ ہے اور ذیل میں پیش کی جاتی ہے :-

”پٹنہ کے قدیم شہر کے مسلمان محلہ میں ایک گلی ہے جسے صادقپور کی گلی کہتے ہیں، جہاں مسافر بہت چلتے پھرتے ہیں۔ اس گلی کے بائیں ہاتھ پہرہ بری طرز کی عمارتوں کا ایک مجموعہ ہے جس کے سامنے کافی کشادہ صحن ہیں اور گلی سے کچھ فاصلہ پر پیچھے تک چلے جاتے ہیں۔ ان کے بیرونی حصوں کی شکل ویسی ہی ادا اس ٹکستہ و ریختہ نظر آتی ہے جیسی برسات کے بعد اینٹوں پر پلاسٹر کی ہوئی عمارتیں مستقلاً اختیار کر لیتی ہیں اور جو مشرقی شاندار تعمیر کے ہمارے جمے جمانے تصور کی مکر وہ عند پیش کرتی ہیں اس پورے مجموعہ عمارات میں سب سے نمایاں مسجد ہے جس کا اندرون بہت سادہ ہے جہاں ہر گھڑی نمازیں ہوتی رہتی ہیں اور ہر جمعہ کو خطبہ یا لکچر دیا جاتا ہے۔ صادقپور کی مسجد میں جمعہ کے یہ خطبے شہر کی دوسری مسجدوں کے خطبوں سے مختلف ہوتے ہیں۔ یہ پرزور تقریریں ہوتی ہیں جن میں ایمان کے بغیر سارے اعمال کے بیکار

لے اب اس مقام پر پرانی پٹنہ سٹی مینوسپیٹی کے دفاتر کے مکانات اور ان سے متصل پاٹ واقع ہیں۔

ہونے، سامعین کو عظیم روحانی خطرے سے متنبہ کرنے اور روحانی زندگی اختیار کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔ یہ خطبے پیغمبر صلعم کی سادہ عبادتوں، کلام مساجد میں پیچیدہ رسوم عبادت، لامتناہی سوانگوں، ڈھونگوں، اور طرز رکوع و سجود سے مقابلہ کرتے اور ان لوگوں کے خلاف سخت گوئی کرتے جنہوں نے سنی سنائی روایتوں کی بنا پر احکام منصوصہ کو پس پشت ڈال رکھا ہے۔ شہر کی دوسری مسجد کے مولوی کوچہ صادق پور کے واعظوں کی علمی قابلیت اور فصاحت و بلاغت کا اعتراف کرنے پر تو مجبور ہوتے مگر مقدس تبرکات کے منکر کی حیثیت سے ان کو بُرا بھلا کہتے، آخر میں یہ بیان آس پاس کی عمارتوں کے ذکر پر تمام ہوتا ہے۔ ”مسجد کے اڈگر و پیش امام اور مستور کے سکونتی مکانات اور صحیح العقیدہ طلبہ کے لئے ایک چھوٹا سا کالج، متقی مسافروں کے لئے ایک مہمان خانہ اور کئی مزار ہیں جن میں وہابی بزرگان دین کی ہڈیاں مدفون ہیں“

رنگروٹوں کی تعلیم و تربیت: ”ہر شعبہ زندگی سے رضا کاروں کا مسلسل ریل اس فرقے کے عقائد کی تعلیم حاصل کرنے اور تبلیغ اور نئے رنگروٹوں کی بھرتی کے صبر آزما کاموں کی تربیت کے لئے صدر مقام میں پہنچا ہوا رضا کاروں کے انتخاب میں بڑی احتیاط برتی جاتی تھی۔ ان کو ان کی تعلیمی قابلیت اور ان کے سماجی رتبے کے مطابق کام دئے جاتے تھے۔ چنانچہ زیادہ ہو نہار جوانوں کو کالج میں داخل کر لیا جاتا اور اسلامی شریعت اور علم کلام میں تربیت دی جاتی۔ اور کمتر قابلیتوں کے لوگوں کو اصلاح شدہ مذہب کے صرف موٹے موٹے عقائد میں تعمیل کے ساتھ تعلیم دے دی جاتی اور سرحد کو بھیج دئے جاتے۔ ان سے کم درجہ کے رضا کاروں کو افضلیت دی جاتی۔ مہمان خانے میں ان کا خیر مقدم کیا جاتا اور مہمان خانے کے خازن ”بھیا عبدالغفار“ کے ذمہ کئے جاتے۔ وہ ان کو ان کے مقصد عظیم کے لئے جہاد کی ضرورت اور ثواب پر

لکچر دیتے۔ ایسے نوواردوں کے لئے زیادہ نظری تعلیم درکار نہ تھی۔ ان کا کام سرحد پر عملی زیادہ تھا۔ سادہ، غیر نظری دانشمندانہ تعلیم سے ان خام رنگروٹوں میں اتنا جوش اور شوق پیدا ہو جاتا کہ اپنا گھر بار چھوڑ کر اپنی خوشی سے مواظ پر پہنچ جاتے۔ ان کٹر معتقدین کا اپنے مذہب کے لئے جوش اور سکھوں سے نفرت جو انھوں نے سکھوں کے جانشین انگریزوں میں منتقل کر دی تھی اس درجہ تھی کہ سید احمد کی شہادت کے کئی سال بعد تک رنگروٹ اور روپے کثیر تعداد اور مقدار میں برطانوی ہند سے سھانہ پہنچے رہے۔

خلفاء کا لفظ یہ سارے کام مقامی سردار کے زیر ہدایت انجام دے سجاتے تھے۔ جو خلیفہ کہلاتا تھا خود سید احمد کے مقرر کردہ خلیفوں میں پٹنہ سے محمد حسین ولایت علی اور مظہر علی تھے۔ ان کو اپنے اپنے طور پر اپنے خلفاء مقرر کرنے کا اختیار تھا۔ اس طرح خلفاء کی زنجیر طول کھینچتی رہتی۔

محولہ سابق مولوی عبدالغفار مرحوم کی یادداشتوں اور نجی کاغذات میں ان لوگوں کی فہرست موجود ہے جن کو یکے بعد دیگرے خلافت کے فرائض سونپے گئے۔ ہر خلیفہ کے معاون مشیروں کی ایک کمیٹی تھی، ایک وزیر جنگ و وزیر مالیات وغیرہ ہوتے تھے۔

فہرست درج ذیل ہے۔

(۱) سید محمد حسین۔ جن کے معاون تھے۔ اکبر علی، فیاض علی، یحییٰ علی، واعظ الحق اور مقصود علی۔

(۲) ولایت علی امیر، عنایت علی وزیر جنگ، فرحت حسین مالیات اور رضا کاروں کی بھرتی کے ذمہ دار۔

(۳) فرحت حسین (خلیفہ ولایت علی) امیر، یحییٰ علی صلاح کار احمد اللہ و عبد الرحیم مشیر۔
(۴) یحییٰ علی (خلیفہ فرحت حسین) امیر، عبد الرحیم ذمہ دار مالیات، احمد اللہ مشیر،
منجملہ مذکورہ مشیروں کے جو زندہ بچ رہے تھے۔

(۵) احمد اللہ امیر، مبارک علی ذمہ دار مالیات، ارادت حسین مشیر اور ممبروں کے نام
معلوم نہیں۔

(۶) مبارک علی امیر، محمد حسن ذمہ دار مالیات۔

(۷) محمد حسن امیر۔ (اس فہرست میں کسی اور کا نام نہیں۔

(۸) عبد الرحیم (غالباً ان کے جزیرہ انڈمان سے لوٹنے کے بعد) امیر ابو محمد ابراہیم، عبد اللہ

غازی پوری اور عبد العزیز رحیم آبادی مشیران ۱۵

مجلس اعلیٰ: یہ فہرست ایک اہم دستاویز ہے۔ یہ دہائی تحریک کی کارکن کمیٹی کی
کچھ نشان دہی کرتی ہے یہ سب سے بڑی مجلس تھی جو تحریک کی تنظیم کرتی اور چلاتی
تھی۔ تحفظ و احتیاط کے پیش نظر اس کی تشکیل اور کارکردگی تحریری صوابد پر مبنی
نہ تھی۔ تمام ارکان ایک ہی جذبہ ایثار و خدمت سے سرشار تھے اور سارا نظام خاموش
سمجھ بوجھ کے ساتھ ہمواری سے چلتا تھا۔ اس فہرست سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ امیر
تحریک کی خدمت میں جتنے بھی کھانا پر ترقی کر کے امیر ہوتا تھا نہ کہ زیادتی عمر یا عہدے
کی بنا پر۔ یہ فہرست ہماری ان معلومات کے بھی عین مطابق ہے جو ہمیں تحریک کی
تاریخ مابعد کی دستاویزی شہادتوں سے اور امیروں کی کارگزاریوں کے خاتمے کے
بعد کے حالات سے حاصل ہوئی ہیں۔

خلیفہ یحییٰ علی: برادران علی کے زیر قیادت احیائے تحریک کے زمانے میں کچھ عرصہ
تک پٹنہ کے خلیفہ یحییٰ علی تھے۔ انھیں کی تنظیمی قابلیت نے پٹنہ کے صدر مقام کی متنوع
ضروریات کی سربراہی کی۔ ان کے ذمہ فرائض میں سے صرف چند کا ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۵ یہ باقاعدہ نظام عبد الرحیم کے جس (جزیرہ انڈمان) کے بعد درہم برہم ہو گیا۔

لئے مال جمع کرتی۔ جہاں گمردہ اعمیوں کے اس طریق کار کو ہندوستان کے موسمی حالات اور سیلابی جوگیوں اور سادھوؤں کی قدیم روایات اور نمونوں سے ملتا اور دلکش بنا دیا تھا۔ موسم کے شائد جو لوگوں کو گھر سے نکل کر پناہ لینے پر مجبور کر دیتے اس ملک میں ناقابل برداشت نہ تھے۔ اور سال کے زیادہ حصوں میں یہ دعاۃ بلامرأحت سفر کر سکتے تھے۔ میرھے سادے دیہاتیوں کے لئے ایک سیلابی فقیر کا یہ پھر کوئی انوکھی بات نہ ہوتی تھی اکثر و بیشتر ان کا خیر مقدم کیا جاتا اور مختصر مدت کے لئے ان کو مفت طعام و قیام مہیا کر دیا جاتا۔ ایک مبلغ کے سیر و سفر کی ایک مثال بطور نمونہ سنٹر کی ناقابل تقلید زبان میں پیش کی جاتی ہے۔ ”وہابی مبلغ کی تنہائی کی زندگی اس کے سفر میں دیہاتیوں کے لئے زیادہ دلچسپی کا موجب بنا دیتی۔ مہینوں وہ کسی کے گھر میں داخل نہ ہوتا۔ وہ کسی دور کے صوبے سے آتا اور اپنے طویل سفر میں کسی معتمد شاگرد دیا چیلے کے سوا کسی ہمسفر کو جو اس کے دھیان گیان میں خلل انداز ہو ساتھ نہ رکھتا۔ اس کے کردار کی سنجیدگی اور خارجی ماحول سے اس کی لاتعلقی اسے عام آدمیوں سے نمایاں طور پر مختلف بنا دیتی۔ اس لئے کوئی تعجب کی بات نہ تھی کہ دیہاتی اس کے گرد جمع ہو جاتے اور کچھ دیر کے لئے اپنے آہر پوکھر اور سرحد سیوانوں کے پرانے جھگڑے بھول جاتے۔“

مبلغین کا محتاط رویہ: یہ مبلغ اس بات کی بڑی احتیاط رکھتے تھے کہ ان کی تعلیم میں کوئی ایسی بات نہ ہو جو حکام کے کان کھڑے کر دے۔ عنایت علی کی کارروائیوں میں بتایا جا چکا ہے کہ کس طرح راجشاہی کا مجسٹریٹ اس حد تک چلا گیا کہ ایک شکایت لانے والے سے جواب طلب کر لیا کہ عنایت علی کی باغیانہ حرکات کے خلاف جھوٹی شکایت دائر کرنے کے لئے اس پر مقدمہ کیوں نہ چلایا جائے فی الحقیقت ان مبلغوں کی کارروائیوں کے صحیح معنی کا پتہ چلانے میں جن پر بغاوت کی عمارت کھڑی کی گئی تھی حکام کی ہمیشہ ناکامی حیرت انگیز ہے اور ہنر اور اوکھیلی دونوں نے اس پر سختی سے

تعریف و تنقید کی ہے۔ ان مبلغین کی تبلیغ سماجی مذہبی اصلاحات کی ضرورت اور غیر ملکی حکمرانوں کے خلاف جہاد کی تعلیمات کا ایک نہایت احتیاط سے تیار کی ہوئی۔ معجون مرکب تھی یہ قدرتی بات ہے کہ بہت سے گاؤں میں قدیم روایات اور رسم و رواج دونوں میں بہت زیادہ جاگزیں ہوتے تھے، اور مالوس و اعطاس سخت دل گاؤں کی گمراہی دامن سے جھاڑ کر نکل کھڑا ہوتا۔ لیکن بہت سے گھروں میں اس کے پیغام پر کان بھی دھرا جاتا۔

مبلغین کی کار گزاریاں: کسی چیدہ فرد کو زیادہ گہری تعلیم و تربیت دینے کا خاص خیال رکھا جاتا تھا۔ جب حالات موافق ہوتے تو مبلغ گاؤں کے معلم یا کسی اسی قسم کی حیثیت سے رہ پڑتا، وہیں عقد بھی کر لیتا اور اس پاس کی منتشر بستیوں میں بھی کام کرتا۔ اپنا کام اچھی طرح پورا کر کے کسی مقامی آدمی کو معتبر نائب کے طور پر بھیجے چھوڑ دیتا اور خود آگے بڑھ جاتا۔ ایسے مقامی سرداروں کے علاوہ بہت سے دیہات کے آدمی بھی تحریک میں داخل کر لئے جاتے۔ اکثر ان سے کہا جاتا کہ مبلغ کے ساتھ ساتھ رہا کریں اور ان کے طویل سفر میں ان کو آمادہ کیا جاتا تھا کہ وہ وقت کی پکار پر بلیک کہیں؛ مثلاً سرحد پر جنگ چھڑی ہو، وہاں رضا کار سپاہیوں کی ضرورت ہو تو یہ سب سے بڑی دینی خدمت ہے جو انسان انجام دے سکتا ہے، سب سے بڑی سر بلندی ہے جو انسان حاصل کر سکتا ہے، زندگی میں ایسا پہلا موقع جو ان کے سامنے آگیا ہے کیا اسے ہاتھ سے دے دینگے اور فائدہ نہ اٹھائینگے؟ مہینوں اس صحبت میں رہنے کے بعد جو جوش و شوق اور آزادی کی بے لوث اور پاک روح سے لبریز رہی اس مکرر مسلسل سوال کا کوئی اور جواب بھی نہیں سکتا تھا کہ سرحد کی طرف رضا کاروں کا تائبندہ جاتا۔ یہ ہنر صحیح لکھتا ہے کہ ان لوگوں (دورے کرنے والے مبلغین) نے سارے نکال کو اپنے جال میں لپیٹ رکھا ہے اور ہزاروں کار آمد برلش رعایا کو پہلے پرگندہ دماغ مذہبی دیوانہ بھرتاج برطانیہ کا سخت غدار بنادیا۔

(۳) ضلع دار مراکز

اندرونی تنظیم کی درجہ بدرجہ تعمیر میں دوسرا درجہ ضلعی مراکز تھے، جو دوسرے کرنے والے مبلغین کے اندرونی گاؤں میں جہاں ان کے پیغامات کا خیر مقدم حوصلہ افزا ہوتا اقامت پذیری کے نتیجے میں قائم ہو جاتا۔ سارے بنگال اور ملک کے دوسرے حصوں میں ایسے مراکز پھیل گئے۔ ہنٹران کے طریق کار کی تشریح کے ساتھ بنگال کے ضلع مالہ کے دو مراکزوں کا مفصل ذکر کرتا ہے۔

مبلغین کا طریقہ کار: ”۱۸۴۱ء کے قریب عبدالرحمن ایک لکھنؤ کا باشندہ اور ولایت علی کا ایک خلیفہ اپنے تبلیغی دوروں میں مالہ آیا۔ وہاں شادی کر لی، ایک مدرسہ کا معلم بن گیا اور وہیں مستقل قیام پذیر ہو گیا۔ اس کے پیشے نے اس کو موقع دیا کہ وہ ہر طبقہ کے لوگوں سے ملتا جلتا رہے اور بالخصوص جوانوں پر اپنا اثر ڈالے۔ وہ اپنے احاطے سے آدمی اور روپے جمع کرتے اور ان کو اپنے بھینے کا دوسرا کام کرتا رہا۔ اس کام میں ایک شخص رفیق منڈل قابلیت کے ساتھ اس کی اعانت کرتا رہا۔ وہ دراصل ایک کاشتکار تھا مگر عبدالرحمن اُسے تحصیلدار مقرر کر دیا۔ ان کا کام بہت عرصے تک بلا مزاحمت چلتا رہا یہاں تک کہ ۱۸۵۳ء میں حکام مشتبہ ہو گئے۔ رفیق منڈل کے گھر کی تلاشی لی گئی اور اس کے کاروبار کے باغیانہ انداز کے ثبوت میں کچھ کاغذات دستیاب ہوئے اور وہ گرفتار کر لیا گیا۔ لیکن کچھ عرصے کے بعد اس سبب سے جسے ہنٹر ”سرکار کی معمولی سازشیوں کی تحقیرانہ نظر اندازی“ کی پالیسی کہتا اور تنقید و تعریف کرتا ہے، رہا کر دیا گیا۔ رہائی کے بعد رفیق منڈل نے اپنا کام اپنے بیٹے امیر الدین کے سپرد کر دیا جو ایک لائق جانشین ثابت ہوا اور بڑی قابلیت، احتیاط، چوکسی اور کامیابی سے کام چلاتا رہا۔ اس کے زیر نگرانی مالہ کے مرکز کی اہمیت بہت بڑھ گئی اور عملاً بنگال کے سارے ضلعی مراکز کا ایک مقبول عام اڈا اور اکثر قائدین پٹنہ عنایت علی، فیاض علی اور مقصود علی کی ان کے دوروں میں ایک مقید مطلب اقامت گاہ بن گیا۔ مرکز کا کام

بلا خصل و مزاحمت دس سال سے زیادہ چلتا رہا، اس لئے کہ حکام ضلع اور خصوصاً ہندوستان کا ایک انگریز مجسٹریٹ صدر سلطنت رومہ کی طرح اپنے زیر حکومت اقوام کے طرح طرح کے عقائد و توہمات میں دخل اندازی کو ناپسند کرتا تھا۔ اس طرح غزاری بھی مذہبی لبادے میں باطمینان چل پھر سکتی ہے۔ ۱۸۶۵ء میں احمد اللہ کے مقدمے نے دہائی اثر کے اسی اہم مرکز کی کارستانیوں کی طرف حکام کی توجہ مبذول کی۔ اُس وقت بھی امیر الدین کی کاروائیاں جاری تھیں ۱۸۶۱ء میں اس نے پٹنہ کے سردار (خلیفہ) کے بیٹے کو دعوت دی کہ آکر اس کے علاقہ کے متبعین کے بچھتے ہوئے (دینی) جوش کا بچشم خود معاینہ فرمائیں۔ اُس کا علاقہ تین ضلعوں تک پھیلا ہوا تھا جن میں پورا مالہ اور اضلاع مرشد آباد و راجشاہی کے کچھ حصے شامل تھے۔ اُس نے سرحد کو جو رنگروٹ بھیجے اُن کی ٹھیک ٹھیک تعداد معلوم نہ ہو سکی۔ لیکن ہنٹر اندازہ لگاتا ہے کہ سرحد پر ایک ایک دہائی چوکی پر جس میں ۴۰۰ آدمی ہوتے تھے دس فی صد سے زیادہ اس کے ماتحت علاقوں سے آئے تھے۔ ۱۸۶۹ء میں یہ کار گزار مرکز توڑ دیا گیا اور اس کے قائدین گرفتار کر لئے گئے۔ جس کا مفصل ذکر آگے آتا ہے۔

یہ دہائی ضلعی مراکز میں سے ایک مرکز کے طریق کار کی بطور نمونہ مختصر داستان ہے۔ تمام ملک میں دوسرے اور مراکز کاروائیاں کم و بیش اسی قسم کی ہوتی ہوئی۔

(۴) مال کی تحصیل

مال کی تحصیل کے لئے کئی کئی گاؤں کو ملا کر دفاتر صیغہ مالگزاری ایک صدر تحصیلدار کے ماتحت قائم کر دئے گئے تھے۔ ہر گاؤں کا تحصیلدار اُس کے ماتحت ہوتا۔ زیادہ آبادی والے گاؤں میں تحصیلدار کے علاوہ ایک بڑا پیش امام ہوتا جو مسجد میں نمازیں پڑھاتا، ایک غیر مذہبی سردار ہوتا جو ایک قسم کا جنرل مینجر ہوتا، اور ایک ڈاک سردار ہوتا جس کا کام ہوتا قاصدوں کا بندوبست کرنا جو ملک سے باہر خطوط اور روپے پہنچانے کا خطرناک فرض انجام دیتے۔ بڑا تحصیلدار اپنے اہل حلوں کے سالانہ

دوسرے کمرے کے دیکھتا کہ تمام بقایا رقوم جمع ہو گئیں۔ دوروں کے اثنا میں بھی مقامی آدمیوں کی محصلہ رقوم کی باقاعدہ ترسیلات وصول کرتا اور ان کو پٹنہ بھیج دیتا جہاں ان کی رسمیدوں کا ایک کھانا رکھا جاتا۔

وہابی فنڈ کے چندے ہنٹریوپی (صوبہ متحدہ) کے ایک نیل کے کاشتکار کے بیان کا یوں حوالہ دیتا ہے۔ کہ اس کے مسلمان ملازمین اپنے معاوضہ کا ایک حصہ باقاعدہ وہابی فنڈ کے چندے کے طور پر الگ کر رکھتے۔ ان میں جو زیادہ دلیر ہوتے وہ وقتی چھٹیاں بھی لیتے اور سرحد پر فوجی خدمت کے لئے نکل جاتے ۱۸۳۰ء اور ۱۸۴۶ء کے درمیان ان نیل کے کاشتکاروں کے مسلمان گماشتے اکثر چند مہینوں کی رخصت کے لئے سرحد پر وہابی مرکز میں شرکت کی ضرورت پیش کرتے۔ وہابی فنڈ کے چندے نقد اور حبس دونوں شکلوں میں ادا کئے جاتے۔ چندوں کی خاص خاص شکلیں یہ تھیں :-

زکوٰۃ: (۱) زکوٰۃ۔ اسلام میں اس کی ادائی فرائض میں سے ہے۔ یہ ایک قسم کا انکم ٹیکس ہے جو ایک معینہ سالانہ شرح سے ان لوگوں پر عائد کیا جاتا ہے جو آمدنی کی بعض مدات میں آتے ہیں۔ شروع میں اس مکان کا مقصد ایک طرح کا رفاہی فنڈ قائم کرنا تھا جس سے نادار لوگوں کی حاجتیں پوری کی جاتیں، مگر وہابیوں نے اسے اصولاً انگریزوں کے خلاف جہاد پر استعمال کیا۔

صدقات: (۲) صدقات۔ صدقے بھی پر ہنرگار لوگ نقد اور حبس دونوں شکلوں میں دیا کرتے تھے۔ حبس کی فروخت کی رقمیں جمع کر کے اکٹھی ارسال کر دی جاتیں۔ بھڑ بکریوں کی کھالیں بھی جو بقر عید کی قربانیوں سے حاصل ہوتیں۔ وہ خشک اور محفوظ کر کے بیچ دی جاتیں لہ

۱۸۳۰ء اب بھی مسلمانوں میں یہی طریقہ رائج ہے کہ بقر عید میں یتیم خانوں کے طلبہ کھالیں جمع کرتے ہیں ان کو نمک لگا کر خشک کر کے بیچ دیا جاتا اور آمدنی کی رقم جمع کر لی جاتی ہے۔

عمومی لگان (۳) ایک عمومی قسم کا لگان تھا مٹھیا۔ یعنی ایک مٹھی چاول یا کوئی اور غلہ اس طریقے میں ہر گھر ایک اکائی تصور کیا جاتا اور توقع رکھی جاتی کہ ہر گھر روزمرہ کے صرف سے ایک مٹھی غلہ بیت المال کے لئے علیحدہ کر دے۔ اس طور کی بچت سے غریب طبقہ کے معاونین پر کوئی بار نہ پڑتا اور ساتھ ہی غلے کی مقدار مقداریہ پس انداز ہو جاتی۔ یہ جمع کی جاتی اور وقتاً فوقتاً صدر مقام کو بھیج دی جایا کرتی مٹھیا کا یہ طریقہ چندے جمع کرنے کا ایک معروف اور فائدہ بخش ذریعہ تھا اور بعد میں اور سیاسی انجمنوں جیسے پرانی کانگریس پارٹی میں بھی تجویز ہوا تھا۔ سریندر ناتھ بنرجی نے جولائی ۱۸۸۳ء میں کلکتہ کے ایک جلسہ میں قانونی حقوق کے لئے احتجاج میں مالی اعانت کے واسطے ایک قومی فنڈ جاری کرنے کے لئے ایک رزولوشن (تجویز) پیش کرتے ہوئے کہا تھا "وہابی اپنا فنڈ کس طرح فراہم کرتے ہیں؟ میں وہابی مصلحین کا ذکر کر رہا ہوں، وہابی باغیوں کا نہیں بلکہ اس لئے آپ کو ڈرنے کی ضرورت نہیں۔ وہ اسے یوں انجام دیتے ہیں کہ ہر گھر والا اپنا کھانا پکانے سے پہلے ایک مٹھی چاول رکھ لیتا ہے، اور یہ مٹھیاں ایک ہفتہ میں اکٹھی کی جاتیں اور مسجد میں بے جاتی جاتی ہیں کہ وہابی مبلغ آکر لے جائیں۔ اس طرح وہابی مشن کے چلانے کے لئے فنڈ جمع ہو جاتا ہے۔"

عطیات: مبلغین ہر موقع پر تحریک کے لئے فیاضی سے عطیات دینے کی ضرورت اور ثواب پر زور دیا کرتے بالخصوص ان لوگوں سے زیادہ پر زور اپیل کی جاتی جو کسی سبب سے سرحد جا کر خود جہاد میں شریک نہ ہو سکتے تھے۔ ان مستقل لگانوں کے علاوہ خاص خاص وقتی مواقع پر جیسے شادیاں،

۱۔ وہابی مبلغوں اور وہابی باغیوں کے درمیان یہ امتیاز غالباً ضرورت قائم کیا گیا تھا اور حکام باغیوں کے طریقہ کار کے اختیار کرنے میں معترض نہ ہوتے۔

۲۔ پروگریس آف دی نیشنل فنڈ بینک منعقدہ ۱۸۸۳ء جولائی ۱۸۸۳ء کی رپورٹ مطبوعہ سہین پریس کلکتہ

ولادتیں، تہوار، عقی، خاص عطیات دئے جاتے۔ یہ خیرات، فطرہ اور صدقات وغیرہ ہوتے برطانوی عہد میں تحریک کے دو ممتاز معتقدین وقتاً فوقتاً خفیہ طور پر چند دن کی بڑی بڑی رمتیں بھیج دیا کرتے۔

(۵) مال کی ترسیل

یہ تو متناظر طریقہ وہابیوں کے مال حاصل کرنے کا۔ اب دوسرا زیادہ دشوار کام حاصل کردہ مال کو خفیہ طور سے سرحد تک پہنچانے کا نظام قائم کرنا تھا۔ یہی کام تھا جس میں پٹنہ کے قارئین بالخصوص یحییٰ علی کمال رکھتے تھے۔ انھوں نے سرحد کے راستے پر پورے طول میں وہابی مسافر خانوں یا مہمان خانوں کا سلسلہ تیار کر دیا اور ہر ایک کو کسی آزمودہ کار مرید کے سپرد کر دیا۔ ہنٹرنے اس نظام کار کی تصویر یہ یوں کھینچی ہے۔

”عظیم شمالی شارع عام مناسب حال ٹکڑوں میں تقسیم کر دی گئی تھی۔ اور وہابی باغی ہمارے دشمن کی چھاؤنی کی طرف مصروف علاقوں سے اس اطمینان کامل سے گزرا کرتے تھے کہ ہر منزل کے آخر میں ان کے دوست ان کے منتظر ہیں۔ ان مسافر خانوں کے وہابی کارکن مختلف مدارج زندگی کے ہوتے اور سب برطانوی حکومت کی بر بادی کے جانداہ ہوتے اور ہر ایک باغیوں کی مقامی کمیٹی کا سردار ہوتا۔ یحییٰ علی نے ان اشخاص کے انتخاب میں اپنے گہرے نفسیاتی علم کا ثبوت دیا، کیونکہ نہ انکشاف کے خوف نے نہ انعام کے لالچ نے ان میں سے کسی ایک کو بھی اپنے سردار کی رسوائی کے وقت اس کے خلاف کھڑے ہونے پر آمادہ کیا۔ اور اگرچہ معلوم تھا کہ اس وقت ان پناہ گاہوں، کے ایک سلسلہ (جیسے تھانسیور) نے پٹنہ کو سرحد پنجاب سے ملا رکھا تھا۔ لیکن کوئی سامنے آکر کسی خاص مقام کی طرف انگلی سے بھی اشارہ نہیں کرتا“

تحریک کے خفیہ کارکن: روپے کی ترسیل کا یہ نازک اور دشوار کام خفیہ کارکنوں کا ایک گروہ انجام دیتا تھا۔ اگرچہ ضرورت و مصلحت ان کے کام چادرِ راز میں ملوث رہتے۔ اور ان کے متعلق زیادہ تفصیلات دستیاب نہیں، اس خطرناک مہم کا ایک مختصر بیان ایسے مواد سے جو دستیاب ہیں ذیل میں درج کیا جاتا ہے:-

یہ کارکن نقد لیکر (جو زیادہ تر اثرفیوں کی صورت میں ہوتا) پٹنہ سے چلتے مخلوط سکون کے وزن اور حجم کو کم کرنے کے لئے ان کو اثرفیوں میں منتقل کر لیا جاتا جو صدیوں، جوتوں یا قاصد کے کسی حقہ جسم پر ٹانگ دی جاتیں سگن کو اثرفیوں میں منتقل کرنے کے کام میں پٹنہ کے مشہور تاجر چرم امیر خاں سے بہت مدد ملتی جن کی اچھنی کلکتہ میں تھی۔ دہلی کے کچھ ساہوکاروں کی خدمات سے بھی کام لیا جاتا۔ سید احمد کے زمانے میں روپے کے بھیج بھیجاؤ کے انتظام میں دہلی زیادہ اہم درجہ رکھتی تھی۔ دہلی میں اس کاروبار کا سب سے بڑا ایجنٹ ایک شخص اسحاق نامی تھا۔ سید احمد قائدین عظیم آباد کے نام مکتوب میں ترسیل زر کے لئے اسحاق کا نام ایک معتبر اور معتمد شخص کی حیثیت سے لیتے ہیں۔ بعد میں پٹنہ مرکز بن گیا اور ترسیل زر مقانیسور اور راولپنڈی کے راستوں سے ہوتی تھی۔ خفیہ کارکنوں کا طریقہ عمل: یہ خفیہ عامل ملک کے پورے طول میں کبھی تنہا کبھی بھیس بدل کر، اور زیادہ تر دوسرے بڑے کاروانوں کے ساتھ چھوٹے چھوٹے جتھوں میں سفر کرتے۔ وہ منزل بمنزل مختلف مرکزوں میں ٹھہرتے جاتے جو کئی علی کی تنظیمی قابلیت سے پورے گرنڈ ٹرنک روڈ پر قائم تھے۔ ان کے یہ سفر ایسے آسان اور محفوظ نہ تھے جیسا کہ ہنٹر کے بیان مندرجہ بالا سے مترشح ہوتا ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا کہ حامل زر قاصد کے اختیار کردہ راستے کی خبر پہلے سے بھوٹ جاتی، پھر بھی ان کو یہ خطرہ جھینا ہی پڑتا۔ ہمیں ان باخبر ذرائع اور مخلص ایجنٹوں کے دیرانہ کارناموں کے زیادہ واقعات تو دستیاب نہیں۔ صرف سید احمد کے زمانے کے ایک ساہوکار پیر محمد کے مشن کا

ایک واقعہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ اس سے ان کے اس خطرناک کام کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ وہ تین ہزار روپے کی ایک ہنڈی اور ایک ہزار اشرفی نقد لیکر دہلی سے سرحد کو جا رہا تھا۔ رنجیت سنگھ کو اس کا پتہ چل گیا اور جنرل وینچور اکو ہدایت کر دی کہ قاصد کی تاک میں رہے۔ آخر اس کا پتہ مل گیا تلاشی لی گئی اور اس کے جسم سے مخفی رقوم برآمد کر لی گئیں۔ پیر محمد کی سخت پٹائی ہوئی اور لاہور میں قید کر دیا گیا۔ وہابیوں کے پاس بھی اپنے ذرائع معلومات تھے، ان کو لاہور میں سید احمد کے مقامی ہمدردوں کے ذریعہ سے اس گرفتاری کی خبر مل گئی۔ آخر کار حکیم مغیث الدین سہارنپوری نے بھاڑے کے ایک مشہور حرمین فوجدار ولیم رنہارٹ کی بیوہ بیگم سمرو سے جنرل وینچور کے نام ایک چٹھی لکھوائی۔ الغرض پیر محمد رہا ہو گیا اور بہت سے دوسرے حادثات سے دوچار رہنے کے بعد سرحد واپس آ گیا۔

امینوں کی دیانت ہمتقلی زر کا ایک بڑا ذریعہ ہنڈی تھا۔ دلی اور پشاور میں کسی سا ہو کار کے پاس نقد رقم جمع کر دی جاتی وہ اس میں سے بارہ فیصد کمیشن کاٹ کر سرحد بھیج دیتا۔ شرح کمیشن بہت زیادہ تھی مگر یہ لوگ قابل اعتماد تھے اور روپے کے روک رکھنے یا ارسال میں ادھر ادھر ہو جانے کا کوئی واقعہ کسی تحریر میں نظر سے نہیں گذرا۔ ہلکے رقوم کی ہنڈیوں کو ترجیح دی جاتی تھی کیونکہ وہ زیادہ آسانی سے بھنائی جاسکتی تھیں۔ اکثر سا ہو کاروں کو ہدایت کر دی جاتی تھی کہ ان رضا کاروں کے متوسلین (بال بچوں) کو جو ہندوستان میں پڑے ہیں دینے کے لئے کچھ رقم الگ رکھ چھوڑیں۔ ان کی خبر گیری کا خاص لحاظ رکھا جاتا تھا جو لوگ یہ کام کرتے تھے ان کے کردار اور ایمان داری کی یہ واضح دلیل ہے کہ جو بڑی بڑی رقمیں ان کے سپرد ہوتیں ان میں سے ایک پائی کے بھی خورد برد ہونے کی ایک مثال بھی نہیں ملتی۔ ان لوگوں کے اخراجات سفر الگ سے دئے جاتے، اگر راستے میں بیماری گرفتاری یا رکاوٹ وغیرہ کے غیر متوقع سبب سے صرف

بھی ہو جاتے تو جسمانی محنت و مشقت سے ان کو پورا کر دیتے اور اس امانت سے جسے پہنچانا ہوتا کچھ بھی خرچ نہ کرتے۔

ترسیل زر کا طریقہ کار جس زمانے میں احمد اللہ اس فنڈ کے خازن تھے ایک کھانا کھا جاتا تھا جس میں تمام رقوم جو وقتاً فوقتاً وصول ہوتیں درج کر لی جاتیں۔ یہ کھانا عبدالغفار کے نام سے تھا۔ الہی بخش کو جو احمد اللہ کے مقدمے میں سرکاری گواہ بن گیا تھا۔ اشرفی خریدنے اور ہنڈیاں تیار کرنے پر مامور کیا گیا تھا۔ یہ دونوں کام ترسیل زر کی زنجیر کی مضبوط کڑیاں تھیں، اور یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہ ہندو مہاجروں کے ذریعے سے ہوتے تھے۔ اس سلسلہ میں پٹنہ کے رام کشن فتح چند، منوہر داس، دہلی کے جگرناتھ اور مکوند لال، بنارس کے لال چند کرم سنگھ، سامنت رائے، اور شیو بخش اور منورا، سرحد کے سنو اور موتی کے نام موجود ہیں۔ جو خطیر قہیں قائدین پٹنہ نے ارسال کیں ان کا کچھ اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ تین سال ۱۸۶۲ء سے ۶۵ تک جب کہ امبیلہ کی جنگ چھڑی ہوئی تھی پٹنہ سے ایک لاکھ کی رقم صرف ایک مہاجن منوہر رام کی معرفت بھیجی گئی تھی اس کی بنا پر یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ اس طویل مدت میں جب کہ یہ نظام ترسیل جاری تھا بڑی بڑی رقمیں بھیجی گئیں۔

(۶) خفیہ اور رموز پیغامات

خفیہ پیغامات اور روپے کی رسیدوں کے لئے رموز الفاظ و اعداد کا ایک پیچیدہ نظام بھی خود سید احمد کے زمانہ سے مستعمل تھا۔ کچھ رموز نقش جو حیدر آباد سازش کے مقدمے میں پکڑے گئے تھے ان کا حاصل ابھی

۱۔ دہائی مقدمات پر ننگال گورنمنٹ کی دستاویزات کے انتخابات مرتبہ

باقی ہے۔ عرفی نام بھی استعمال ہوتے تھے۔ حتیٰ الوسع کاتبوں کے نام اور پتے براہ راست استعمال سے اجتناب کیا جاتا۔ خفیہ مطالب کے ظاہر کرنے کے لئے ادبی اور مذہبی استعارات و تلمیحات کا استعمال کیا جاتا۔ پٹنہ کے قائدین نے اپنے محمولہ فنڈ کے ارسال کے لئے مرموز علامات اور فرضی ناموں کا ایک نہایت باقاعدہ اور کارآمد نظام تیار کر لیا تھا۔ محصلہ رقوم کی ترسیل میں بہت زیادہ اسی پر انحصار رکھتے تھے۔

وہابیوں کے متعلق جیس ایوٹ کی رپورٹ: کئی مواقع پر حکومت کی توجہ اس طرف منعطف کی جا چکی تھی کہ ہندوستان میں باغیانہ مراسلات کا ایک جال اور سرحد کی نو آبادی کو آدمی اور روپے کی فراہمی کا سلسلہ موجود ہے، جس کا صدر مرکز پٹنہ تھا۔ جیس ایوٹ ڈپٹی کمشنر ہزارہ نے ۱۸۴۹ء ہی میں پنجاب کے بورڈ آف اینڈرٹن کی توجہ اس امر کی طرف منعطف کی تھی کہ ہندوستان سے ہجرت کرنے والوں کا ایک عجیب جتھا یہاں آباد ہو گیا ہے۔ یہ اپنے اسلحہ اور گزارے کا سامان اپنے ساتھ لاتا ہے اور سستھانہ میں آجما ہے۔ یہ مقام ان سب لوگوں کا مرجع ہے۔ جو ایک کامیاب غزوہ کے دیکھنے کے منتظر ہیں۔ اس نے ان مہاجرین کے خفیہ طور پر اپنے جسموں پر اور کھوکھلے پانس کی لاکھٹیوں میں خطوط اور سونالے آنے کا ذکر بھی کیا۔ یہ بھی رپورٹ کی گئی کہ نواب وزیر محمد خاں والی ٹونک مرید سید احمد بھی بڑی بڑی سالانہ رقوم بھیجا کرتا ہے۔ گزشتہ دو سالوں میں ان کی تعداد ۶۰ یا ۸۰ نفر ہو گئی مگر گزشتہ دو ہفتے میں بڑھ کر دوسو سے زیادہ ہو چکی ہے اور ہزاروں کی امید کی جاتی ہے۔ جیس ایوٹ نے اپنے بعد کے خطوط میں بورڈ کی توجہ دوبارہ اس امر کی طرف منعطف کی کہ ہندوستان کے مختلف حصوں سے خاص کر کے راجپوتانہ اور روہیلکھنڈ سے سستھانہ میں آدمیوں کا اجتماع جاری ہے۔ وہ فقیروں اور طالب علموں کے بھیس میں ملک کی راہ سے آتے، اور سستھانہ پہنچ کر اپنی میلی کھیلی گڈڑیاں اتار پھینکتے ہیں۔ سستھانہ میں گودام بھی بن رہے ہیں جہاں گندم کا ایک بڑا ذخیرہ اونٹ پر لایا اور جمع کیا جاتا ہے۔

جیمس ابوٹ کی سبکدوشی: کپتان ابوٹ ہزارہ کے مضبوط ملک میں ان جوٹیلے لوگوں کے اجتماع سے فکر مند تھا کیونکہ یہاں حکومت کے خلاف کارروائیوں میں سکھوں اور دراہیوں سے کسی آویزش کے موقع پر یہ فساد جڑ کی طرح کام میں لاتے جاسکتے تھے۔ اس کا خیال تھا کہ پنجاب میں کسی نئی شورش کے موقع پر ہزارہ ہی پہلا اکھاڑا منتخب کیا جائیگا۔ جھگڑے کے عناصر متعدد ہیں یہ زمین دار حکومت سے بلند اور دور ہے اور آخری فیصلہ سے جو ملتان کے حق میں ہوا نقطہ مائلت کی دریافت میں کوئی دقت نہیں ہوگی، ستھانہ کو ذرائع آمدورفت کا سلسلہ قطع کر دینے کے لئے اس نے مشورہ دیا کہ دریائے سندھ کے کنارے مسلح چوکیاں قائم کی جائیں۔ لیکن بورڈ نے کپتان ابوٹ کے اندیشے سے اتفاق نہ کیا۔ وہ ان نمایاں علاقوں میں مناسب ذریعہ آمدورفت کے بغیر اسی مسلح چوکیاں قائم کرنے پر راضی نہ ہوا۔ ہزارہ میں کسی انقلاب کی کوئی وجہ ان کی سمجھ میں نہ آئی۔ ”حکومت برطانیہ کے تمام دشمنوں کی ابھی ابھی پوری سرکوبی ہو چکی ہے..... ہزارہ کے لوگ..... جیسے تلون مزارج اور بے وفا ہیں اس لحاظ سے ابھی کسی جہاد کا وقت نہیں آیا ہے خواہ مذہبی دیوانے کچھ ہی تقریریں کریں اور چند غنڈے کچھ ہی سوچیں۔“ ہر موقع شخص کپتان ابوٹ اور بورڈ آف ایڈمنسٹریشن کے درمیان پالیسی کے اختلاف میں لہجے کی تلخی بڑھتی چلی گئی۔ آخر ۱۸۵۳ء میں ابوٹ کو اپنے عہدے سے سبکدوش ہونا پڑا۔ بہر حال کپتان ابوٹ کی نمایاں سیاسی دامانی کا اقرار کرنا قرین انصاف ہے۔ اس کا صورت حال کا تخمینہ اس بورڈ سے ہمیں زیادہ صحیح ہے جس کی آنکھیں ہزارہ کی ایسی مستقل وفاداری کی دلفریب توقعات کے خلاف کھل جانے والی تھیں کہ اہل ہزارہ ہمارے ہاتھوں ہمیشہ اعانت و مروت ہی پاتے رہے ہیں۔

دہاتیوں کی نقل و حرکت پر نظر: ۱۸۵۳ء میں بیٹنہ ایک بار اور باغیانہ مراسلت اور سرحد پر دہاتی نوآبادی کو آدمی اور دودھ پکے کی فراہمی کے طور پر نمایاں ہوا۔ گزشتہ کئی مواقع کی طرح اس موقع پر بھی حکومت صورت حال کی واقعی سنجیدگی کو سمجھنے سے قاصر رہی۔ گورنر جنرل نے اس موضوع پر صرف سرکاری روداد مورخہ ۲۶ اگست ۱۸۵۲ء

تیار کرنے پر اکتفا کی۔ جس میں لکھا گیا کہ ”مجھے اس میں شک نہیں کہ پٹنہ کے کچھ اشخاص اور سوات اور سمٹانہ کے مذہبی دیوانوں کے درمیان مراسلت ہوتی ہے۔ اگرچہ گورنر نے مجسٹریٹ کے اندیشہ سے اتفاق نہیں کیا اس نے مناسب سمجھا کہ اشخاص متعلقہ کے رویے اور نقل و حرکت پر نظر رکھی جائے اور جس صورت میں کہ مجسٹریٹ کی رپورٹ کے مطابق وہابی مسلح آدمیوں کا اجتماع ہو تو حکومت کے اقتدار کو قائم رکھنے کے لئے میں ضروری اقدامات کرونگا۔“

جنگ امبیلہ کے بعد انگریزوں کی کاروائیاں ہندوستان سے آدمیوں اور روپے کی فراہمی کا یہ نظام ہی تھا جس نے سرحد پر وہابیوں کی ریاست کیلئے کشمکش کو برقرار رکھا۔ اس زبردست سہارے کے جاری رکھے بغیر یہ کشمکش برقرار نہ رہ سکتی تھی۔ ۱۸۶۳ء میں اس ذریعہ مراسلہ و مراسلہ کے اتفاقی انکشاف ہی سے حکومت ہند نے جنگ امبیلہ کی سخت مٹھو کرے ہوئی سنہ ۱۸۵۸ء ہندوستان کے اندر سازش کے ان مرکزوں کا پتہ لگانے اور ان کا خاتمہ کر دینے پر اپنے تمام وسائل وقف کر دیے۔ اس کے بعد اگرچہ سرحد پر وہابی مرکز قائم رہا مگر اس کی طاقت اور اثر باقی نہ رہا۔ جیسے ہی گنگا کی شاخاب وادیوں سے طاقت بخش دشمنوں کا یہ مستقل بہاؤ بند ہوا وہابی ریاست کا نوخیز لپو دا سرحد کی بنجر گرم جٹانوں میں جھلس کر رہ گیا۔

(ب) وہابیوں کا ہندوستانی فوج میں داخل

وہابیوں کی تنظیمی کامیابیوں میں دوسرا زبردست ہتھکنڈا برطانوی فوج کی ہندوستانی پلٹنوں میں گھل مل جانے کی کوشش تھا۔ خود سید احمدؒ نے اپنی جہاد کے آغاز ہی میں آنے والی کشمکش و آویزش کے لئے ایک قواعد و ان تہیت یافتہ فوج کی ضرورت محسوس کی تھی۔ مگر ان کا مقصد محض ایک بھاڑے کی فوج رکھنا نہ تھا بلکہ ایسے جاہل و رضا کاروں کی جماعت اکٹھا کرنا تھا جن کی تربیت دینی اور اخلاقی معیاروں کی بنیاد پر ہوتی ہو۔ اسی مقصد کے پیش نظر وہ خود امیر خاں والی ٹونک کی فوج میں داخل ہوئے تھے جہاں ان کو پیش امام کا کلیدی عہدہ ملا تھا۔ اسی نے ان کو اپنے حوصلہ کے مطابق سپاہیوں کو اخلاقی تربیت دینے کا موقع دیا۔ مخزن کا مولف سید احمدؒ کے وہاں تقرر کے زمانے میں ان کی کئی کرامات بیان کرتا ہے۔ ان کے ذریعے سے انھیں عام سپاہیوں کے دماغوں پر کچھ اثر ڈالنے کا کافی موقع ملا ہوگا۔ اس قائد تحریک نے جو خاکہ تیار کیا تھا بعد میں اس کے رفیق کچھ ترمیموں کے ساتھ اس پر کاربند رہے۔

ایسٹ انڈیا کمپنی کی جنگی چالیں: ایسٹ انڈیا کمپنی کی ہندوستانی پلٹنیں جو سپاہ کہلاتی تھیں ان کی ترکیب اور نشو و نما بجائے خود ایک قابل غور و اہم موضوع ہے یہ سپاہ ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کی ترقی اور نشو و نما میں عظیم الشان حصہ رکھتی تھی۔ انیسویں صدی میں تاریخ ہند میں اس بات کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں کہ ہندوستانی پلٹنوں کو جو ملک کے ایک حصہ سے بھرتی کی جاتی تھیں کس طرح ملک کے دوسرے حصوں کو فتح کرنے میں استعمال کیا جاتا تھا۔ بنگال کی فوج کا حصہ پہلے جنگ کابل میں (جو عجیب طور پر ان میں بے چینی کے بیج بونے کا باعث ہوئی) اور بعد میں انگریزوں اور سکھوں کے درمیان جنگوں میں، پھر ۱۸۵۷ء کی تحریک کی سرکوبی میں سکھ رجمنٹوں

کی اہم خدمات اور کارکردگی، جس میں میگال کی فوج علمبردار تھی، چند مثالیں ہیں۔ اور یہ صورت حال کی عجوبگی کی انتہا تھی۔ لارڈ لارنس کا ۱۸۵۷ء میں دہلی کی بازیابی میں ایک زبردست ہاتھ تھا۔ اس کے سیرت نگار نے اس کی اس پالیسی کی تحسین کی ہے کہ پنجاب کی مختلف نسلوں میں مخالفت سے جس کا اسے علم تھا فائدہ اٹھا کر انگریزوں اور سکھوں کے درمیان دوسری جنگ میں اس نے تیس ہزار سپہان بھرتی کر لئے اور اس طرح درجہ طریقی کار کو آرٹ دیا جو غدر میں ہمارے اتنا کام آیا۔

دوپلے کی حکمت عملی: یہ فرانسیسی اور زیادہ تر دوپلے کی کارستانی تھی جس نے پہلے پہل اس نفع بخش تخیل کو عملی شکل دی کہ اٹھارہویں صدی کے نصف آخر میں جزیرہ ہمائے ہند کی تاریخ میں مختلف مقامی جنگوں میں حصہ لیکر فرانسیسی مفاد کو طاقت پہنچانے کے لئے ہندوستانی پلٹنوں کو بھرتی کر کے فرانسیسی افواج کا ایک حصہ بنا دیا جائے لیکن یہ دوپلے کے زیادہ خوش نصیب رقیب کلاہو کا کارنامہ تھا جس نے اپنے سیاسی حریف کے شاندار تخیل سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ حقیقت اسے اپنے کام کا سب سے زیادہ کارآمد آلہ بنایا اور ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کی بنیاد ڈال دی۔ ۱۸۵۷ء میں بہار میں اپنے پہلے ورود میں فوجی مصالحوں کے پیش نظر خالصتہً ضلع شاہ آباد کے باشندوں پر مشتمل جوانی تنومندی اور بہادری کے لئے مشہور ہیں ایک مختصر پلٹن تیار کی۔ ان پلٹنوں کو جو وہاں سے بھرتی کی گئیں یورپی طرز پر فوجی قواعد کرائے جاتے اور تربیت دی جاتی۔ یہ یورپی افسروں کے ایک چھوٹے گروہ کے زیر کمان تھے جو اپنا فرض اس مہارت سے بجالایا جو اس تخیل کے بانی کے خیال سے افسروں پر تھا۔ سلطنت مغلیہ کا انتشار، اس کے مقامی خاندانوں میں اس کی تقسیم و پراگندگی، طویل خانہ جنگیاں، کسی عظیم قومی مطمح نظر کی غیر موجودگی، نیز اس باہمی اعتماد و ارتباط کا وہ خاص جذبہ جو دوش بدوش لڑنے سے پیدا ہو جاتا ہے اور جو مختلف نسلوں اور مذہبوں کو ذات پات اور دین دھرم سے آزاد کر کے وفاداری اور دوستی کے بندھن میں مربوط کر دیتا ہے، سب ملکر ہندوستانی پلٹنوں اور ان کے یورپی

افسروں کو ایک نہایت کارآمد اور موثر فوجی تنظیم میں منتقل کر دینے بہت معاون ہوئے۔ یہ تو نتیجہ تھا امتداد زمانہ اور غالباً اس حقیقت کو بہتر طور پر سمجھ لینے کا کہ انہوں نے ہی کسی حد تک انگریزوں کو ہندوستان میں اپنی سلطنت قائم کرنے میں مدد دی تھی اور بہت سی مقامی شکایات کا جن کو مغربی احساسات نے ہوا دی کہ ہندوستانی پلٹنوں میں بے چینی نے سر اٹھایا جس کے نتیجے میں پہلے تو معمولی شورشوں اور سازشوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا اور آخر میں ۱۸۵۷ء کے ہنگامہ عظیم پر ختم ہوا۔ اس نے مشرق میں سلطنت برطانیہ کے عظیم الشان ڈھانچے کو جو خود ”سپاہ“ کے خون اور پسینے سے تعمیر ہوا تھا قریب قریب تباہ کر دیا۔

دہائی قائدین کا عسکری تدبیر یہ دہائی قائدین کا کارنامہ تھا کہ انہوں نے انگریزوں کے ساتھ آدیزشوں میں سب سے پہلے محسوس کیا کہ ہندوستانی فوج کو اس جنگ میں کلیدی مقام حاصل ہے، انگریزوں کی طاقت کا سب سے بڑا آلہ کار یہی ہے، اور اگر کسی طرح اسے معطل کر دیا جائے تو آدھی جنگ جیت لی جاسکتی ہے۔ اسی احساس سے دہائی ایجنٹوں نے بار بار ہندوستانی سپاہ کے ذہن نشیں کیا کہ وہ کتنی طاقت کی ایک ہے اور انگریز کہاں تک اس کے محتاج ہیں۔ دہائیوں کے ہندوستانی فوج میں گھل مل جانے کے متعلق مندرجہ ذیل بیان اور معلوم عام تحریری واقعات سے واضح ہو جائیگا کہ ان کی کاروائی پورے ہندوستان کو محیط تھی۔ ان کو خبر نہ تھی کہ دوسری بارکون سی ٹولی ان سے لڑنے کو بھیجی جانے والی ہے، اس لئے ان کے ایجنٹ دریا ئے ستلج سے لاکھوت تک تمام اہم چھاؤنیوں میں تعینات تھے اور جتنی ٹولہوں کی وفاداری کو توڑنا ممکن تھا ان کے توڑنے اور ان کے اثر کو معطل کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ جہاں محض وعظ و تبلیغ اور حب وطن کی اپیل کارگر نہ ہوتی وہاں مالی ترغیب و تحریص کی زیادہ یقینی اگرچہ ادنیٰ تر ترکیب سے بھی کام لیا جاتا۔ ۱۸۵۷ء کی پٹنہ سازش میں ہندوستانی سپاہیوں میں کثرت سے روپے تقسیم کئے گئے تھے وہاں بیوں نے فوج میں گھس جانے کی چال بہت قبل سے اختیار

کری تھی اور ان کے اصول میں داخل تھی۔ اور فوجی ٹولیوں میں ان کی گڑ بڑ کی کارروائیوں کے بہت سے تحریری واقعات موجود ہیں ان سے ان کے طریق کار کا یکساں نمونہ صاف ظاہر ہے۔

دکن میں وہابیوں کی کارگزاری: عجیب بات ہے کہ ہندوستانی فوج کی وفاداری کو متاثر کرنے کے لئے وہابیوں کے ہندوستانی فوج میں داخل کا پہلا تحریری واقعہ جنوبی ہند سے متعلق ہے۔ ۱۸۳۹ء میں حیدر آباد سازش کا ذکر ہو چکا ہے۔ اس سازش میں حکومت کی تفتیش کے دوران میں یہ انکشاف ہوا تھا کہ مدراس میں اور آگے دکن تک مختلف ملکی اور فوجی چھان بینوں میں وہابی کارندوں کا ایک وسیع جال مصروف کار تھا۔ ویلور کے کمان افسر نے حکومت میں ان کی کارروائیوں کی رپورٹ بھی بھیجی ہے۔ اس نے اطلاع دی ہے کہ عدالت ضلع کے مفتی ولی محمد اور عدالت کلکٹر کے صدر ہوب اللہ (۹) ایک فارسی اخبار ستارہ (۹) اخبار جو کلکتہ کا ایک شخص رجب علی طبع کرتا ہے، وصول کیا کرتے تھے۔ آخر الذکر شخص محمد علی رامپوری کا خلیفہ ہے جو اب سے پیشتر علاقہ کارناٹک میں اپنی باغیانہ جدوجہد کے سبب سے مدراس سے نکال دیا گیا تھا۔ اس اخبار نے دوست محمد اور انگریزوں کے درمیان ہونے والی جنگ کو نمایاں کیا ہے اور پیش گوئی کی ہے کہ دوست محمد جلد ہی انگریزوں کو ہندوستان سے نکال باہر کر دے گا۔ مولوی مودین (۲) مسجد نزد قلعہ کا بڑا مولوی اور مولوی محمد علی رامپوری موصوف الصدر کے دوسرے معتقدین مغرب کی نماز کے بعد جمع میں وعظ کہتے اور جہاد کی تبلیغ کرتے ہیں۔ شہر کی دوسری مساجد مسجد قلعہ، شہر اسٹریٹ مسجد اور پران صاحب کی مسجد میں اسی قسم کی تقریریں ہوتی ہیں۔ آخر الذکر مسجد کا پیش امام فوج سے خارج کیا ہوا سپاہی ہے۔

اس زمانہ کا دستور تھا کہ جنت میں ایک مولوی اور نہت نہت مقرر ہوتا بعض دفعہ وہابیوں نے جنت کے مولویوں اور نہتوں کے ذریعہ سے بھی کام لیا ہے۔ لہٰذا ان کو سید احمد نے دکن میں کام کرنے کو بھیجا تھا۔

بعد کی ایک چھٹی مورخہ ۵ ارجون ۱۸۳۹ء میں دلیور کے کمان افسر نے حکومت مدراس کو ایک کوڈرگروٹیا کے بارے میں خبر دی ہے جو پلاوڈم کے سپاہیوں کو بچھڑا کر تا اور شطرنج کھیلنے کے بہانے سے اکثر افسروں کی کوٹھیوں پر حاضر رہتا۔ اس نے ایک شخص موسوم بہ بڑا صاحب کی طرف سے ایک رسالے کی اشاعت کی خبر بھی دی جس میں باغیانہ مفہامین درج ہیں۔

۱۔ افسر نے ایک اور چھٹی مورخہ ۱۰ ارجون ۱۸۳۹ء میں حکومت مدراس کو موصوفہ الصدر محمد علی کے حلیفوں اور ایجنٹوں کی فہرست بھیجی جو دکن میں مختلف ملکی اور قومی چھاؤنیوں میں کام کرتے تھے۔

وہابیوں کی بہار میں سرگرمیاں ۱۸۳۵ء میں ٹیٹنہ میں ایک وسیع تر اور بہتر منظم سازش کو جنم دیا جا رہا تھا جس میں وہابیوں کا کردار بہت نمایاں تھا۔ اس واقعے کی طرف مورخین نے اب تک پوری توجہ مبذول نہیں کی ہے اور جے ڈبلیو کیٹنی J. W. KAYE کا مختصر خلاصہ اب تک تنہا شائع شدہ بیان باقی رہ گیا ہے۔ فی الحال جو کہ بہار میں ۱۸۵۴-۵۹ء کی تحریک کی تحقیقات سے متعلق اس موضوع پر نسبتاً مکمل تحقیق ہونے لگی تو اس سے متعلق اصلی کاغذات برآمد کر کے مطالعہ

کئے گئے۔ پھر بھی ان دونوں نوشتوں میں یہ بات مان لی گئی کہ سازش کے منظور کے پورے حالات معلوم نہ ہو سکے۔ کیٹنی KAYE نے بھی اقرار کیا کہ ”یہ سازش واقعی کسی حد تک وسعت پذیر ہوئی اور کس مرکزی نقطے سے بھڑائی نہ اب معلوم ہے نہ کبھی معلوم ہوگی“ دوسرے نوشتہ نے بھی یہی بیچارگی ظاہر کی ہے۔ وہ (سیف علی) آخر آخر تک ایک بدامیر شخصیت رہا۔ علاوہ بریں دوسری تحریر دراصل

۱۵۔ یہاں یہ دلچسپ بات ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ولایت علی کو عموماً ان کے قریبی رفقاء کے حلقے میں اور ان کے مراسلات میں بڑے حضرت کے لقب سے خطاب کیا جاتا تھا۔ اس طرح ان کا عنایت علی سے امتیاز کیا جاتا تھا جو ”منجھلے حضرت کہلاتے تھے۔

کنور سنگھ کے سوانح سے متعلق تھی جو بہار میں ۱۸۵۷ء کی تحریک کا قائد تھا۔ اور اس سازش کا اسی نقطہ نظر سے مطالعہ کیا گیا، کیونکہ اس میں کنور سنگھ کے ملوث ہونے کا کچھ ذکر ہے۔ چونکہ اصل منظموں کی شناخت کی صحیح جانچ نہ کی گئی اسی لئے وہابیوں کا اس کے خاص منظموں میں شامل ہونے کا مسئلہ نظر انداز ہو گیا۔

بہار میں اس سازش کی بنیاد کو حکومت کی بعض سماجی اور اقتصادی پالیسیوں کی وجہ سے پھیلی ہوئی عام بے چینی میں تلاش کرنا ہو گا۔ عوام کی شکایات کی فہرست میں اراضی کی بازیافت کی کاروائیوں اور مشنریوں کی جدوجہد کو بھی داخل کیا جاسکتا ہے۔ حکومت کے خلاف شورش کرنے والوں نے قوم کے خوف اور اندیشوں سے بھی ہوشیاری سے کام لیا۔

خواجہ حسن علی کی انگریزوں کے خلاف کاروائیاں: سازش کے موٹے موٹے نتائج مختصر اذیل میں درج کئے جاتے ہیں تاکہ ہم تمام داستان کا صحیح اندازہ لگا سکیں۔ ۱۸۴۵ء کے اواخر میں حکومت کو رپورٹ کی گئی کہ دانا پور (پٹنہ) میں متعینہ دسی افسروں اور سپاہیوں کی وفاداری کو متاثر کرنے اور بگاڑنے کے لئے ایک عمومی وسیع سازش موجود ہے۔ واقعات کی زنجیر جو اس سازش تک پہنچتی ہے وہ فرسٹ ریجمنٹ N. ۱ کے ریجمنٹل منشی پیر بخش اور ایک دولتمند مقامی زمیندار راحت علی کی ملاقات سے شروع ہوتی ہے۔ یہ زمیندار کچھ دنوں سے حکومت کے خلاف جدوجہد کے لئے مشہور تھا۔ یہ ملاقات ستمبر ۱۸۴۵ء میں واقع ہوئی۔ اور پیر بخش کے بیان کے مطابق ملاقات کا مقصد راحت علی سے کچھ قرض لینا تھا۔ دونوں کے مشترک دوست نے راحت علی سے اس کی سفارش کی تھی۔ سازش کے اصل منتظمین میں سے ایک سیف علی وہابی موجود

۱۷ بہر حال بعد کی ایک چٹھی میں پٹنہ کے مجسٹریٹ کی طرف سے حکومت بنگال کے سکرٹری کے نام نمبر ۶۸ مورخہ ۳۰ جنوری ۱۸۴۶ء میں اختلافی بحث کی گئی ہے۔ ۱۷ واقعات کا یہ بیان پیر بخش کے اظہار پر مبنی ہے جو دفعہ ۵، ۱۸۴۰ء کے تحت ۱۷ مارچ ۱۸۴۶ء کو سازش میں ملوث تھا۔

متھا۔ جس کا پیر بخش سے تعارف کرایا گیا۔ اس تعارف کی بنا پر سیف علی آئندہ دسمبر میں کچھ کتابیں فروخت کرنے کے بہانے سے پیر بخش سے ملا مگر اس نے سیف علی سے کوئی واسطہ رکھنے سے انکار کیا۔ اس بیان میں اس حقیقت کو بھی ملحوظ رکھنا ہوگا کہ پیر بخش سرکاری گواہ بن گیا تھا اور اپنا بچاؤ کرنا چاہتا تھا۔ بعد میں سیف علی نے پیر بخش کا سازش کے ایک دوسرے اہم منظم خواجہ حسن علیؒ سے تعارف کرایا۔ پٹنہ میں خواجہ کے مکان کی بالائی منزل پر ان تینوں کی ملاقات ہوئی۔ ان کے درمیان گفتگو بڑی حقیقت کشا اور مگر رات سے پُر ہے۔ خواجہ نے منشی سے اپنے تقرر کی شرائط، تنخواہ وغیرہ کے متعلق سوالات کئے۔ اس کے بعد بولا ”منشی جی ہندوستان دارالحرب (وہابی نظریہ) ہو گیا، قید خان میں کیا کیا مظالم ڈھائے جا رہے ہیں..... بھلتی کے مجسٹریٹ نے مسلمانوں کے مکہ لے جانے کا راستہ بند کر دیا ہے“ اس پر منشی نے خواجہ کے ارادے دریافت کئے خواجہ نے جواب دیا کہ میں ان لوگوں سے تعارف چاہتا ہوں جو فوج میں بلند ہیں جیسے عویدارا اور جمعدار منشی نے خواجہ کو ایسے باغیانہ منصوبوں سے باز رکھنے کی کوشش کی۔ اس موقع پر خواجہ نے ایک آدمی سے ایک سو روپے ایک رومال میں باندھ کر لانے کو کہا اور منشی کو دے دیا۔ اس نے اسے سیف علی کے پاس جمع کر دیا۔ اس نے منشی سے کہا کہ رجمنٹ کے سرداروں کو راضی کر کے وہ ہم سے معاملہ رکھیں، اور ابھی کسی سپاہی کو خبر نہ کریں۔ اس نے اسے بھی ایک سو روپے ایک کپڑے میں بندھے ہوئے دئے۔

خواجہ حسن علیؒ کی ہندوستانی فوجوں کو پیشکش منشی نے پوچھا یا دوسری رجمنٹوں سے معاملہ کرنے کی ایسی ہی کوششیں کی گئی ہیں؟ خواجہ نے کانپور، بنارس،

لہ وہ کئی سال تک ریاست گوالیار میں ملازم رہا، اور کچھ عرصہ تک کلکتہ میں ریاست کا وکیل (ایجنٹ) رہا۔ پیر بخش کا بیان ہے کہ وہ ایک بوڑھا آدمی ہے، بال سفید ہیں، ڈاڑھی رکھتا ہے، قد اوسط ہے، نہ موٹا ہے نہ لاغر، رنگ گندمی ہے۔ لہ اس زمانے کے قریب ایک حاجیوں کا جہاز قمر نطینہ میں روک لیا گیا تھا اس سے یہ افواہ پھیلی کہ حکومت ادارے حج میں مزاحم ہے۔

آٹھ ہزار سگولی (ضلع چمپارن) اور ڈورنڈا (ضلع ہزاری باغ) کو بتایا کہ یہ وہ مقامات ہیں جہاں پر لوگ کام کر رہے ہیں۔ اُس نے یہ بھی کہا کہ اگر رجمنٹ کے سردار یہ "ضیافت" قبول کریں تو میں ان کو ایک ماہ کی تنخواہ دوں گا۔ اور یہ کہ مجھ کو ایک کروڑ روپے تک خرچ کرنے کا اختیار ہے۔ میں سرداروں سے یہ نہیں چاہتا کہ ابھی ہماری طرف ہو جائیں اور جنگ کرنے لگیں بلکہ یہ کہ جب بغاوت ہو جائے تو وہ ہماری طرف ہوں۔ اُس سے پوچھا گیا آیا آپ کانپور تک کے انتظامات کے ذمہ دار ہیں یا اس سے آگے تک کے؟ اُس نے جواب دیا کہ کانپور سے آگے کا انتظام کار کوئی اور ہے۔ منشی نے کہا کہ رجمنٹ کا پنڈت درگا پرشاد آپ لوگوں کا مقصد بہتر طور پر انجام دے سکتا اور سرداروں سے آپ لوگوں کے تعلقات قائم کر دے سکتا ہے، تب سیف علی نے پیر بخش سے کہا کہ پنڈت سے اس کا تعارف کرا دے۔ اس طرح پہلی ملاقات ختم ہوئی۔ منشی نے اس معاملہ کا ذکر درگا پرشاد اور مہیکھن جمدار سے کیا۔ اول الذکر نے سرداروں سے باتیں کرنے کا وعدہ کیا۔ پیر بخش پھر راحت علی سے کچھ دستگرداں لینے کے بہانے سے ملا (ورنہ اس سے اپنی بار بار ملاقات کی توجیہ کیا کر سکتا تھا) وہ سیف علی سے بھی ملا اور اس سے کہہ دیا کہ میں نے تم لوگوں کا پیغام سرداروں تک پہنچا دیا ہے اس لئے سیف علی داتا پور تک اس کے ساتھ ساتھ گیا اور حوالدار بھگت بولانے کو کہا۔ اُس کے آنے پر اسے اُس نے پچھتر روپے دیئے جو اُس نے قبول نہیں کئے۔ پنڈت بھی آگیا اور کہا کہ "میں نے بڑی جدوجہد کی۔ کچھ آدمی راضی ہو گئے ہیں، کچھ لوگ نہیں۔" سیف علی نے پنڈت کو دس روپے دیئے اور مزید انعام چالیس برہمنوں کا بھوج اور ہر ایک کو دس دس روپے کا نقد تدارک دینے کا وعدہ کیا۔ اس کے بعد سیف علی پٹنہ واپس آگیا۔

منشی پیر بخش کی گرفتاری دو ہفتے کے بعد پنڈت پیر بخش کے پاس آیا اور اُسے مطلع کیا کہ "سرداروں نے روپیہ لینا منظور کر لیا ہے۔ چوتھی کمپنی کے موتی سر جمدار اور رام سواروپ صوبہ دار گیا جا رہے ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ ان کے حقے پٹنہ میں گول گھر کے قریب ادا کر دیئے جائیں" پنڈت نے پیر بخش سے کہا کہ پٹنہ جا کر سیف علی سے ملے اور روپے کا بندوبست کرے۔ سیف علی منشی کو خواجہ کے گھر لے گیا اور وہاں

سے اُسے اپنے گھر لے آیا۔ اس کے بعد دوسرے روپے اٹھا لیا اور (حردار کی تنخواہ کی پوری رقم) بیاسی روپے دو علیحدہ علیحدہ رومالوں میں رکھے اور دونوں رو علیحدہ علیحدہ یکوٹوں میں گول گھر کی طرف چلے۔ وہاں پہنچ کر ان کو معلوم ہوا کہ دونوں سردار میجر ٹریٹ سے ملنے گئے ہیں۔ سیف علی اور منشی وہاں پہنچے اور احاطہ کے پھاٹک پر انتظار کرنے لگے۔ وہ باہر نکلے تو پیر بخش نے ان کے روپے ان کو دے دیے۔ (ان دونوں نے میجر کو روٹ سے منسوبے کا افتا کر دیا تھا۔ اور اس کی ہدایت پر روپے لے رہے تھے۔ پیر بخش جس وقت یہ بیان دے رہا تھا اُس کو یہ بات معلوم نہ تھی) تب پیر بخش اور سیف علی دانا پور لوٹ آئے۔ وہ جھکین جمدار بھی پہنچا اور اپنا حصہ طلب کیا چنانچہ اُس کو تین روپے دے گئے۔ اسی کے بعد پنڈت نے سیف علی سے کہا کہ ایک صوبہ دار کیول تیواری اپنے پانچ سرداروں کے لئے روپے طلب کر رہا ہے۔ رقم سیف علی کے پاس اُس وقت موجود نہ تھی اسے لانے کے لئے پٹنہ واپس گیا۔ اس اثنا میں پیر بخش کو جس کی کیول تیواری سے کچھ ان بن تھی اسی کی طرف سے کچھ دھوکے کا شبہہ ہو گیا اور آدھی رات کو سیف علی کو کہلا بھیجا کہ کیول تیواری غائب ہوا سب سے عذاری کرنے والا ہے۔ سیف علی نے پیر بخش کو بلا بھیجا مگر وہ نہ آیا۔ کیول تیواری نے اپنے اور منشی کے لئے روپے کی ادائی پامرار کیا، مگر پنڈت نے کسی نہ کسی عذر کی آڑ لے لی۔ اس کے فوراً بعد دوسرے التوار کو متوقع ضرب آپڑی اور منشی گرفتار ہو گیا۔

خواجہ حسن علی کی رہائی: بہار کے دوسرے مقامات میں متبعین رجمٹوں کے اغوا کے متعلق کچھ مزید معلومات ان کاغذات سے فراہم ہوتی ہیں۔ مثلاً پیر بخش نے اپنے ایک سابق بیان میں کہا تھا کہ چھیا سٹھویں ۸۰۱ بھی روپیہ لینے پر راضی ہو گئی تھی۔ ساتویں اور سیکڑ کیولری (رسالہ) متعینہ سگولی (ضلع چمپارن) کو بھی کوٹ گشت، پٹنہ سٹی کے (داروغہ) باقر علی کی معرفت ٹٹولا گیا ہے کمپنی

کے سولہ، ساٹھ، اور ایک سو ایک روپے جو دسی افسران ریگولر کیوبیری کے پراویٹ کی تنخواہوں کی مادی رقوم تھیں راحت علی کے مکان میں ایک کپڑے میں بندھی ہوئی پائی گئیں،

سازش کی شکست و ریخت کے بعد کے بلے اور اس کے بعض نمایاں ناظموں کی تاریخ مابعد بھی دلچسپ ہیں پیر بخش منشی سرکاری گواہ ہو گیا اور اسے معافی مل گئی۔ ڈرگاہ شاد، پنڈت اور بھیکھن جمعدار کا کورٹ مارشل ہوا۔ یہ سب مجرم قرار دئے گئے ہر ایک کو تین سال کی قید سخت اور ملازمت سے برطرفی کی سزائیں دی گئیں۔ کمانڈر انچیف کی مداخلت پر جس نے ان سزاؤں کو خفیف تصور کیا یہ سزائیں اور بڑھادی گئیں۔ پنڈت کو موت کی، اور جمعدار کو جیس دوام کی سزا دی گئیں۔ کرشمہ تقدیر سے کمانڈر انچیف نے پھر مداخلت کی اور پہلی سزاؤں کو قائم رکھا۔ چونکہ پیر بخش نے اپنے پہلے بیان میں ترمیم کر دی جس سے راحت علی سازش کی شرکت سے صاف بری ہو گیا اس لئے راحت علی بری کر دیا گیا۔ خواجہ حسن علی قریب ایک سال تک روپوش رہا اور حکومت کی انتہائی کوشش پر بھی اس کا پتہ نہ مل سکا۔ آخر اکتوبر ۱۸۴۶ء میں وہ حاضر عدالت ہو گیا اور اس پر مقدمہ چلا۔ لیکن اہم گواہ استغاثہ پیر بخش نے اس کو شاخت کرنے میں وہی شخص تسلیم کرنے سے انکار کر دیا جس سے وہ حسب بیان سابق ملا تھا، حکومت اس کو بری کرنے پر مجبور ہو گئی۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس کو یقین تھا کہ پیر بخش کو روپے سے خرید لیا گیا۔ مگر گورنمنٹ کچھ نہ کر سکتی تھی اور وہ پاک صاف نکل گئے۔

وہابی تحریک میں پٹنہ کی اہمیت: سیف علی تماشا گاہ سے غائب ہو گیا۔ اور جب سے اس کے بارے میں کچھ سنا نہ گیا۔ اب ہم سازش کو صحیح عینک سے جانچتے ہیں اور اس کے خاص خاص ناظموں کے سابق حالات زندگی پر نظر ڈالتے ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ یہ سازش کوئی علیحدہ واقعہ نہیں۔ اس کی شاخیں بہار سے باہر تک پہنچتی تھیں یہ مبنی تھی قسم قسم کے دور رس شبہات اور بے چینیوں پر جو صوبے میں

بھیلی ہوئی تھیں اور جن کو بہار میں اور باہر حکومت کے کچھ مخالف بے چینی پھیلانے والے بڑی ہوشیاری سے کام میں لائے۔

پٹنہ دہائیوں کا ایک مشہور مرکز تھا جس کی خلاف حکومت کاروائیاں مدت سے جاری تھیں۔ ٹیلر نے ۱۸۵۷ء کے فساد پر لکھتے ہوئے مقامی دہائیوں کو ان کی منضبط باقاعدہ تنظیم اور تربیت یافتہ اور بے غرضانہ رخ اور تلوار سے ان بادلوں میں شمار کیا ہے جہاں سے اُسے طوفانِ بلا کی توقع ہے کیا ممکن ہے کہ ایسا پلانا مخالف حکومت طبقہ ایسی سازش سے جو ٹھیک ان کے صدر مقام میں جنم پا رہی ہو کنارہ کش رہتا؟

کمشنر پٹنہ کی رپورٹ: اس خیال کو سلبی قیاسی طرز فکر کہا جاسکتا ہے۔ اس لئے اب ہم زیادہ قطعی اور ایجابی دلائل کی طرف رخ کرتے ہیں۔ واقعات کے غائر مطالعہ سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ سازش و دھڑوں میں منقسم تھی: (۱) مقامی بے چینی (۲) اس کا رخ حکومت کے خلاف شورش کی طرف پھیر دینا اور اسے فوج کے ہندوستانی سپاہیوں تک پہنچا دینا۔ اس موضوع پر اکثر مصنفین نے اس اہم پہلو کی غلط تاویل و تعبیر کی ہے۔ بہر حال معاشرہ حکام کی نظر کے سامنے دونوں پہلو نمایاں اور صاف تھے۔ پٹنہ کے کمشنر نے لکھا کہ ”مغرب جو کہا جاتا ہے کہ کلکتہ سے سٹیج تک فوج کے ایک ایک ڈوئین میں بھیجے جاتے تھے قدرۃ ان کو بے چینی کے تمام اسباب کا پتہ لگانا تھا تا کہ ان کا خمیر اٹھایا جاسکتا اور ایسے لوگوں سے شناسائی پیدا کی جاتی جو اپنی سازشی افتاد طبیعت سے ہماری طاقت کے اُلٹنے اور پامال کرنے میں معین ہوتے۔ مسلمانوں کو یہ سبب بارغ دکھایا جاتا کہ تختِ دہلی پر دو بارہ خانواہ تیموری کا جلوس ہو گا اور ہندوؤں کے سامنے عیسائی بنائے جانے کا ہوا کھڑا کیا جاتا۔ راحت علی مخالف حکومت رجحان کا

بالکل ایسا ہی مقامی آدمی تھا۔ اس نے بہت پہلے ۱۸۲۹ء میں ایک شخص عبداللہ نامی کے ساتھ افسر بازیابی ایلٹ کی عدالت میں بازیابی کی کارروائیوں کی سختی کے خلاف ایک تنظیم کا آلہ کار تھا۔ اس لئے شمالی مغرب کے لئے دوسرے فرقے کے مجبوروں نے اسے مقامی ٹرکاکا یا ارکان کی حیثیت سے منتخب کیا تھا۔ سیف علی دوسری پارٹی یعنی سازش میں باہر کی پارٹی کی نمائندگی کرتا تھا جو مقامی سرداروں اور باہر (شمالی مغرب) کے ناظموں کو باہم مربوط کرنے والی کڑی تھی۔ یہ حقیقت کہ آخر الذکر ٹولی ہی سازش کی اصل منظم تھی تفتیش کنندہ پولیس افسر کی اس تصدیق سے ثابت ہو جاتی ہے کہ سازش کا منصوبہ ان کے مخبر سیف علی کے ساتھ اوپر سے آیا تھا۔ اس سازش کا وہ روح رواں تھا۔ اسی نے فوجی سپاہیوں سے رابطہ پیدا کرنے کی پہلے پہل تجویز پیش کی، بار بار رجمنٹل احاطوں میں گیا اور نقد روپیہ کا معاملہ کیا، میجسٹریٹ نے بھی اس کا نام لیا۔ اس کے نمایاں حصہ کا اعتراف کیا ہے۔ اس نے لکھا کہ یہ پہلا شخص ہے جس نے منشی (پیر بخش) کے کان میں یہ آواز ڈالی اور جس نے اس کا تعارف خواجہ سے کرایا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے یہ رائے زنی بھی کی کہ اگر سیف علی گرفتار ہو جاتا تو اس معاملہ پر زیادہ روشنی پڑتی۔

سیف علی: اب سوال یہ ہے کہ سیف علی تھا کون؟ سپرنٹنڈنٹ پولیس جس نے سیف علی کا مبہم سا پتہ دیا تھا کہ وہ شمال مغرب کی طرف سے کارپرداز تھا۔ بعد میں اپنی چٹھی مورخہ ۱۶ مارچ ۱۸۴۶ء میں زیادہ معین اور اہم خبر دی ہے جس سے اس موضوع پر تمام مصنفین کی نظر چوک گئی، وہ یہ ہے کہ سیف علی مشہور مسلمان سردار امیر خاں کے بیٹے کا ایجنٹ ہے جو اب ٹونک کا جاگیردار ہے، سیف علی کی تشریح سے جو پیر بخش کے متذکرہ بالا بیان میں دی گئی ہے۔ مطابقت رکھتی ہے جس میں اُسے ایک حکمران شاہزادے کا ایجنٹ بتایا ہے۔ پیر بخش نے اس کو ایسا شخص بتایا ہے جو بہت اچھا تعلیم یافتہ اور حساب و کتاب

سے واقف ہے ایک سوال کے جواب میں کہ آیا سید علی ایک ذمہ دار اور باوقفت شخص ہے پیر بخش نے کہا کہ وہ ایک خوشرو جوان، صورت شکل سے شریف خوش لباس سیاہ ڈاڑھی مونچھوں والا کشیدہ قامت ہے۔ وزیر الدولہ اور اس کے زیادہ مشہور والد امیر خاں کا تعلق دہائی تحریک سے اور اس کے لئے ان کی پیش یہاں خدمات اور سرپرستی محتاج تشریح نہیں۔ اگر ایک دفعہ یہ اصل حقیقت فہم نشیں کر لی جائے تو ان کاغذات کے تمام مبہم اشارات واضح ہو جائیں۔ مثلاً شمال مغرب سے مجزوں کا ذکر، راحت علی کے پیر بخش کے نام خط میں قرآن مجید کی آیات، اپنے گھروں سے ہجرت کر جاؤ، اللہ کی راہ میں جہاد کرو اور ایک خط میں مشہور فارسی نصیف انوار سہیلی سے بعض نصائح، یہ سب بے شک و شبہ دہائی مصطلحات ظاہر کرتے ہیں۔ ۱۸۵۷ء کے برعکس فوری طور پر شورش برپا نہ ہوئی بلکہ ضرورت پڑنے پر اگر عملی اعساست بیٹھے۔ یہ امر بھی دہائی حکمت عملی سے مطابقت رکھتا ہے۔ یہ اس حقیقت کی طرف صاف اشارے ہیں کہ سازش بہار سے آگے اور لوگاپور سے آگے اس کا ہندو بستی کر رہے تھے۔ اور یہ دوسرے لوگ صرف دہائی ہی اپنی ہندوستان، انگریز دشمن جدوجہد کے پھیلے ہوئے جال سے ہو سکتے تھے۔

راحت علی: اس سازش میں دوسری خاص شخصیت راحت علی کی تھی۔ وہ صدر امن سلامت علی کا بیٹا اور قصبہ نیورا ضلع پٹنہ کا باشندہ تھا۔ ہم یقینی طور پر نہیں جانتے لیکن لہ یہ خود بخود مان لیا گیا ہے کہ شمال مغرب کے ذکر سے پنجاب مراد ہے جہاں انگریزوں اور سکھوں کی جنگ چھڑی ہوئی تھی اور یہ اس زمانے کا اہم بالشان واقعہ تھا۔ بہر حال ہمیں یاد رکھنا چاہئے کہ یہ ٹھیک ہی زمانہ تھا جب کہ برطانوی علی ہزارہ میں انگریز سکھ فوج سے نبرد آزما تھے۔ کیا ان کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ پٹنہ اپنے وطن ہی میں شورش پیدا کر دیں جہاں حکومت کے خلاف ایک منظم جماعت پران کا دسترس تھا۔

لہ وہ نیورا کا ایک وقیع زمیندار اور سر علی امام مرحوم کا رشتہ دار تھا۔ اس کا تعمیر کردہ مینٹ کا ایک مینار توپ لگانے کے سوراخوں کے ساتھ اب تک نیورا میں موجود ہے۔

وہابی تھا لیکن اُس کے بعض قریبی قراہتمندوں کے مندرجہ ذیل حالات یہاں معاون ہونگے۔
 ۱۸۴۷ء میں دانا پور کا ایک شخص محمد عمر ایک نمایاں وہابی سردار کی حیثیت سے گرفتار کیا گیا تھا جو حکومت کے خلاف جدوجہد میں مصروف تھا۔ تفتیش کے دوران میں حکومت کو معلوم ہوا کہ وہ راحت علی کا بھانجا ہے۔ راحت علی کے پچھلے حالات اچھی طرح معلوم تھے اس لئے محمد عمر کے قراہتمندوں کے حالات کی پوری چھان بین کی گئی اور معلوم ہوا کہ راحت علی کے تین بہنیں تھیں۔ ان میں سے ایک کی شادی امداد علی صدر امین ترہت سے ہوئی۔ اس کے دو بیٹے تھے: نجم الدین اور وعید الدین۔ اول الذکر کچھ عرصہ تک پٹنہ انیم گودام کا سررشتہ دار رہا، بعد میں راجہ بتیا کا دیوان ہو گیا۔ ۱۸۵۷ء میں ٹیلر نے اسے حکومت کے خلاف مشتبہ شورش انگیز کی حیثیت سے گرفتار کر لیا۔ اس کی دوسری بہن کے بیٹے فرزند علی وکیل عدالت دیوانی چھپرہ، منشی اسماعیل اور عبدالکریم عملہ عدالت ججی پٹنہ اور عبدالوہاب تھے۔ تیسری بہن کے بیٹے کا بیٹا وہابی قائد محمد عمر تھا۔ اس کے دو بھائی محمد یحییٰ منصف پٹنہ اور صادق عدالت ججی پٹنہ کے محافظ دفتر تھے۔ ان سب پر وہابیوں کے عملی ہمدرد ہونے کا شبہہ تھا۔ الغرض راحت علی کے اکثر فرات دار حکومت کے مختلف عہدوں پر فائز تھے اور ان پر پہلے سے حکومت کے خلاف کارروائیوں کا شبہہ تھا۔ ۱۸۷۰ء میں واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ ان میں سے اکثر وہابی تھے۔

سازش ۱۸۴۵ء کے بانی: آخر میں ہم جی بی مالین کی اس موضوع پر تحریر پر بھی ایک نظر ڈالیں۔ وہ اس سازش کو صاف صاف وہابیوں کی کارستانی بتاتا ہے۔ بہار میں بے چینی کے متفرق مقامی اسباب کی تنقیح اور پٹنہ میں وہابیوں کی کارروائیوں کا جائزہ لیتا ہوا وہ اپنی تصنیف کے ایک اور مقام پر وہابی جدوجہد اور ۱۸۴۵ء کی سازش کے باہمی تعلق کو زیادہ صاف عیاں کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ ”سازشیوں کا ایک جھٹا (پٹنہ میں ۱۸۴۵ء میں) ایک سازش کو جنم دے رہا تھا جب کہ سپاہیوں کو نقد فیس تقسیم کی جاتی تھیں، ایک کاغذ ہاتھ آیا تھا جس میں ایک سو خاص خاص خاندانوں کے نام درج تھے۔ ان میں ایک شہر (پٹنہ) تھا جو پیغمبر اعظم (سید احمد) کے دو نامور خلیفوں

(برادران علی) کا صدر مقام تھا لہٰذا

ان تمام معنی خیز امور کے پیش نظر جن کا ان کے صحیح سیاق و سباق میں اب تک جائزہ نہیں لیا گیا یہ واضح ہے کہ ۱۸۴۵ء کی سازش کے اصل منظم دہائی ہی تھے۔

اہم خطوط کی ضبطی: دہائی پھر ۱۸۵۲ء میں ہندوستانی افواج کی وفاداری میں خصل انداز کی کوشش میں نمایاں کردار تھے۔ اس باریہ کوشش شمال میں راولپنڈی کے قریب کی گئی۔ راولپنڈی میں تعینات چوتھی دیسی پیدل فوج کے ایک رجمنٹل منشی محمد ولی کے گھر سے متعدد خطوط ضبط کئے گئے۔ منشی نے اپنے تئیں سید احمد کا مرید ہونے کا اقرار کیا۔ خطوط کا یہ پلندہ جو اس سے برآمد کیا گیا اور جو وہابیوں کے عام طرز تحریر میں لکھا ہوا تھا اس میں کئی سہانہ کے اکرام اللہ کی طرف سے دیگر ٹولی پٹنہ سٹی کے حسین علی خاں کے نام سے تھے۔ ان خطوط میں ہندوستان سے سوات میں رضا کاروں کی آمد کی خبر ہے اور آئندہ سرحد کو آنے والوں کی رہنمائی کے لئے مفصل ہدایات ہیں۔

عباس علی کی گرفتاری: ان ضبط شدہ خطوط سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آدمی اور اسلحہ میرٹھ اور لدھیانہ کے راستوں سے سوات بھیجے جاتے تھے۔ اسلحہ میرٹھ میں قاضی محمد یا سرفراز علی کے پاس امانت رکھ دئے جاتے۔ اور لدھیانہ کا ایجنٹ عباس علی تھا جو مقامی مسجد عبدالقادر گنجی مسجد کے قریب رہتا تھا۔

ڈپٹی کمشنر راولپنڈی نے پٹنہ اور میرٹھ کے مجسٹریٹوں کو اور ڈپٹی کمشنر لدھیانہ کو لکھا کہ ان اشخاص کے گھروں کی تلاشی لیں جن کے نام ان کے اپنے علاقوں کے تحت درج ہیں اور ان کے قبضے سے جو کاغذات برآمد ہوں وہ ضبط کر لئے جائیں۔ لدھیانہ کے عباس علی کو گرفتار کر لیا گیا اور کچھ مزید خطوط اس کے قبضے سے دستیاب ہوئے جن سے ایک شخص ابو عبد الرحیم ساکن پٹنہ کا ملوث ہونا ثابت ہوتا تھا۔ ڈپٹی کمشنر لدھیانہ فلپ گولڈن نے بھی پٹنہ کے مجسٹریٹ کو لکھا کہ اس شخص کے

بارے میں تفتیش کرے جو "سوات کے قایم دلوں سے تعلق رکھتا تھا"

حسین علی کی خانہ تلاشی: چنانچہ پٹنہ کے مجسٹریٹ نے تحقیقات کی اور حسین علی کے گھر کی تلاشی لی۔ مجسٹریٹ نے اپنی رپورٹ میں لکھا کہ تحقیقات غلط تھیں، کیونکہ حسین علی تو محض احمد اللہ کا ایک خاندان تھا اور اس کے گھر کا پتہ صرف پردہ داری کے لئے لکھا گیا تھا۔ اصل مکتوب الیہ احمد اللہ ہی تھا۔ مجسٹریٹ کو اس کے گھر کی تلاشی لینے کا کوئی اختیار نہ تھا۔ اس کام کے لئے بہر حال اس کو فوجی اعانت کی ضرورت تھی۔ احمد اللہ کی دھمکی: احمد اللہ کو اپنی متوقعہ گرفتاری کی خبر پہلے ہی مل چکی تھی ان کو یہ خبر لاہور کے ایک حکیم سے ملی تھی جو راولپنڈی سے آنے والے خط سے دوروز قبل پٹنہ پہنچا تھا۔ چنانچہ سارے کاغذات تلف کر دیئے گئے۔ مجسٹریٹ نے آگے چلکر یہ رائے زنی بھی کی کہ شہر میں یہ گروہ بڑھتا جاتا ہے۔ ہر جمعہ کو جلسے (خطبے) ہوتے جن میں اس فرقہ کے عقائد کی وضاحت کی جاتی اور نئے لوگ اس میں داخل ہوتے۔ زیادہ مخدوش بات یہ تھی کہ احمد اللہ نے کوئی پانسو آدمی جمع کر لئے تھے اور علانیہ کہہ دیا تھا کہ اگر حکومت نے ان کی سرکوبی کے لئے کوئی سخت اقدام کیا تو میں بغاوت کا علم بلند کر دوں گا۔ صورت حال ایسی مخدوش ہو چکی تھی کہ حکومت کو توجہ کی ضرورت لاحق ہو گئی تھی۔ ابو عبد الرحیم کے متعلق جس کا ذکر گولڈ نے کی پٹھیلوں میں ہے مجسٹریٹ نے لکھا کہ ایسا کوئی شخص موجود نہیں۔ مگر اس کو شک ہو گیا کہ وہ ملوث شخص ولایت علی کے بڑے بیٹے عبد اللہ ہیں اور شخص اول الذکر محض ایک نابینا شخص ہے۔

پنجاب کے بورڈ آف ایڈمنسٹریشن (مجلس انتظامیہ) یا حکومت بنگال کسی نے بھی اپنے اپنے ماتحت ملکی افسروں کے خدشہ سے اتفاق نہیں کیا۔ لفٹننٹ

۱۔ اس سے سرکاری دفاتر میں وہابی سازشیوں کی موجودگی اور ان کی تنظیم کے چوکس رہنے کا ثبوت ملتا ہے۔

گورنر بنگال نے صرف متذکرہ بالا روردار مورخہ ۳۶ اگست ۱۸۵۲ء کے لکھنے پر اکتفا کی۔ حکومت ہند کے سکریٹری نے پنجاب کے بورڈ آف ایڈمنسٹریشن (مجلس انتظامیہ) کے نام ایک علیحدہ خط بھی میں مذکور روردار میں مندرجہ جذبات کا اعادہ کرتے ہوئے مزید لکھا کہ پٹنہ بے شبہ ہندوستان کے وہابیوں کا صدر مقام ہے وہاں سے خطوط ملتے ہیں۔ رضا کاروں کی ٹولیاں وہیں سے سرحد کی نوآبادی کو روانہ ہوتی ہیں۔ گورنر جنرل باجلاس کونسل نے یہ ہدایت بھی کی کہ جو تھی N.I. (دلی پیدل فوج) نے رجمنٹل منشی کو ایک مثال سمجھنا چاہئے جو حکومت کے خلاف مراسلت کا واسطہ بنا رہا ہے۔

شمالی ہند میں وہابی تحریک: یہ حقیقت کہ وہابیوں کی متذکرہ بالا کارروائیاں دلی بے ضرر نہ تھیں جیسی کہ گورنر جنرل باجلاس کونسل ہمیں یقین دلانا چاہتے تھے ان مہموں سے ظاہر ہے جو ان کے فوراً بعد ہی ۱۸۵۲ء میں قبیلہ حسن زئی اور وہابیوں کے خلاف بھیجی گئیں۔ منٹر راولپنڈی میں اس اقدام کی معنویت کا صحیح انداز لگاتا ہے۔ وہ رقم طراز ہے کہ ۱۸۵۲ء میں ہماری افواج کے ساتھ باغیانہ مراسلے پنجاب کے حکام نے پکڑے تھے جو تھی دلی پیدل فوج متعینہ راولپنڈی کو جو ان شورشیوں کی نوآبادی سے بہت قریب ہے اور پہلی رجمنٹ ہے جو ہمارے صوبہ پر دھاوا کر کے ان کے خلاف کارروائی کرنے کو بھیجی جاتی، اسے درغلانے کو ایک عیارانہ کوشش کی گئی تھی۔

پشاور میں وہابیوں کے خطوط کی ضبطی: ۱۸۵۴ء میں دوسری کوشش پشاور میں کی گئی۔ ایک بار اور پٹنہ کے کچھ وہابیوں کے باغیانہ خطوط پشاور میں متعین چوٹھوں دلی پیدل فوج کے نائب شیخ کریم اللہ کے قبضے سے پکڑے گئے۔ وہ شیخ قدرۃ اللہ ساکن ار کی صلح گیا کا بیٹا تھا۔ اس کے بہت سے رشتہ دار فوج کے متفرق شعبوں میں متفرق عہدوں پر مامور تھے۔ اس کے قبضے سے جو خطوط برآمد ہوئے وہ ایک شخص منہو کے رکھے ہوئے تھے۔ یہ سب خطوط ۱۸۵۴ء کی شورش

کے موقع پر لکھے گئے تھے۔ کہ یم الشہان کو مستفانہ کے وہابیوں تک پہنچا دیا کرتا اور اپنے لوگوں میں ان کے پیغام پھیلا دیا کرتا۔ ان خطوط کے ترجمے اور خلاصے کاتبوں کا پتہ لگانے کے لئے پٹنہ بھیج دیئے جاتے۔

ہزارہ کے سیاسی حالات: ان واقعات پر اس وقت ہزارہ کی سرحد پر سیاسی حالات کے پس منظر میں نظر کرنا چاہئے۔ منظر اگرچہ بظاہر ساکن اور خاموش نظر آتا تھا مگر تھا تاریک اور خطرناک یہ ضلع قبیلہ یوسف زئی کے علاقہ کی سرحد پر واقع تھا جہاں ہیجان کا خمیر اٹھ رہا تھا۔ سوات کا بے دخل کیا ہوا سردار مبارک شاہ جو انگریزوں سے آزرہ تھا۔ پڑوسی علاقہ پنج تار میں مقیم تھا۔ اس کے قریب ہی منگل تھانہ وہابیوں کا صدر مقام تھا۔ ولایت علی ^{۱۸۵۲} میں وفات پا چکے تھے اور ان کے چھوٹے اور زیادہ متہوڑ بھائی عنایت علی وہابیوں کے قائد تھے۔ یہ ^{۱۸۵۴} کے واقعے سے فائدہ اٹھا کر انگریزوں پر جب کہ وہ دوسرے علاقوں کی پریشانیوں میں الجھے ہوئے تھے سخت حملوں کیلئے بے چین تھے۔ اس کی تیاری میں ان دیسی فوجوں میں جو اس پاس میں متعین تھیں گھس پیٹھ اور مداخلت کی چالوں میں تیزی سے مصروف کار تھے۔

جنگ ۱۸۵۶ء: اس حقیقت کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ اس وقت تک ۱۲ مئی ۱۸۵۴ء کی شورش اٹھ چکی تھی اور اس کے شعلے تیزی سے ایک چھاؤنی سے دوسری تک پھیل رہے تھے۔ پشاور ڈویژن کی مخصوص صورت یہ تھی کہ ^{۱۸۵۴} کی عام تحریک اور وہابی تحریک کے علیحدہ علیحدہ اثرات بیک وقت اپنا اپنا کام کر رہے تھے، اور ان کا رد عمل مختلف شعبوں پر مختلف تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس نازک وقت میں واقعات کا رشتہ بہت الجھ گیا تھا اور اکثر اوقات اس زمانہ کے حالات پر وہابیوں کے اثر سے انکار کیا گیا ہے۔ لیکن واقعات کے غائر مطالعہ سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ دونوں اثرات جدا جدا کام کر رہے تھے۔ مثلاً اکاؤنٹ وی دیسی پیدل فوج کے سپاہی کار تو اس کے معاملے

پر بہت برا فروختہ تھے۔ اور اس سے وہابی کوئی واسطہ نہ رکھتے تھے۔ اور بہت سی پلٹنیں خصوصاً پچپن ویں دہلی پیدل فوج کی (جس کے دستے مردان اور نو شہرہ میں تھے) پشاور کی انہترویں دہلی فوج اور دسویں اور ریگولر رسالہ، یقینی طور پر وہابیوں کے زیر اثر تھے۔ اس ڈویژن کے واقعات پر اپنی رپورٹ میں ایڈورڈز رائے زنی کرتا ہے کہ پچپنویں اور چھٹھویں دہلی پیدل پلٹنوں کے درمیان اور دسویں اور ریگولر رسالہ اور سوات اور پٹوہس کے پہاڑوں کے ہندوستانی مذہبی دیوانوں کے درمیان ایک مدت سے ساز باز جاری ہے۔ اور مردان کلکٹری میں وہابیوں کے ایجنٹ دو ہندوستانی موسوی^۱ ان جاسوسوں کے میزبان تھے جو ادھر سے ادھر اچکے پھرتے تھے۔

برطانوی وقائع نویسوں کا بیان، برطانوی مہموں کے دو مشہور وقائع نویس پیگٹ اور مین جو سرحد بھیجے گئے تھے وہ وہابی اثر کے متعلق اپنے اظہار رائے میں زیادہ صاف گوئی سے کام لیتے ہیں۔ ضلع پشاور کا صرف ایک حصہ جہاں لوگوں نے ملک میں فتنہ پر دازی کے لئے سپاہیوں کے عذر سے فائدہ اٹھایا وہ یوسف زئی کی سرحد تھا۔ اور یہ زیادہ تر ہندوستانی مذہبی دیوانوں کے دباؤ کی وجہ سے ہوا جن کو ہندوستان کے باغی حکمرانوں اور افراد کی طرف سے آدمی اور روپے کی امداد ملا کرتی تھی، پچپن ویں دہلی پیدل پلٹن نے اپنی چھاونی سے خارج ہونے کے بعد جو کچھ کیا اور جس کا بیان بعد میں ہوگا، اس سے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ لوگ سیدھے سوات

۱۔ رجمنٹ ۱۵ نے تمام ہیریٹ رجمنٹ (N.O. ۶۴) کو ایک خط لکھ کر کارنوس کے معاملے میں اپنے اضطراب کا اظہار کیا اور ان کو دعوت دی کہ ان سے آملیں (خط از ایچ بی ایڈورڈز کمشنر پشاور تمام آرمنٹگومری جوڈیشل کمشنر پنجاب ۶۴ مورخہ ۲۳ مارچ ۱۸۵۸ء) ایڈورڈز اس خط کو نہایت قیمتی دستاویز بتاتا ہے کیونکہ اس سے "عذر" کے مسئلہ پر ایک رجمنٹ کا دوسری رجمنٹ پر کاس اعتماد کا اظہار ہوتا ہے۔

۲۔ جس رات ان دستوں سے ہتھیار چھین لینے کے لئے پشاور سے فوج آئی دونوں فرار ہو گئے۔ بعد میں ایک گرفتار ہو گیا۔ اور اسے پھانسی دی گئی۔

کی طرف چل پڑے اور وہاں سے وہابیوں کے صدر مقام منگل تھانہ چلے گئے۔
 اکبر شاہ کا انتقال: بد قسمتی سے ٹھیک میرٹھ کی شورش کے دن وہابیوں کے
 زبردست حامی و مددگار شاہ سوات اکبر شاہ کی ناگہانی اور بے وقت وفات نے
 سیاسی پانسہ انگریزوں
 کے موافق پلٹ دیا۔ اگر صرف سواتی اپنے مذہبی پیشوا آخوند کے تحت پچھنپوں پلٹن کے
 سپاہیوں اور وہابیوں سے مل جاتے تو غالباً اور قبائلی بھی مل جاتے اور انگریز زیر ہو جاتے۔
 مگر یہاں یہ کہ متوقع مدد اور تعاون کے عوض پچھنپوں پلٹن کے سپاہیوں کا زیادہ تر موت
 کے آخوند کی عداوت سے ہر طرف مخالفت سے سامنا ہوا اور اس طرح کھڑے
 گئے کہ کچھ بے برگ و بار ویران پہاڑوں میں سر ٹکراتے ٹکراتے مر گئے، باقی اور لوگوں
 نے عنایت علی کے صدر مقام منگل تھانہ میں پناہ لی۔ ان کا مزید ذکر آئندہ باب میں
 ہوگا۔ الغرض ظاہر ہے کہ ۱۸۵۷ء کی شورش کے موقع پر اور اس دوران میں ہر اہم
 وہابی مستعدی سے سرحد پر انگریزوں کے خلاف مصروف کار رہے۔ انھوں
 نے علیحدہ کام کیوں کیا اور ۱۸۵۷ء-۵۹ء کی تحریک میں شامل کیوں نہ ہو گئے اس
 کے اسباب ایک علیحدہ موضوع ہیں جن پر علیحدہ باب میں بحث ہوگی۔

۱۸۵۷ء کا ۲ صفحہ ۹۲-۵۵ کے سوات سے خارج کئے جانے کے بعد ان کا سرگردان
 مارے مارے پھرنا اور مقامی لوگوں کا ان کے ساتھ غیر انسانی سلوک اس تحریک کی تاریخ میں بے
 شبہہ ایک نہایت المناک حارثہ ہے۔

باب

محاربات سرحد (۱۸۵۲ تا ۱۸۶۳)

معرکہ ۱۸۵۲ - : سرحد پر وہابی معرکوں کا پہلا سلسلہ خود سید احمد کے زیر قیادت ۱۸۲۲ء - ۳۱ میں چلتا رہا۔ بعض تاریخی اسباب سے جن پر علیحدہ باب میں بحث کی گئی ہے، ان معرکوں میں سے اکثر سکھوں اور سرحد کے بعض خیرہ سر سرداروں کے خلاف تھے۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ سید احمد ملک کے خطرے کی اصل جڑ، انگریزوں سے بے فکر تھے۔ ان کے بہت سے مکتوب اس بات کا ثبوت دیتے ہیں کہ ان پر یہ حقیقت روشن تھی کہ اصل جنگ انگریزوں سے ہوتی ہے۔

معرکوں کا دوسرا سلسلہ حکومت برطانیہ کے خلاف کچھ بعد میں شروع ہوا، اور ۱۸۵۲ء سے ۱۸۶۳ء تک جاری رہا۔ اس عرصے میں کئی سخت خونریز جنگیں ولایت علی، عنایت علی اور عبداللہ کی قیادت میں لڑی گئیں۔ واقعہ یہ ہے کہ سرحد پر وہابیوں کا یہ ننھا سا سوتا ایسی طاقت کا حامل تھا۔ جو ایک سیاسی خطرہ بن گیا اور برطانوی حکومت کے لئے ۱۸۵۲ء سے بیس سال تک سخت پریشانیوں کا باعث بنا رہا۔

ہزارہ پر انگریزوں کا قبضہ، پنجاب کے الحاق کے بعد ہزارہ کا علاقہ گلاب سنگھ سے علاقوں کے مبادے کے بعد انگریزوں کے قبضے میں آ گیا۔ اور ۱۸۴۹ء میں جمیں ابوٹ اس کا پہلا ڈپٹی کمشنر ہوا۔ ابوٹ نے سب سے پہلے اس علاقے میں ہندوستان سے ہجرت کرنے والوں کے ایک نمایاں آشیانے اور اس کی حرکات و سکنات کی طرف

۱۵ ان میں سے بعض شائع شدہ مکتوبات میں "انگریز" اور "عیسائی" کے الفاظ کو "سکھ" سے بدل دیا گیا ہے، اور بھی تصرفات کئے گئے ہیں۔

توجہ مبذول کی جو اس کے خیال میں دکن یا مغرب میں درانیوں کی کسی شورش کی صورت میں حکومت کے لئے خطرناک ثابت ہو سکتی ہیں۔

وادی کاغان پر انگریزوں کا قبضہ: اُس نے شمال میں وادی کاغان کے سادات سے بالخصوص وہاں کے ضامن خاں سے جو وہابیوں کا زبردست حامی تھا، جھگڑے بھی مول لئے۔ بظاہر سادات کے خلاف جھگڑے کا سبب ان کے بعض گوجر سامیوں کی ان کے مظالم کے خلاف شکایت تھا۔ مگر یہ محض ایک بہانہ تھا کیونکہ ابوٹ تحقیقات کے دوران میں صرف سادات کے دشمنوں کی داستان پر کان دھرتا تھا۔ اصل سبب یہ شبہہ تھا کہ سادات وہابیوں سے ساز باز رکھتے ہیں۔ یہ وہابی دوسرے قبائل جیسے ڈھونڈ وغیرہ کو انگریزوں کے خلاف عام شورش برپا کرنے کے لئے اکسارہے تھے۔ ایک فوج جو چھوڑ چٹوں، چھ توپوں اور بہت سے قبائلی انگریزوں پر مشتمل تھی سادات کے خلاف بھیجی گئی اور ان کو شکست دی گئی۔ ضامن خاں کو بے دخل کر دیا گیا اور وادی کاغان پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔

فوری مقصد حاصل ہو چکا تو ابوٹ اور اس کے بالادست افسروں کے درمیان ان علاقوں میں مزید اقدامات پر مناقشہ شروع ہوا۔

حسن زئی قبائلیوں کا سرحدی چوکیوں پر قبضہ: مہم کاغان کے فوراً بعد ۱۸۵۱ء میں انگریزوں کو کوہ سیاہ کی پہلی مہم کا بندوبست کرنا پڑا۔ اور یہ وہابیوں کے ساتھ پہلی مسلح آویزش کا باعث ہوئی۔ ہزارہ کا نظم و نسق ہاتھ میں لینے کے بعد انگریزوں نے اپنے مخصوص مکمل طرز پر پنجاب بورڈ آف منسٹریشن (مجلس انتظامیہ) کے مجموعی اختیارات کے تحت انتظامات کے متعدد محکمے قائم کئے۔ ان میں سے ایک محکمہ نمک کی سرحد پار سے درآمد کی نگرانی کرتا تھا۔ محکمہ کے دو مقامی افسروں، کارنک اور پیٹے نے ان راستوں کی دیکھ بھال اپنے ذمہ لی جن سے ممنوع نمک آتا تھا۔ ان کو رپورٹ ملی کہ یہ سرزمین آمب کے اُس ماد راے سندھ حصہ سے گذرتا ہے جو حسن زئی کے آزاد قبائلی رقبہ کی سرحد پر واقع ہے۔ اپنی تفتیش و تلاش میں وہ

آزاد حسن زئی رقبے سے خطرناک طور پر قریب جا پہنچے۔ یہ ڈھٹائی ان کے اعلیٰ افسروں کی واضح اور متبیینہ مرضی کے خلاف تھی۔ انھوں نے اس کا خمیازہ بھگتا اور بعض نامعلوم قبائلیوں کے ہاتھوں جن پر حسن زئی ہونے کا شبہ ہے مارے گئے۔ یہ قتل لاپرواہی اور لوٹ پر محمول کیا گیا۔ حالانکہ دراصل اقتصادی مقاصد کا فرما تھے۔ حسن زئی کو گمان ہوا کہ یہ دونوں افسر ممنوع نمک کا راستہ ان کے رقبے تک وسیع کر کے ان کے نمک کی تجارت کو متاثر کر دینگے۔ اس فعل کو انھوں نے اپنے وسیلہ معاشی میں مداخلت اور ناجائز تصرف قرار دیا۔ پہلے انگریزوں نے آمب کے سردار جہان داد خاں اور اس کے جاگیرداروں پر حسن زئی کے شریک کار ہونے کا شبہ کیا۔ اس لئے حسن زئی سے کہا گیا کہ ان تمام حسن زئی کو جو اس کی سرزمین پر آباد ہیں یرغمال کے طور پر انگریزوں کے حوالہ کر دے۔ جہان داد خاں نے تو یہ مطالبہ مان لیا مگر اس سے حسن زئی مشتعل ہو گئے، اس پر حملہ آور ہوئے اور اس کی سرحدی چوکیاں چھیری اور شنگلائی چھین لیں۔

کوہ سیاہ کی پہلی مہم؛ انگریزوں نے اپنے حلیف کو اس کر توت کے نتائج سے جو اٹھیں کی مرضی سے اسے انجام دینا پڑا تھا، بچانے کے لئے مداخلت کی اور اس طرح پہلی مہم کوہ سیاہ کا آغاز ہوا۔ کوہ سیاہ کا سلسلہ ضلع ہزارہ کی شمالی مغربی سرحد تک پھیلا ہوا ہے۔ یہ شمال میں علاقہ اگروڑ سے اور جنوب میں تناول سے گھرا ہوا ہے۔ دریائے سندھ کا دامن اس کی شمالی سرحد ہے اور وہاں سے سیدھا جنوب کو مڑ جاتا ہے۔ دریائے سندھ اور پہاڑ کی درمیانی ڈھلوان پر عظیم یوسف زئی قبیلہ آباد ہے جس نے زئی اسی کی ایک شاخ ہے۔ ابوٹ نے کارنگ اور پٹے کے قتل کے انتقام کے لئے مسلسل مطالبے کیے جو قبائل میں حکومت کا وقار برقرار رکھنے کے لئے ضروری سمجھا جاتا تھا، مگر گورنر جنرل باجلاس کونسل

لے سرحد پر برطانوی مہموں کی تاریخ میں کوہ سیاہ اہم مقام رکھتا ہے۔ اس کے ڈھلوان پر آباد قبائل کے خلاف یکے بعد دیگرے جلد جلد کئی گھمسان کی جنگیں لڑی گئیں۔

پہلے کسی ایسے اقدام سے متفق نہ تھا۔ اس لئے نہیں کہ وہ ان بھلے آدمیوں (کرتاک اور ٹپے) کے انجام کو کوئی وقعت نہ دیتا تھا۔ بلکہ اس لئے کہ رپوٹ کی مجوزہ ^{۱۸۵۱} مشین ہمیں بدتر حارت میں ڈال دینگی، آخر بڑے تامل و تذبذب کے بعد اور کرنل میکسین کے اصرار سے جو اس بارے میں ابوٹ کا اہم خیال تھا، ایک فوج جو رہنماؤں کے ایک رستے اور کچھ پولیس کی ٹولی پر مشتمل تھی (دسمبر ۱۸۵۱ء میں) تین کالموں میں ہزارہ کے خلاف روانہ ہوئی۔ یہ کوہ سیاہ پر چڑھ گئی، حسن زئی کو سزا دی اور ان کے گاؤں کو آگ لگا دی۔

اس فوجی مہم کی جس کے بارے میں حکام پہلے متامل تھے نسبتاً سہل کامیابی پر حکومت خود حیرت زدہ ہو گئی۔ اب وہی حکام کرنل میکسین کی مدح سراج سے تنقید نہ تھے۔ وہ خود بھی اس سہل فتحیابی پر متحیر تھا اور کہتا تھا کہ ”اس کا سہرا جہانِ اذخاں کے سر ہے جس نے میرے گاڑھے وقت میں اتنی سہولت سے میری موثر امداد کی“ ساتھ ہی وہ شبہ کا اظہار کرتا تھا ایا جہانِ اذخاں ہماری مدد کا مستحق ہے اور کب تک وہ اس سے فائدہ اٹھاتا رہے گا۔ میکسین کا یہ قول غیبی اشارہ تھا، کیونکہ مہم حسن زئی سے واپس آنے کے بعد فوج ایک نئی مصیبت یعنی وہابیوں سے دوچار تھی۔ انگریزوں کے خلاف عنایت علی کی کوششیں: حسن زئی پر انگریزوں کے حملے سے فائدہ اٹھا کر عنایت علی نے دوسرے قبائل میں اپنا کام شروع کر دیا۔ اُن کو رغبت دلائی کہ انگریزوں کے مقابلے میں اٹھ کھڑے ہوں اور اپنے قبائلی بھائی حسن زئی کی اعانت میں جنگ کریں۔ انھوں نے تمام سرحدی قبائل کی زیادہ وسیع ہمدردی حاصل کرنے کا یہ غنیمت موقع تاکا۔ یہ اُن کے اپنے مقصد کی کامیابی کے لئے بھی نہایت قوی اور ضروری ذریعہ تھا۔ جہانِ اذخاں کے علاقے پر جو راستے میں پڑتا تھا ایک بار پھر حملہ کیا گیا اور اس کی مملو کہ چوکی کو ٹلا پر قبضہ کر لیا گیا۔ مگر پہلے اور مواقع کی طرح اس بار بھی قبائل متحد نہ ہوئے۔ آخر یہ کام ہندوستانی رضا کاروں کے ایک گروہ پر چھوڑ دیا گیا جو انگریزوں کے

زیرِ ستم ایک سرحدی قبیلہ کی مدافعت کے لئے بہار و بنگال کے دور دراز ملکوں سے آئے تھے۔ خود پڑوسی قبائل خاموش اور بے تعلق تماشائی بنے رہے۔ انگریزوں نے دہائیوں کو بھی حسن زنی کی امداد سے باز رہنے کی کوشش کی، مگر عنایت علی نے ان کی پیشکش کو حقارت سے ٹھکرا دیا، اور کہہ دیا کہ ”میں تو مرنے ہی کو آیا ہوں۔“ ایک بار پھر حکومت دہائیوں کے خلاف فوج بھیجنے میں متاثر ہوئی۔ خود کرنل میکسین نے اپنی ایک رپورٹ مورخہ ۶ جنوری ۱۸۵۲ء بنام مجلس منتظمہ پنجاب میں لکھا کہ ”میں نے بہت تاثر کیا آیا کوٹلا کے معاملہ میں کوئی مداخلت کر دوں۔ صرف وہ علاقہ دیکھ کر جس کو بار بار بحفاظت مطیع کرنے کی طرف سے ہمیں اطمینان ہو جائے اور جہاں سے دہائی لشکر کو مجبور اور بے بس کر دے سکیں..... مجھے یہ ہمت ہوئی کہ ادھر اپنی ایک فوج روانہ کر دوں.....“

قلعہ کوٹلا پر انگریزوں کا قبضہ: آخر ۶ جنوری ۱۸۵۲ء کو قلعہ کوٹلا پر دوبارہ قبضہ کرنے کے لئے میجر ابوٹ کے زیرِ کمان ایک فوج روانہ کی گئی۔ یہ قلعہ قصبہ عشرہ میں قریب ایک ہزار فٹ کی بلندی پر پہاڑ کی نکلی ہوئی چٹان پر واقع ہے۔ برطانوی فوجیں اپنے حلیف جہاندار خاں کی فوج کے شمول سے تین مختلف اطراف سے آگے بڑھیں۔ اسی طرح دہائی تعداد اور اسلحہ میں اپنے سے قوی تر دو فوجوں کے درمیان پھنس گئے۔ جب کہ انگریزی فوج دریائے سندھ کو عبور کر کے آگے بڑھ رہی تھی جہاندار خاں کے بھرتی کئے ہوئے رنگر وٹوں نے اپنی واپسی کا راستہ قطع کر دیا۔ دہائی ایک پرجوش عقبی دستے سے لڑتے مہڑتے کوٹلا سے نکل گئے اس میں ان کے ستر آدمی ضائع ہوئے جو کرم علی دانا پوری کے زیرِ کمان لڑتے ہوئے شہید ہو گئے البتہ عنایت علی اپنے خاص رفقا کے ساتھ کوٹلا

سے صحیح و سالم نکل گئے۔ وہابیوں کا صدر مقام ستھانہ اب غیر محفوظ اور برطانوی حملہ کی زد میں تھا۔ مگر انگریزوں نے صرف کوٹلا پر دوبارہ قبضہ کر لینے پر قناعت کی اور ستھانہ پر چڑھائی نہیں کی کیونکہ ستھانہ تمام ذخائر اور اسلحہ سے خالی ہو چکا تھا۔ جو کوٹلا منتقل کر دئے گئے تھے۔

سرجن لائل کا وہابیوں کو خراج تحسین: اس معرکہ سے متعلق انگریزی کانٹا سے ریاست ستھانہ کی کچھ نہایت اہم جزویات ہمیں دستیاب ہوئی ہیں۔ ہمیں کچھ زخمی وہابیوں کے بیانات بھی ملے ہیں جن کو گائڈ کے دستوں اسسٹنٹ سرجن لائل علاج کے لئے پشاور لٹھائے گیا تھا۔

لائل ان کی وفاداری اور عزت نفس کے اعلیٰ جذبہ کی تعریف کرتا ہوا لکھتا ہے کہ اپنی زار و زبوں حالت پر بھی ہر بات سے اپنی قطعی لاعلمی کا اظہار کیا اور اپنے ساتھیوں کو ملوث کرنے کے خوف سے کوئی بیان دینے سے انکار کیا۔ صرف رجنٹ کا ایک سپاہی ان کا اعتماد حاصل کر کے ان سے کچھ باتیں دریافت کر سکا۔ ان کے بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ وہابیوں کی تعداد چھ سو ہے اور یہ کہ پہلے ولایت علی ان کی تمام کارروائیوں کی سربراہی کرتے تھے، مگر ایک سال ہوا ان کے انتقال کے بعد قیادت ان کے چھوٹے بھائی عنایت علی کو تفویض ہوئی۔ سوات کے سید اکبر کے چار بھائی ان کی جماعت کے ساتھ رہتے اور ان میں کافی اثر رکھتے تھے۔ ان کی آمدنی کا بڑا ذریعہ تمام ملک میں پھیلے ہوئے مبلغوں کی تحصیل کردہ رقوم تھیں۔ ان کے خاص محسن نواب ٹونک بیس سے چالیس ہزار روپے سالانہ بھیجا کرتے تھے۔ حیدرآباد کے نواب نصیر الدولہ بھی روپے بھیجتے تھے۔ آمدنی کا ایک اور بڑا ذریعہ ستھانہ میں نوٹو بیگمہ زمین تھی جو اکبر شاہ نے دی تھی، اور سب مزدور تھے۔ چالیس آدمیوں کی اپنی زرعی پیداوار تھی جو سب کی سب بیت المال لے کر اسی کے راستے پر ان رضا کاروں کو شہروں اور گاؤں کے جہاں سے گزرتے تھے (چند دن سے خوراک مہیا ہوتی تھی۔

میں دیدی جاتی تھی۔ ان کی خوراک زیادہ تر دال روٹی تھی۔ جماعت کو پابندی سے قواعد کرائی جاتی۔ کمان کا لغزہ اللہ اکبر تھا۔ ان کے پاس اچھی نسل کے کوئی دس گھوڑے تھے۔ جماعت میں سے نصف کے پاس قرابینیں تھیں۔ مجموعی حیثیت سے وہ اچھی طرح مسلح نہ تھے

یہ تھا اُس مختصر جاں نثار جماعت کا حال جو آزادی کے لئے لڑ رہی تھی اور جس نے مسئلہ طور پر بہت قلیل مادی وسائل کے باوجود حکومت برطانیہ کی طاقت کو چیلنج دے رکھا تھا۔ برطانوی سے اپنے پہلے محاربوں میں وہ فتح کا جھنڈا توڑا نہ سکے، مگر ان کی جدوجہد کا موازنہ محض فوجی فتوحات کے نقطہ نظر سے نہ کرنا چاہیے۔ ان کی عظمت کا اصل معیار آزادی کی لگن اور قربانی کا جذبہ ہے جس نے ان کو سرشار کر رکھا تھا۔

آخوند کی وہابیوں سے سرد مہری: کوٹلا کی لڑائی کے بعد عنایت علی چملا کے علاقہ نواگانی میں منتقل ہو گئے۔ بعد کے چند سالوں میں وہ سوات اور بنیر کے علاقوں میں مختلف جگہوں میں پھرتے رہے۔ مہرنے اس زمانہ میں عنایت علی کی نقل و حرکت کی متفرق روایتیں ان کے بیٹے عبدالمجید کے روزنامے سے نقل کی ہیں۔ اس روز نامے کے ایک اندراج سے معلوم ہوتا ہے کہ عنایت علی نے سید اکبر شاہ اور آخوند سے انگریزوں کے خلاف جنگ میں ان کا ساتھ دینے پر اصرار کیا تھا۔ مگر آخوند

آخوند (یعنی مذہبی پیشوا) کا نام عبدالغفار تھا۔ وہ ۱۷۹۴ء میں پیدا ہوا اور ایک نسبتاً غیر معروف خاندان کا فرد تھا۔ وہ یوسف زئی اور سوات کے علاقے میں ایک مقبول اہل باطن مذہبی پیشوا تھا۔ وہ ایک منجھلے سیلانی کی زندگی بسر کرتا تھا۔ وہابیوں کے ساتھ اُس کا رویہ مختلف مراحل سے گزرا۔ بابائی تحریک کے پہلے دور میں وہ سید احمد کا ساتھی رہا، لیکن بعد میں ۱۸۵۷ء میں وہ وہابیوں کی طرف سے سرد مہر اور غیر معاون رہا۔ مگر ۱۸۶۳ء میں معرکہ امبیلہ میں دل و جان سے ان کے ساتھ شریک ہو گیا۔ مزید تفصیلات کے لئے دیکھئے بیرو صنفہ ۱۰۲-۱۰۷ اور ادبیور کے اکبر دس ویں بورڈر کے صفحات ۲۸۰ تا ۲۸۵

نے اس تجویز سے زیادہ دلچسپی نہیں دکھائی۔ شروع سے ہی وہابیوں کی اعانت میں وہ ٹھنڈے نظر آئے۔ شاید وہابیوں کے بڑھے ہوئے اثر میں اپنے اثر و اقتدار کی تحفیف کا خطرہ محسوس کیا۔ آخر مذکورہ بے اعتنائی نے عنایت علی کو اپنے قدیم مرکز سہقانہ سے تو کچھ کمر نہ دیا مگر ایسی دشواریوں سے ہمت نہ ہارے اور کسی اور طرف کام کرنے کا فیصلہ کر لیا۔

عنایت علی کا منگل ٹھانہ میں قیام، چنانچہ سید عباس کی دعوت پر عنایت علی اپنے مرکز منگل ٹھانہ میں ابو خودی خیل کی سرزمین میں سہقانہ کے مغرب جانب مہابن پہاڑ کی برآمدہ چٹان پر واقع ہے، سہقانہ کا قدیم مرکز یحییٰ علی کے ذمہ کر کے اپنے اور ولایت علی کے خاندان کو ساتھ لیکر منگل ٹھانہ جا رہے مرکز کے مقام کی تبدیلی کے ساتھ وہابیوں کا مقام بھی ہزارہ سے پشاور کی سرحد میں تبدیل ہو گیا۔

عنایت علی اس نئے مرکز سے یوسف زئی قبائل میں کام کرنے لگے جو پشاور اور مردان سے متصل میدان میں رہتے تھے، اور ان کو انگریزوں کے خلاف منظم کرنے لگے۔ ہندوستانی فوج کے سپاہیوں میں تداخل اور گھس پھس کی کوششیں بھی چلتی رہیں۔ اس زمانہ میں عنایت علی کی حرکات و سکنات کا ذکر اکنسیلیوں کرتا ہے ”عنایت علی نے اپنے متبعین کو منظم کرنے اور ان کے دلوں میں انگریز کافروں سے نفرت کی آگ بھڑکانے کی جدوجہد کی۔ مجاہدین سے روزانہ ڈول (تواضع) کرائی جاتی، کبھی کبھی دن میں دو بار اور پریڈ پر ان آیات کا تلاوت کرنا سکھایا جاتا تھا جن میں جہاد کی تفصیلات کا بیان ہوتا۔ اور جمعہ کے دنوں میں خطبے دئے جاتے جن میں ان کو نصیحت کی جاتی کہ اُس وقت کا صبر سے انتظار کریں جب برطانوی ہندوستان کی تسخیر کی معینہ گھڑی آجائے۔“

انگریزوں کی وہابیوں کو تنبیہ: مہر نے عبدالمجید کے روزنامے ہی کے حوالے سے اس زمانہ کے بعض واقعات نقل کئے ہیں۔ ان میں سے ایک

اندراج کے مطابق دسمبر ۱۸۵۵ء میں قبیلہ مبارک خیل نے عنایت علی کی قیادت قبول کر لی اور ان کی دعوت پر عنایت علی آئندہ جنوری میں نگرانی گئے۔ اس کے فوراً بعد ہندوستان سے ایک قاصد وزیر الدین پٹنہ سے کچھ روپے لیکر آگیا۔ مہر یہ بھی نقل کرتے ہیں کہ اسی زمانہ میں انگریز حکام نے ایک چھٹی تمام وہابیوں کو خطاب کر کے لکھی جس میں یہ پیشکش تھی کہ ان سب کو معافی مل سکتی ہے اور ان سب لوگوں کو جو اطاعت قبول کر لیں وطن کو واپسی کے اخراجات ملیں گے۔ اور جو ان شرائط کو تسلیم نہ کریں گے ان کو تین سال کی قید یا مشقت کی سزا کی دھمکی لیکن یہ پیشکش حقارت سے ٹھکرا دی گئی۔

مبارک شاہ کا سوات سے اخراج: مردان میں پچیسویں دہائی کی آویزش کا مختصر ذکر کیا جا چکا ہے۔ رہابیوں نے اپنی چھارنی سے نکل کر سیدھے سوات کا رخ کیا جہاں وہ سوات کے اکبر شاہ سے مل جانے کی امید رکھتے تھے۔ لیکن عجب سوء اتفاق کہ وہ ٹھیک میرٹھ کے ہنگامہ کے روز فوت ہو گیا اور اس کی وفات نے وہاں صورت حال کو بدل دیا۔ سوات میں ایک عجیب قسم کی دوگانہ حکومت تھی جس میں اکبر بادشاہ اور آخوند مذہبی پیشوا کے درمیان اقتدار برابر بٹا ہوا تھا۔ آخوند کو اس کے مذہبی تقدس اور بزرگی کے سب سے خوش اعتقاد عوام پر زیادہ اثر حاصل تھا۔ اکبر شاہ کے زمانے تک آخوند کی پادشاہ سے اچھی بنتی رہی، لیکن اس کے بعد آخوند نے اس کے بیٹے مبارک شاہ کی جانشینی کی مخالفت کی اور اسے سوات سے نکلوا دیا۔ مبارک شاہ نے پہلے ستھانہ میں پناہ لی، اس کے بعد پنجتار میں اقامت پذیر ہو گیا جس کا سردار مقرب خاں تھا۔ شگل تھانہ اس سے قریب ہی تھا۔ کچھ عرصہ کے بعد مبارک شاہ عنایت علی سے ملا۔ اور دونوں نے ملکر قلعہ مردان پر حملے کا منصوبہ بنایا۔ اس قلعہ سے تمام یوسف زئی میدان زیر نظر ہو جاتا تھا۔ اس اثنا میں پچیسویں دہائی کی فوج آخوند کی مخالفت کے سبب سے سوات سے برخاست کر دی گئی، اور یہ پلٹن کسی مخالف انگریز گروہ سے مل جانے کی تاک میں ماری

پھرتی تھی۔ عنایت علی کے آدمیوں نے ان منتشر ٹولیوں کو اکٹھا کیا۔ عنایت علی نے سنگل تھانہ میں ان کے خیر مقدم کی پیشکش کی۔

انگریزی علاقے پر حملے : ۱۸۵۷ء کی شورش نے عنایت علی کو ایک سنہرا موقع بخشا کہ پشاور کے بعض سرحدی گاؤں اور فوجی چوکیوں پر چھاپے مارنے کا انتظام کر کے انگریز حکام ضلع کو پریشان کر دیا۔ اُس وقت پنجاب کی ہمسایہ ریاست اپنے سردار مقرب خاں اور اس کی رعایا بالخصوص ٹوٹالی کی باہمی خانہ جنگی میں الجھی ہوئی تھی خود مقرب خاں کا چچا زاد بھائی چنگلائی کامبارز خاں اس کے خلاف تھا۔ اس آویزش کے فوراً متبارز نے عنایت علی کو کہلا بھیجا کہ آئیے اور انگریزی علاقوں پر حملہ کرنے میں اُس کا ساتھ دیں۔ چنانچہ پہلا دھاوا چنگلائی کے قریب ایک نواکلا پر کیا گیا جس کے باشندوں کے بارے میں معلوم تھا کہ وہابیوں سے ہمدردی رکھتے ہیں اُس گاؤں پر مع ایک ملحقہ گاؤں شیخ جانا پر قبضہ کر لیا گیا۔ اسٹنٹ کمانڈر لفٹنٹ ہورن نے پانچویں پنجاب پیڈل فوج کے کمانڈر میجر واگہان کی کمان میں روانہ کی جس نے جولائی ۱۸۵۷ء کو شیخ جانا پر دوبارہ قبضہ کر لیا۔ سات گاؤں والوں کو قتل کی سزا دی گئی۔

عنایت علی کا نارنجی پر قبضہ : اس کے دو ہفتے کے بعد عنایت علی نے اپنی ذاتی کمان میں نارنجی پر دوسرا حملہ کیا اور اُس پر قبضہ کر لیا۔ یہ گاؤں اگرچہ برطانوی علاقے میں انتہائی حد پر واقع تھا اور وہاں تک پہنچ دشوار تھی۔ اس کے باشندے اپنے خوش اور آزادی کی محبت کے لئے معروف تھے۔ عنایت علی کے آدمیوں کی تعداد کل ڈیڑھ سو تھی اور چالیس آدمی بھینویں دسی فوج کے سیاہی تھے۔ پنجتار اور سواستکے کچھ سوار بھی جماعت میں شریک ہو گئے۔ نارنجی کے اس موافق و مناسب حال مقام سے عنایت علی یوسف زئی قبیلہ کو انگریزوں کے خلاف کھڑے ہونے پر آمادہ کرتے رہے، اس لئے اس قبیلہ کو کچھ حفاظتی اقدامات کرنا پڑے۔ نارنجی کا قبضہ بجائے خود ایک چیلنج تھا۔

۱۸ جولائی ۱۸۵۷ء کو میجر واگہان کے زیر کمان ایک فوج نے پھر مردان سے کوچ

کیا۔ قصبہ نارنجی کی پوزیشن بہت مضبوط تھی۔ یہ ڈھلوان تعمیر کیا ہوا تھا اور کھڑی پہاڑی پر اوپر کے حصے میں واقع تھا۔ جنگی کارروائی کا آغاز گاؤں پر گولہ باری سے ہوا، اس کے بعد پیدل فوج چھوٹی چھوٹی ٹوٹیوں میں بڑھی۔ دہائیوں کی پادروانہ مدافعت سے بعد برطانوی فوجوں نے پہاڑ کے زیریں حصے پر قبضہ کر لیا۔ گاؤں کے بالائی حصے کا زبردست استحکام اور نیر دشمن کی بہادری ان کے اور آگے بڑھنے میں مانع ہو گئی۔ گاؤں پر قبضہ ہو جانے کے بعد بھی اس کو آگ لگا کر تباہ کر دینے کی کوشش بھی اوپر سے دشمنوں کی بے قاعدہ گولہ باری سے رک گئی۔ دہائیوں کا نقصان ۵۰ زخمیوں اور ۵۰ مقتولوں پر مشتمل تھا، ان میں پچیسویں دسی فوج کے سپاہی بھی شامل تھے جن کی لاشوں کو انگریزوں نے ان کے اسلحہ اور وردیوں سے شناخت کیا۔ (انگریزوں کا نقصان پانچ مقتولین اور پچیس زخمیوں پر مشتمل تھا۔)

عنایت علی کی شکست و پسپائی: مگر اس سے نارنجی کے معاملے کا خاتمہ نہیں ہو گیا نارنجی گھٹ گیا مگر اُس پر قبضہ نہ ہوا۔ عنایت علی نے شکست کھائی مگر حوصلہ پست نہ ہوا۔ نارنجی کے باشندے اُن کے ساتھ تھے اور انگریزوں نے جب ان کو مانگا تو ان کے حوالہ کرنے سے انکار کر دیا۔ چلانے ساتھ جھنڈے بھیجنے جن کے ساتھ دوسو آدمی تھے اور آنے والی عید کے تہوار کے بعد مزید کمک کی توقع تھی۔ سوات سے بھی مدد کا وعدہ وصول ہوا۔ اس لئے ۳ اگست کو شیوا میں ایک بڑی فوج جمع ہو گئی اور نارنجی سے ڈیڑھ میل آگے ایک مجھول راستے سے ایک دستہ بھیجا گیا کہ ایک مخفی راستے سے اُس پر جا چڑھے اور دشمن کے عقبی حصے پر حملہ کرے۔ دو چوبیس پونڈ والے ہویڈزروں اور پہاڑی توپوں سے گاؤں پر گولہ باری ہونے لگی۔ دہائیوں کے پاس ان کے مقابلے کی توپیں نہ تھیں مگر اپنی بلند جگہ سے توڑے دار بندوقوں سے گولہ باریوں کا جواب دیتے رہے۔ آدھے گھنٹے کی گولہ باری کے بعد حملے شروع ہوئے یہ بڑی بہادری کا جواب دینے سے

لڑے مگر دو طرف سے قوی تر فوجوں کی حملہ آوری سے پسا ہونا پڑا۔ عنایت علی نارنجی سے ایک محفوظ تر مقام میں پہاڑ کے اور اوپر چلے گئے۔

نارنجی کی تباہی: پکتان جیمز جو پوٹیکل افسر کی حیثیت سے فوج کے ساتھ تھا گاؤں کی تباہی کا یوں ذکر کرتا ہے:- ”اس کے بعد تباہ کاری کا کام شروع ہوا۔ ایک گھر بھی چھوڑا نہ گیا۔ بہت سے گھروں کی دیواریں بھی ہاتھیوں سے روندوائی گئیں۔ پھر ایف ایس ٹیلر انجینئر کے زیر ہدایت مینارے اڑا دیے گئے۔ اور بہت جلد گاؤں ملیوں کا انبار اور ایک کھنڈر بن گیا۔“

تین آدمی قید کر لئے گئے۔ اور بعد میں قتل کر دیئے گئے۔ اس سے زیادہ کیا کہا جاسکتا ہے۔ کہ اسیران جنگ کا قتل ایک غیر معمولی فعل تھا۔ وہ باغی ہونے کے بہانے سے بھی قتل نہیں کئے جاسکتے تھے کیونکہ وہ ایسی ریاست سے تعلق رکھتے تھے جو حقیقتہً ”آزاد تھی“۔

احمد اللہ اور محمد حسین کی نظر بندی: نارنجی کی لڑائی کے بعد کے کچھ دن وہابیوں کے سخت صبر آزما مصائب اور دشواریوں کا زمانہ تھا۔ تازہ چھڑپوں میں انگریزوں کی کامیابی نے بعض قبائلیوں کی وفاداری اور ثابت قدمی کو متزلزل کر دیا۔ اپنی مخصوص تنگ دلی سے وہابیوں کے ساتھ تعاون ختم کر دیا، اور اس سے بدتر وقوعہ یہ ہوا کہ ہندوستان سے مسلسل امداد بھی عارضی طور پر بند ہو گئی۔ وہابیوں کے سربراہ احمد اللہ اور محمد حسین کو ان کے گھر پہنچنے کے ٹیلر کمشنر پٹنہ نے نظر بند کر دیا تھا۔ اس سے بھی روپے کی تحصیل و ترسیل کا انتظام دیرہم برہم ہو گیا تھا۔ ۱۸۵۷ء کی شورش کے بعد سے دریائے سندھ پر آمدورفت کے گھاٹوں پر نگرانی زیادہ سخت ہو گئی تھی جس سے قاصدوں کے لئے دریا عبور کرنا سخت مشکل ہو گیا تھا۔

نوحہ خلیفہ کے خطوط جن کا اذہر ذکر ہو چکا اور اس زمانہ کے تریب لکھے گئے تھے ان میں مشرب سے ڈاک بند ہونے کا ذکر ہے۔ پریشانیوں اتنے ہی پر ختم نہ تھیں، قبائلیوں نے بھی عام طور پر ان کو دق کرنا شروع کر دیا اور مجھوٹے جھکے وہابیوں کو ادھر ادھر قتل بھی کر دیتے۔

انگریزوں سے عنایت علی کا آخری محاربہ: اس سے ہمیں وہابیوں کے علو سے بہت اور صبر و استقامت کا کچھ اندازہ ہوتا ہے کہ اس انتشار و پرانگندگی اور بے بسی میں بھی وہ

بیکار نہ بیٹھے۔ اور جنگ میں پہل کرتے رہے اکتوبر ۱۸۵۷ء میں شیخ جانا اور نارنجی کے باشندوں کی مدد سے جو سرحد پر دو تعزیری مہموں کے باوجود اب بھی دہائیوں کے ہمدرد تھے نو اکلا (قلعہ) کے گاؤں پر جہاں یوسف زئی علاقے کے اسسٹنٹ کمشنر ہوئے تھے چھادنی ڈال رکھی تھی۔ ایک دلیرانہ اور بے باکانہ شیخوں مارا۔ یہ حملہ شریعتہ اللہ کی قیادت میں ہوا۔ حملہ آوروں کو بہت سامانی غنیمت ہاتھ آیا اور ہورن کے پانچ آدمی مقتول ہوئے۔ عنایت علی اور انگریزوں کے درمیان یہ آخری محاربہ تھا۔

دہائیوں کا دوا تپلا: دقت گزرنے کے ساتھ بعض متذکرہ بالادشاویوں کی شدت میں اضافہ ہو گیا۔ فوج کی تنخواہوں میں تعویق ہو گئی۔ خود عنایت علی اور ان کے بیٹے عبدالمجید سخت علیل ہو گئے۔ اس کے کچھ ہی دن پہلے عبدالمجید کی بیٹی کا انتقال ہو گیا۔ آخری کئی مہینوں میں کوئی غلہ دستیاب نہ ہوا اور فاقہ زدہ جماعت درختوں کی جڑیں اور پتے کھا رہی تھی۔ ان میں سے زیادہ تر خونی پیمپش میں مبتلا ہو گئے۔ خود عنایت علی کو تیر بخار آ گیا اور دس دن کسی دوا یا غذا کے بغیر گزارے۔ عنایت علی جیسی وقف رعناے آہی تک کی جان کے لئے حقیقتہً یہ ایک سخت آزمائش کی گھڑی تھی۔ پھر بھی ان کے قدم نہ ڈگے اور انگریزوں کی تسلیم و اطاعت کی پیشکش کو قبول کرنے کی بجائے اپنے وسائل کی تنظیم نو کی کوششیں جاری رکھیں۔ فوراً ہی بعد مارچ ۱۸۵۸ء کے اوائل میں ان کا انتقال ہو گیا۔ اس طرح شدید مصائب میں اس شخص کے کارناموں کا اختتام ہو گیا جس نے اپنے ملک کو اغیار کی غلامی سے نجات ... دلانے کے مقصد عظیم کے لئے اپنی زندگی وقف کر کے اپنے پیچھے شاد و آباد وطن چھوڑا۔ ان کی یاد میں ان کا کم سے کم حق جو ہم پر عائد ہوتا ہے وہ آزادی وطن کے حصول کی تاریخ میں ان کے درجہ کا اعتراف ہے۔

مجلس ارباب ثلاثہ بن کے انتقال کے بعد قدرۃ دہائی مرکز میں تزلزل و تنزل واقع ہو گیا اور کچھ مدت کے لئے حالات منتشر و پراگندہ رہے۔ ان کے بعد فوری طور پر کوئی جانشین منتخب نہ ہوا۔ ان کے بیٹے عبدالمجید گنگوہی خفیف سی لکنت کے سبب سے اس منصب کے قابل نہ سمجھے گئے۔

۱۸۵۷ء میں یہ میدان توجہ نہیں ہمارا بھی نہیں [مسلّم]

عہ [کھو گیا چھوڑ کے صحرا میں نشان منزل میں یہ میدان توجہ نہیں ہمارا بھی نہیں] (مسلّم)

اس لئے اکرام اللہ، نور اللہ اور میر تقی کے ساتھ ایک مجلس ارباب ثلثہ بنائی گئی۔ نور اللہ ان میں سب سے کبیر السن تھے اس لئے وہ تینوں سردار بنائے گئے۔ ان میں سے اکرام اللہ ستھانہ کے قریب ایک معرکہ میں جو فوراً بعد ہوا تھا شہید ہو گئے۔

دہائیوں کے خلاف لارنس کی جدوجہد: یہ بتایا جا چکا ہے کہ کس طرح ۱۸۵۷ء میں یوسف زئی کے علاقے میں عنایت علی کی جدوجہد نے وہاں انگریزوں کی طاقت کا ثبات خطرے میں پڑ گیا تھا۔ شروع میں ادھر ادھر چھوٹے چھوٹے جواہی حملوں سے وقتی طور پر اس سے نمٹا گیا۔ ۱۸۵۷ء کے نصف آخر میں جب کہ لارنس کی ان تھک جدوجہد اور سخت ہدایت کے تحت پنجاب کے تمام وسائل دہلی کی بازیابی کے داؤں پر لگائے گئے تھے جنگ کی فوری ضرورتوں اور مصلحتوں کے پیش نظر یہی ایک رستہ رہ گیا تھا۔ صورت حال کے دو باعث ازالہ ہوتے ہی فیصلہ کیا گیا کہ دہائی مسئلہ کو خاص توجہ سے نبٹا لیا جائے۔

پنجتارا اور جنگ لائی کی تاراجی: معرکہ ۱۸۵۸ء سرسڈی کاٹن کے زیرِ کار ستھانہ اور منگل تھانہ کے دہائی مرکزوں کو تباہ کر دینے کے واضح مقصد سے ایک زبردست فوجی مہم تیار کی گئی یہ فوج قریہ سلیم خان میں جمع ہوئی اور ۲۵ اپریل ۱۸۵۸ء کو چیل پڑی۔ یہ حملہ ٹھیک سرحد پر دہائی مرکز کی تاریخ میں سخت خستگی و داماندگی کے دور میں ہوا۔ عنایت علی کی وفات کے بعد ہندوستان سے سلسلہ امداد کے انقطاع کے سبب سے مرکز کی حالت نازک ہو گئی ان کی تعداد بھی افسوسناک طور پر گھٹ گئی۔ دہائیوں کے خاص معاون، سادات، نے عثمان زئی کے ہاتھوں ایک معرکہ میں سخت زک اٹھائی تھی جس کا بیان ابھی آتا ہے۔ قبائل نے جیسے ہی دیکھا کہ دہائیوں کے خلاف ایک تعمیری مہم بھی جارہی ہے وہ اپنی عادت کے مطابق ان کے خلاف ہو گئے۔ پہلا قبیلہ جس نے دہائیوں سے درکنار خود اپنے سردار کے

۱۵ اس معرکہ کی پوری تفصیل جنرل ایس کاٹن کے (NINEYS RSINDIA) (ہندوستان میں نو برس)

میں درج ہے۔ مولف اس مہم کا قائد تھا اور اس کا ذکر تفصیل سے کیا ہے۔ جنگ امبیدہ کے منظوم حالات کا مصنف عبدالحق بھی اپنی کتاب درمقال کے دیباچے میں اس معرکہ کا مختصر تذکرہ کرتا ہے۔

انحراف کیا وہ خود وکیل تھا۔ اس نے پنجتار پر حملہ کر کے مقرب خاں کو وہاں سے نکال دیا۔ انگریزی فوج پنجتار پہنچی تو اسے آدمیوں سے خالی پایا جو بچے کچے لوگ رہ گئے تھے اُن سے بھی خالی کر لیا اور ۲۵ اپریل کو پنجتار کو نذر آتش کر دیا۔ اسی روز چنگلانی کو بھی تباہ کیا گیا۔

منگل تھانہ کی تباہی: دوسرا دھاوا منگل تھانہ پر ہوا۔ وہابیوں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ اپنی تمام طاقت ستھانہ میں مجتمع کر لیں اور منگل تھانہ سے منگل آئے تھے۔ مگر مقرب خاں نے پنجتار سے نکالے جانے کے بعد اپنے خاندان کو اُسی خالی قلعہ میں پناہ لینے کو بھیج دیا تھا۔ انگریزوں نے اس کی تباہی کو بھی ضروری سمجھا تا کہ یہ بچا بچا حصہ قلعہ بھی تباہ کر دیا جائے تو مقرب خاں کی سزا کامل اور زیادہ عبرتناک ہو جائے۔ قبائل میں اس قلعہ کی بڑی وقعت و اہمیت تھی کیونکہ یہ پہاڑی استحکامات میں اس قدر گھسا ہوا اور محفوظ تھا کہ بظاہر ناقابل تسخیر سمجھا جاتا تھا۔ یہ آس پاس کے قبائل میں مایہ فخر و ناز تھا۔ اور اس کی وقعت و اہمیت اس قدر تھی کہ صرف اس کی تباہی تمام قبائل کو مرعوب کرنے کے لئے کافی خیال کی گئی۔ منگل تھانہ کی خوشحال آبادی اور اس کی بربادی کا ایک تنہا واضح تذکرہ خود اس کے غارتگر کاٹن کے لفظوں میں محفوظ ہے: ”منگل تھانہ کوہ مہابین کی ایک سب سے بڑی۔ برآمدہ چٹان پر واقع ہے۔ اور عنایت علی کا صدر مقام تھا جس نے نارنجی اور دوسرے مقامات ۱۸۵۶ء میں نہایت صبر و استقلال سے یوسف زئی کو بغاوت پر آمادہ کیا تھا۔ یہ بالائی اور زیریں دو گاؤں پر مشتمل ہے۔ زیریں گاؤں میں تیس چالیس گھر ہیں جن میں سادات رہتے ہیں۔ بالائی منگل تھانہ تین چوٹیوں کے درمیان ایک سطح مرتفع پر واقع ہے۔ یہ چوٹیاں خود فصیل کا کام ریتی ہیں۔ اس سطح مرتفع پر پہلے عنایت علی کا قلعہ بند مکان ہے جس میں اُس کے ہندوستانی متبعین کے لئے احاطے ہیں، دوسرا سید عباس کا قلعہ بند گھر ہے۔ تیسرا سید اکبر کا قلعہ ہے جس میں ایک سفید تختہ مینار ہے۔ پورے رقبہ میں تیس چالیس گھر ہیں۔ قلعہ بندیاں بڑے بڑے پتھروں اور عمدہ لکڑی سے بڑی محنت سے تعمیر کی گئی تھیں، اور ہندوستان کے مذہبی دیوانے اور چور جو اکبر کے اس قلعہ میں جمع ہوتے تھے بڑی راحت اور حفاظت سے رہتے، ہونگے اور جو وقعت و اہمیت اس سے منسوب ہے وہ آسانی سے سمجھ میں آتی ہے۔“

یہ سرسبز و شاداب منزل ۲۹ اپریل کو بر باد کر دی گئی اور اس کے استحکامات منہدم کر کے زمیں کے برابر کر دیے گئے۔ فوج تمام رات اپنے ہی ساختہ کھنڈروں میں بسر کر کے دوسرے دن سلیم خاں لوٹ گئی۔

منگل تھانہ اور ستھانہ کی غارتگری کے درمیان مختصر سے وقفے میں ایک واقعہ ظہور پذیر ہوا جس کے آغاز کا اگرچہ اس سے بہت پہلے سے پتہ ملتا ہے اس کا براہ راست تعلق تھا کی تباہ کاری سے تھا اور اس میں بہت سہولت بہم پہنچادی۔

ستھانہ: دریائے سندھ کے دائیں جانب کی سرزمین اور یوسف زئی کی وادی اور ٹوپی بلوچی سرحدی چوکی کے درمیان دریا کے کنارے اور کوہ مہارین کی چھاؤں میں زمین کی ایک پتلی دھجی ہے۔ برطانوی ہند کی حدود کے باہر یہ زمین عثمان زئی قبائل کی ملکیت تھی۔ اس میں کچھ اور بستیوں کے علاوہ، بالائی اور زیریں کیاہ اور خبال اور بالائی وزیریں ستھانہ کے گاؤں بھی شامل تھے، ایک مدت دراز سے ستھانہ بطور آلتغہ بنیر میں تخت بند کے سید ضامن شاہ کو عطا ہوا تھا۔ یہ ایک محترم تارک الدنیا بزرگ تھے اور کسی جھگڑے میں ان کو اپنے ہی علاقے سے جلاوطن کر دیا گیا تھا۔ ان کے پوتوں عمر شاہ اور اکبر نے شروع سے دہائی تحریک میں حصہ لیا تھا اور اکبر سید احمد کے خازن کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔ انھیں نے دہائیوں کو ستھانہ میں دعوت دی اور ان کو وہاں بسا دیا تھا۔ ۱۸۴۶ء میں زیریں ہزارہ میں سکھ دربار کے خلاف بغاوت میں قائد منتخب ہوئے تھے۔ جس کا اوپر ذکر ہو چکا۔ جب ہزارہ انگریزی قبضہ میں چلا گیا وہ سوات لوٹ آئے اور وہاں پادشاہ منتخب ہو گئے۔ ان کی غیر حاضری میں عمر شاہ ستھانہ کے سردار تھے۔ انھوں نے اور اکبر شاہ دونوں نے کیاہ اور خبال کے گاؤں سے اپنی سیاسی بالادستی کی حیثیت سے، اور وہاں دہائی مرکز کا خرچ چلانے کے لئے بھی کچھ عرصہ وصول کیا تھا، عثمان زئی نے اس لگان پر غور کیا مگر اس کی مخالفت کے لئے اپنے آپ میں طاقت نہ پائی، بالخصوص اس لئے کہ دونوں گاؤں کے مقامی لوگوں نے ان سیدوں کی حمایت کی۔ اب کاٹن کی اس مہم کے موقع پر انھوں نے ان سیدوں کو کاٹن کی فوج کے ذریعے سے نکال باہر کرنے کا عمدہ موقع تصور کیا۔ بکشر لپشا اور ایڈورڈز سرحدی قبائل سے بذریعہ معاہدہ لینا چاہتا تھا کہ سیدوں یا دہائیوں کو پناہ نہ دیں۔ چنانچہ عثمانی زئی

سے کھسک جایا کرتے مگر ہندوستانی سپاہیوں کا ایک ایک فرد آخر دم تک جمارہنہا۔۔۔۔۔
 ان کی جنگ مختصر، جاننازادہ، فیصلہ کن ہوا کرتی اور آخر یہ بہادر، گور بخود غلط غازی
 مارے جاتے یا قید ہو جاتے۔“

ستھانہ کی تباہی کوئی تیس دہائی ان کے قائم سمیت شہید ہو گئے۔ انگریزوں کا بھی
 کچھ نقصان ہوا۔ منگل تھانہ کی طرح ستھانہ بھی بے رحمی سے تباہ کیا گیا۔ تمام تعمیرات کو
 منہدم کرنے کے لئے ہاتھی استعمال کئے گئے۔ حصار اور استحکامات اڑائے گئے۔ درخت
 کاٹ کر گرا دیئے گئے اور جو کاٹے نہ جاسکے ان کی چھالیں نوچ ڈالی گئیں تاکہ وہ پھر پیپ نہ سکیں۔
 دوسرے قبائل جیسے جادوئوں کے خلاف تعزیری اقدامات کئے گئے، اور ان سے اور عثمان
 زئی سے اقرار نامے لئے گئے کہ وہ باہیوں کو واپس نہ آنے دیں اور ستھانہ میں پھر آباد نہ ہونے
 دیں۔ بظاہر انگریزوں نے ستھانہ کو عرصہ وجود سے مٹا دینے کے لئے کوئی دقیقہ اٹھانہ
 رکھا، مگر اپنے دشمن کی استقامت اور تحمل کا اندازہ نہ لگا سکے۔ دوسری زندگی ستھانہ کا
 مقدر تھی۔

معرکہ ستھانہ کے بعد سادات نے وہابیوں کو ملکہ میں دعوت دی کہ وہ بھی انھیں کی ملکیت
 تھا مگر ویران پڑا تھا۔ اب سادات اور وہابیوں کے وہاں آباد ہو جانے سے بہت جلد ایک
 سہر سبز و شاداب آبادی بن گیا۔

تورالشد کی وفات: اب وہابی اتحاد ثلاثہ کے دو باقی ماندہ ارکان نورالشد اور محمد تقی کے زیر
 قیادت تھے۔ انھوں نے ایک بار پھر دھاگے کی لچھی کا کھویا ہوا اور ڈھونڈ نکالنے اور مرکز کو ازمنہ
 منظم کرنے کی مشقت شروع کر دی۔ پٹنہ سے سامان کی آمد بند ہو جانے سے جو نازک
 حالت پیدا ہو گئی تھی وہ احمدالشد اور دوسرے قائدین کی براءت کے بعد سنبھل گئی۔ اسی زمانہ
 کے لگ بھگ مقصود علی جو کمک کے لئے پہلے ہی پٹنہ روانہ ہوئے تھے میرٹھ کے راستے سے،
 جہاں وہ گرفتار ہو گئے پھر آزاد کر دیئے گئے تھے، ایک خطرناک سفر طے کر کے سرحد واپس
 پہنچ گئے۔ وہ پشاور بھی گئے، وہاں تین مہینے کے قریب ٹھہر گئے، معینہ راستوں سے
 آدمی اور روپے کی فراہمی کا بندوبست کرنے اور رضا کاروں اور امداد کی اپیل کے لئے

برادران علی کے اعلانات کی اشاعت کے انتظامات کئے۔ وہ ۱۸۵۹ء کے اوائل میں
پٹنہ سے چلے گئے اور دوسرے سال سرحد پہنچے اس درمیان میں نور اللہ بھی جو امیر کابل سے
جائے تھے راستے میں انتقال کر گئے۔ اس سفر کا مقصد وہابیوں کی ان مصائب میں امیر سے استمداد
ہو گا۔ نور اللہ کی وفات سے ۱۸۶۲ء تک مقصود علی جماعت کے قائد رہے۔ ۱۸۶۲ء
میں وہ بھی چل بسے۔ لیکن کے انتقال کے بعد دو جانشین ممکن تھے۔ ولایت علی کے
بیٹے عبداللہ اور مقصود علی کے بیٹے اسحاق ان میں سے عبداللہ اپنی زیادہ تجربہ کاری اور حربی معاملات
کے علم کے سبب سے منتخب ہو گئے۔ اسحاق دوسرے بڑے عہدے خازن کے لئے منتخب کئے گئے۔

عبداللہ اپنے والد کے انتقال کے بعد پہلے ہی پٹنہ جا چکے تھے۔ ان کو اپنے چچا فرحت
حسین کی علالت کے سبب سے کچھ دن وہیں رک جانا پڑا۔ فرحت حسین داخلی تنظیم کے سربراہ
تھے اوائل ۱۸۵۸ء میں ان کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس کے فوراً ہی بعد مکہ اور افغانستان کے سفر کے
بعد وہ سرحد کو روانہ ہوئے۔ اور مقصود علی کی وفات (۱۸۶۰ء) سے دو سال قبل ہاں پہنچے ان کی قیادت
کی مدت چالیس سال سے زیادہ قائم رہی اور اس زمانے کا سب سے زیادہ ہیجان انگیز واقعہ غزوہ امبیلہ تھا جس کا اہم کرکیا جاتا ہے
معرکہ امبیلہ۔ ۱۸۶۳ء امبیلہ وہابیوں کے خلاف انگریزوں کا واحد اہم ترین اور زبردست
معرکہ تھا۔ آدمی اور روپے دونوں اعتبار سے یہ وہابیوں کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کی انگریزوں کی
سخت ترین جدوجہد کی نشان دہی کرتا ہے۔ یہ خالصتہ وہابیوں کے استیصال کے لئے لڑا گیا۔
اکثر اگلے معرکوں میں تعزیر کے مقصود وہابی اور قبائل دونوں تھے۔ قبائل اکثر اوقات وہابیوں کی
اعانت کی بدولت قوت ہو جاتے۔ اس موقع پر معاملہ برعکس تھا۔ مہم دراصل وہابیوں کے

۱۔ تذکرہ صادقہ صفحہ ۱۴۷۔ مہر جلد ۴ صفحہ ۳۱۹ پٹنہ سے سفر کی تاریخ جنوری ۱۸۵۹ء بتاتے ہیں اور مکہ و افغانستان
کے سفر کا کوئی ذکر نہیں کرتے۔ ۲۔ اس معرکہ کا ایک خالص فوجی تذکرہ کرنل ایڈائی ADYE کی کتاب
ستھانہ مطبوعہ لندن ۱۸۶۷ء میں مندرج ہے۔ یہ ایک چھوٹی سی کتاب ہے جو اب نہایت نایاب ہے یہ
اس غزوے کا خلاصہ بیان دیتی ہے۔ اس میں مولف خود تو بنجانے کا ایک افسر تھا۔ نیز ملاحظہ ہو پیگٹ ولسن
و نیول متذکرہ صد وغیرہ انگریزی۔ تاخیز میں وہ مقالہ اس قسم کی تنہا کتاب ہے اس کا مصنف بھی متذکرہ واقعات
کا چشم دید شاہد تھا۔

خلاف چلائی گئی تھی۔ مگر طول پکڑ گئی کیونکہ وہابی قبائلیوں کو (اگرچہ بہت تھوڑے ہی عرصے کے لئے) مدافعت شریک کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے۔

جنگ کی بنیاسادات اور عثمان زئی کے درمیان مسلسل آویزشوں میں پنہاں ہے جن کا ذکر اوپر ہو چکا۔ سیدوں اور وہابیوں کے مستحانہ سے نکل جانے کے بعد عثمان زئی نے اس گاؤں پر پھر قبضہ کر لیا اور کھیتوں کو جوتا۔ اکبر شاہ کے بیٹے مبارک شاہ نے جواب میدون کا قائمہ تھا اپنی آبائی جائیداد مستحانہ کے مطالبہ سے اب تک ہاتھ نہیں اٹھایا تھا۔ وہ اپنی جلاوطنی کے وقت سے ہی اُس پر دوبارہ قبضے کے منصوبے بنا رہا تھا۔ اس کے لئے اس نے پہلے جاوین قبیلوں سے مدد طلب کی اور انھوں نے منظور کی۔ ان کی اور وہابیوں کی مدد سے اس نے مینارہ سری کے نام سے ایک قلعہ نما مینار تعمیر کیا۔ یہ کیاہ اور مستحانہ کے درمیان میں واقع ہے۔ وہاں سے اُس نے مستحانہ اور دوسرے گاؤں پر چھاپے مارنے کا بندوبست کر لیا۔ ان پریشان کن حرکات سے وہ عثمان زئی کو ان کے نئے مقبوضہ کھیتوں سے بھگا دینے میں کامیاب ہوا یہاں تک کہ انھوں نے مبارک شاہ کو کہلا بھیجا کہ ہم اب رخصت ہو رہے ہیں، آپ مستحانہ کو اپنے آدمیوں سے جتوا سکتے اور ہم سے لگان لے سکتے ہیں۔ اُس نے مستحانہ کی سرزمین سے گزرنے والے تجارتی مال پر چنگی لگانا بھی شروع کر دیا۔ ان پریشان کن چالوں سے مبارک شاہ کا مقصد عام طور پر عثمان زئی کو مرعوب کر کے بھگا دینا تھا۔ وہ اپنے مقصد میں بہت حد تک کامیاب ہو گیا تھا، مگر کچھ ہی عرصے میں کچھ نالائق عناصر اس کی جماعت میں شریک ہو گئے۔ اور مینارہ سری رہنروں، ڈاکوؤں اور غنڈوں کے اڈے کی حیثیت سے بدنام ہو گیا جو ان کی پناہ گاہ تھا اور جہاں سے معمولی معمولی چھاپے، ڈکیتیاں اور سرحدی گاؤں کے مالدار تاجروں کا اغوا عمل میں آتا۔

محمود شاہ: یہ بھی صورت حال جب کہ عمر شاہ کا بیٹا اور مبارک شاہ کا عم زاد بھائی محمود شاہ مستحانہ پہنچا محمود شاہ کو باپ کے مرنے پر انگریزوں کے ماتحت ایک نام نہاد نوکری رسالدار کی مل گئی تھی پہلے لے جو مالدار تجار بطور برغمال قید کر لئے جاتے تھے ان میں زیادہ تر ہندو ہوتے تھے۔ انگریز محسنوں نے اس پر بہت شور مچوایا بلند کیا ہے۔ بہر حال وہابی نے ایسی مجرمانہ حرکت کبھی نہیں کی۔ (فورین ڈیپارٹمنٹ پالیسی

اُس نے سنگریہ کے ہارس کالم میں پھر لاہور پولیس میں ملازمت کی۔ اس کو یہ نوکری انگریزوں کے حلیف جہانزادوں کی سفارش سے ملی جو اس کا رشتہ دار بھی تھا، یہ ملازمت دینے میں انگریزوں کا ایک سیاسی مقصد بھی تھا، کیونکہ توقع کی جاتی تھی کہ اس مصروفیت سے وہ سرحد سے دور رہیگا اور وہاں امن و قانون میں خلل اندازی سے انگ رہیگا۔ عذر کے دوران میں وہ دہلی اور لکھنؤ تعینات کیا گیا۔ اس کے بعد اس کا رسالہ برخاست ہو گیا، اس کو سرحد کی فوج میں کیوٹری (رسالہ) افسر کی حیثیت سے ریگولر عہدہ نہ ملا، اس لئے اس نے حکومت سے درخواست کی کہ سٹھانہ اس کو واپس دے دیا جائے۔

محمود شاہ کی سٹھانہ میں آمد: لفٹنٹ گورنر نے اسکی درخواست اس عذر سے نامنظور کر دی کہ سٹھانہ برطانوی ہند سے باہر ہے اور جو چیز حکومت کی ملکیت ہی نہیں وہ اسے نہیں دی جاسکتی۔ تب اس شاہزادے نے اپریل ۱۸۶۳ء میں درخواست کی کہ اسے اجازت دی جائے کہ انگریزوں کی مدد کے بغیر اسے خود سٹھانہ پر قبضہ کرنے کی اجازت دی جائے۔ اسے بھی اس عجیب جواب کے ساتھ رد کر دیا گیا کہ ”اُس سے کہہ دو کہ اس قسم کی بات سنی نہ جائیگی“ محمود شاہ کے ساتھ انگریزوں کا رویہ نہایت مبہم اور خشم انگیز تھا۔ وہ نہ اس کو اس کی آبائی جائداد واپس دینے پر راضی تھے نہ اُسے اپنے طور پر قبضہ کرنے دیتے تھے۔ عاجز آکر وہ اپنے آدمیوں کو ساتھ لیکر سٹھانہ جا پہنچا۔ وہ اُس وقت وہاں پہنچا جب کہ مبارک شاہ اپنی متذکرہ بالا کاروائیوں میں مصروف تھا۔ اس لئے معتدل پالیسی اختیار کی اور صلح دامن کے ساتھ سٹھانہ کی بازیافت کی جدوجہد کرنے لگا۔ بہر حال انگریزوں کی نامنظوری نے اسے اپنے عم زاد بھائی سے مل جانے پر مجبور کیا جو اس معاملہ میں زیادہ عملی پالیسی چلا رہا تھا۔

وہابیوں کے خلاف افواہیں عثمان زمینوں میں بھی دو گروہ تھے۔ ایک سیدوں کی مراجعت کے حق میں تھا اور دوسرا انگریزوں کی مدد سے اس کی مخالفت کرتا تھا۔ سیدوں نے سٹھانہ پر قبضہ کر لیا تو دوسرا گروہ خیال کے مقابل ترمیلا کی انگریزی چوکی پر چلا گیا اور انگریزوں سے

شکایت کی کہ سادات اور وہابی جنگ کی تیاری میں مصروف ہیں۔ آرمب کے لوگوں میں بھی بے چینی پھیل گئی اور اس کا نوجوان سردار اکرم خاں ولد جہان نواز خاں بھی بھاگ گیا۔ مقامی انگریز افسروں نے بھی وہابیوں کے مفروضہ مخالفانہ عزائم پر ضرورت سے زیادہ زور دیا اور حکومت کو اس مضمون کی مبالغہ آمیز رپورٹیں بھیجیں۔ یہ بات اس امر سے ظاہر ہے کہ خود انگریزوں کو شروع میں یہ شبہ تھا کہ عثمان زئیوں کا مخالف سادات گروہ انگریزوں کی مداخلت کے لئے قصداً بے چینی پھیلا رہا ہے۔ ہزارہ کے ڈپٹی کمشنر نے اپنی چھٹی بنام کمشنر پشاور مورخہ ۳۱ جولائی ۱۸۶۳ء میں سچائی سے اقرار کیا تھا کہ ”اس تحریک کا اصل مقصد ستھانہ میں آباد ہونا ہو سکتا ہے، مگر سادات کے دوسرے ارادوں کی طرح طرح کی افواہیں بھی اڑ رہی ہیں۔ مثلاً یہ کہ ان کا مقصد کیاہ اور خیال کی غارتگری ہے اور یہ کہ آرمب کا وزیر محمد سفہان (۹) آرمب کی تاخت و تاراج کا اندیشہ رکھتا ہے۔“

مبارک شاہ: معرکہ امبیلہ کی کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس لئے بیان کیا گیا کہ اس میں سیدوں اور وہابیوں کی کاروائیوں اور انگریزوں کی محاصرہ پالیسی کو الگ الگ واضح کر دیا جائے۔ وہابی کئی لحاظ سے سادات کے مضمون تھے۔ ستھانہ سادات کی ملکیت تھا اور وہابی اس پر دوبارہ قبضہ کرنے کی ان کی جدوجہد کو برحق سمجھتے تھے اور ان کو پورا سہارا دینے کے علاوہ محدود امداد بھی دی۔ مگر محض عثمان زئیوں کو خوف زدہ کرنے اور ان کے حامی انگریزوں پر اپنی طاقت جتانے کی غرض سے مبارک شاہ کے آدمیوں کی تاخت و تاراج، ڈکیتوں اور عام لوٹ مار کے سلسلہ میں وہابیوں نے کوئی حصہ نہیں لیا۔ پھر بھی اس موضوع پر اکثر انگریز مصنفوں نے وہابیوں اور مبارک شاہ کے آدمیوں کی کاروائیوں کو گڈ مڈ کر دیا ہے۔

وہابیوں کا اعلیٰ کردار: یہ مصنفین اس معرکہ کو انگریزوں کا انتقام بتاتے ہیں جو وہابیوں کی خلاف قانون کاروائیوں کے خلاف بادل ناخواستہ اختیار کیا گیا۔

مگر ڈپٹی کمشنر ہزارہ وہابیوں

اور قبائلیوں کی حرکات کے درمیان نمایاں فرق دکھاتا ہے۔ وہابی ایک سیاسی خطرہ تھے مگر لوٹ مار

اور ڈکیتیاں باہر کے بعض گنڈوں کے کمر توڑ تھے۔ جنہوں نے بینا سہری میں پناہ لے رکھی تھی۔ حکومت پنجاب کے سکریٹری کی ایک چھٹی میں ڈپٹی کمشنر کے سچے اور کھرے خیالات کی جو تلخیص درج ہے، اس کا ضروری اور متعلقہ حصہ درج ذیل ہے :-

ہندوستانی خود ہر قتل اور ڈاکا زنی سے محترمہ رہتے ہیں۔ یہ حقیقت ذہن نشیں کمر لینا ضروری ہے۔ یہ معلوم نہیں ہے کہ ان کے کسی فرد نے کبھی ہماری ہندو رعایا کے اغوا اور قتل میں حصہ لیا ہو۔ البتہ انہوں نے سیاسی سازش کا ایک مرکز بنارکھا ہے اور وقتاً فوقتاً غازیوں کو بھیجتے ہیں تاکہ کافر فرنگیوں کے قتل کی تاک لگائیں..... فی الحال ہمیں ان سے جو خدشہ ہے وہ یہ کہ انہیں کی موجودگی اور حمایت سے مبارک شاہ نے طاقت اور اہمیت حاصل کر رکھی ہے..... جنگی کارروائیاں شروع کرنے اور ان کو مکمل طور پر تباہ و برباد کرنا ناممکن ثابت ہونے کی صورت میں نہایت ضروری ہوگا کہ ہماری سرحد کے قریب ان کی آبادی کے قیام کے خلاف نگرانی رکھی جائے.....“

اس سے صاف ظاہر ہے کہ دہائیوں کا قصور صرف ان کا وجود تھا۔ وہ سیاسی خطرے کا قوی موجب تھے۔ اور بعض گنڈوں افسردہ معاشوں کی معمولی معمولی لوٹ مار جس سے عموماً ان کا کوئی تعلق نہ تھا ان کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا ایک اچھا ہیسا سمجھا جاتا تھا۔ صوبائی حکومت پنجاب جارحانہ جنگ پر تکی ہوئی تھی، اور اپنے اس منصوبے پر عمل پیرا ہونے کے شوق میں انہوں نے حکومت ہندیا کمانڈر انچیف کو بھی پوری طرح آگاہ نہ کیا۔ واقعہ یہ مہم کمانڈر انچیف کے مشورے کے خلاف اختیار کی گئی۔

سادات کا ستھانہ پر قبضہ آخر میں یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ سادات اور عثمان زئی کے درمیان جھگڑا اس علاقے کے لئے تھا جو برطانوی ہند سے باہر آزاد قبائلی رقبوں میں تھا۔ حکومت نے محمود شاہ کی درخواست امداد اسی بنا پر رد کر دی تھی۔ پھر بھی جب اس نے اپنا غل حاصل کرنے کے لئے آزادانہ اقدامات کے عدم مداخلت کا اصول طاق پر رکھ دیا اور اپنے جاگیردار سردار امب کو ایک فرضی خطرے سے بچانے کا عذر رنگ تراشکر انگریزوں نے مداخلت

کی کوشش میں اتنا کچھ داؤں پر لگا دیا۔

مبارک شاہ کے سہقانہ پر دوبارہ قبضہ کرنے کی جدوجہد پہلے ۱۸۶۱ء میں شروع ہو چکی تھی اور واقعات متذکرہ بالا ۱۸۶۱ء تا ۶۷ء میں رونما ہوئے۔ جولائی ۱۸۶۳ء میں سیدوں نے جادون اور عثمان زئی کی کسی مخالفت کے بغیر سہقانہ پر دوبارہ قبضہ کر لیا اس کے بعد سرحد پر حملے شروع ہو گئے قبل اس کے کہ ٹوپی پر جہاں متوقع پیش قدمی کے لئے سپاہ اور ذخیرے جمع کئے جا رہے تھے باقاعدہ لڑائیاں شروع ہوں ۱۸۶۳ء میں اس پر حملہ کر دیا گیا۔

وہابیوں کے فوجی دستے: اس وقت سرحد پر وہابی فوج کی عدوی طاقت اور ساخت کا ایک مفصل حال ہمارے پاس موجود ہے۔ ان کی تعداد بارہ سے چودہ سو تک تھی اور زیادہ تر بنگال، اودھ، صوبہ جات وسطی و شمالی (صوبہ متوسطہ یوپی) اور زیریں پنجاب کے رنگردوں پر مشتمل تھی۔ انھوں نے فوجی تنظیم اختیار کر لی تھی اور روزانہ قواعد (ڈرل) کرتے تھے۔ وہ سب ہتھیاروں سے اچھی طرح مسلح تھے جن میں دو چھوٹی توپیں بھی تھیں۔ مرکز ملک میں ان کے ایک دھات گمانے اور ایک بارود بنانے کے کارخانے موجود تھے۔ پوری فوج دس کمپنیوں میں منقسم تھی اور ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ افسر ہوتا تھا۔ اس طرح:-

(۱) جماعت میاں عثمان - سپاہی ۱۲۰ - گزوالی بندوقیں ۲۰ - چھماقی بندوقیں ۱۰ -

(۲) جماعت شریعتہ اللہ - سپاہی ۱۵۰ - ۳۰ ۱۰

(۳) جماعت قائم خاں ۱۳۰ ۳۰ ۲۰

(۴) جماعت قائم خاں ۱۳۰ ۶ ۲۰

یہ سب سے پرانی جماعت تھی جو ہندی جماعت کہلاتی تھی اور خالصتہ ہندوستانیوں پر مشتمل تھی۔

(۵) جماعت نجف خاں ۱۳ ۱۵ ۲۰

(۶) جماعت نعیم الدین ۱۲۵ (زیادہ تر بنگالی) ۶ ۳۰

۱۵ بیویں ۹۹-۱۰۲ ان دقیق مفصل اعداد و شمار سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اطلاعات کسی جاسوس نے مہیا کی ہے جو خاص اہم

مقصد کے لئے متعین کیا گیا ہو گا۔ لے مندرجہ ذیل فہرست میں بنگال سے وہ قبیلہ اور ہیں جن میں قدیم صوبہ بنگال مع بہار شامل ہے

(۷) جماعت نوقیر اللہ

۱۰۰ = ۱۰ = ۲۰

یہ نئی جماعت کہلاتی تھی

(۸) جماعت منشی بشیر الدین

۱۰۰ = ۶ = ۲۰

(۹) جماعت محمد ابراہیم

۱۳۰ = ۴ = ۲۰

(۱۰) جماعت بہرام الدین بنیری

۴۰ = ۴ = ۲۰

x یہ دہلی

جماعت کہلاتی تھی اور ہزارہ بنیر اور ہمسایہ علاقوں پر مشتمل تھی۔

وہابیوں پر حملہ کا منصوبہ : ملکی اور فوجی حکام کے درمیان کوچ کے مختلف استوی اور ہر راستے کی جدا جدا فوجی سہولتوں کے متعلق طویل بحث و تمحیص کے بعد آخر طے پایا کہ وادی چملا کے راستے سے کوچ کر کے کوہ مہابن کے نسبت آسان اور قابل عبور پہلو سے اقدام کیا جائے اور ملکہ پر عقب سے حملہ کیا جائے تاکہ اوپر وہابیوں کے کسی اور پہاڑی قلعہ کی طرف پسپا ہو جانے اور پناہ گزیں ہونے کا موقع بھی باقی نہ رہے۔ وادی چملا میں داخل ہونے کا راستہ یوسف زئی میدانوں کے پہلو سے ایک تنگ درے سے ہو کر تھا۔ اس کے دوسرے سرے پر امبیلہ کا گاؤں واقع تھا اور اسی سے درے کو اس نام سے پکارتے تھے۔ یہ ایک تنگ درہ تھا۔ جس کی نو میل لمبی گکڑندیاں جنگل اور چٹانوں سے بھری تھیں۔

انگریزوں کی پیشقدمی : پیش قدمی کا نقشہ ایک اہم مفروضہ پر بنایا گیا تھا۔ وہ تھا قبائل بنیر کی عملی مدد نہیں تو کم سے کم غیر جانبداری بنیر کی زمینیں بہت نیچی پہاڑیوں کی ایک پستلی دھجی سے وادی سے علیحدہ ہوتی تھیں۔ خود امبیلہ انھیں کی ملکیت تھا۔ اس طرح انگریزی فوجوں کو خطرہ مول لیکر ایک زبردست قبیلہ کی سرحدوں کے قریب سے گزرنا تھا۔ انگریز اس قبیلے کی تاریخ اور سیاسی رجحان سے ناواقف تھے۔ اس سے بڑا خطرہ یہ تھا کہ اہل بنیر کو مجوزہ کوچ کی اطلاع نہ دینے کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ اپنے راستے کو مخفی رکھنے کی کوشش میں انگریزوں نے ان قبائل سے بھی مشورہ نہ کیا جو بنیر کے حلیف تھے اور سر زمین کے پہلو سے انگریزوں کے مجوزہ خفیہ کوچ کے ممکن رد عمل سے زیادہ واقف تھے بنیر والوں سے مشورہ کرنا اس لئے بھی قرین مصلحت نہ سمجھا گیا کہ یہ زیادہ قرین قیاس تھا کہ وہ نہ مانینگے،

اس کے علاوہ نقشے کا افشا ہو جانا اور اچانک حملہ کی مصلحت جو کامیابی کے لئے ضروری تھی فوت ہو جاتی، تجویز یہ قرار پائی کہ درے میں داخل ہو جائے اور وادی چھلا میں فوراً اور اچانک پڑاؤ کر لیا جائے تاکہ اہل بنیر اسے نوشتہ تقدیر مان لیں۔ امید کی گئی تھی کہ دو ہفتے کے اندر سارا قصہ ختم ہو جائیگا۔

ٹیلر کا قبیلہ بنیر کو پروانہ: چنانچہ ۱۹ اکتوبر ۱۸۶۳ء کو جب کہ چھلا یا دوسرے قبائل کو... انگریزی فوجوں کا راستہ روکنے کے لئے کوئی تیاری کرنے کا وقت نہ تھا ٹیلر کمشنر پشاور نے جو فوج کے ساتھ تھا قبیلہ بنیر کو ایک پروانہ بھیج کر مطلع کیا کہ یہ ہم ہندوستان کے خلاف ہے اور تمہیں کوئی اندیشہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ ٹیلر کے جانشین پشاور جیمز کی رائے میں یہ نامعقول اقدام ہے اور ممکن ہے کہ اس کے نتائج مقصود کے برعکس ظہور پذیر ہوں۔ اس کی رائے میں یہ قرین قیاس نہیں کہ ”جاہلوں کی ایک دیر قوم کسی ایسے کاغذ کا جسے وہ پڑھ نہ سکتی ہو خلاصہ مضمون سمجھنے کے لئے ٹھہری رہے گی جب کہ ایک متوقع حملہ آور کے ہتھیار اس کے دروازوں پر چمک رہے ہوں“ اس کے علاوہ عبداللہ کو نظر انداز کر کے یہ ساری قیاس آرائی کی گئی تھی حکمت عملی کے ایک اُسٹا دانہ داؤں سے انھوں نے بھی ایک اعلان بھیج کر قبائل سے اصرار کیا کہ ”انگریزی افواج کی پیش قدمی کو روکیں اور صورت حال کے اصل خطرے سے اُن کو متنبہ کیا۔ ابھی تو اصل مقصود وہابی ہیں مگر تمہاری نوبت آنے میں بھی کیا دیر لگی؟ دشمن بیمار اور غدار ہے اور ممکن ہے کہ تمہیں بھی زروال سے پھسلانے لگے تمہیں ہوشیار رہنا چاہئے۔“

انگریزی فوج محصور: یہ عظیم الشان فوج جنرل چیمبرلین کے زیرِ کمان مجتمع ہوئی اور ۱۸ اکتوبر ۱۸۶۳ء کو یوسف زئی کے میدان سے گذرتی ہوئی بڑھی اور ۲۰ اکتوبر کو درے پہنچ گئی۔ فوج کا ایک حصہ وادی چھلا میں داخل ہو گیا اور بلا مزاحمت وہاں پر قابض ہو گیا۔ مگر یہ شوالیوں کا آغاز تھا۔ سامان اور ذخائر ابھی درے میں اتر رہے تھے اور ان کا انبار راستہ بند کرنے دیتا تھا۔ اس لئے چیمبرلین نے فیصلہ کیا کہ جب تک فوج کا عقبی حصہ درے کو طے نہ کر لے آگے

قدم نہ بڑھایا جائے۔ بہر حال اس وقت تک عبداللہ کا اعلان اپنا کام کر چکا تھا۔ بنیری چونک گئے تھے اور انگریزوں کے خلاف ہو چکے تھے۔ جنرل چیمبرلین نے اپنے ایک مراسلہ مورخہ ۲۳ اکتوبر میں لکھا: کوئی شک نہیں کہ ان کا رویہ (بنیریوں کی مخالفت) ستھانہ کے ہندوستانی مذہبی دیوتوں کی کارستانی ہے۔ بعض ضبط کئے ہوئے کاغذات سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب سے ان کو معلوم ہوا کہ موجودہ مہم ان کے خلاف تیار کی گئی ہے ہندوستانی اہل بنیر کو ہمارے ارادے اور ان کے ملک الحاق سے ڈرا کر ان کی مدد حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ بنیریوں کے دشمن ہو جانے سے انگریزوں نے اپنے آپ کو یوں پھنسا ہوا پایا کہ مراجعت کا ایک ہی راستہ جو درے کے نشیب سے تھا آدمیوں، جانوروں اور ذخائر سے جواب تک اوپر آ رہے تھے بند ہو گیا تھا۔ انگریزی افواج ایک گہری گھاٹی میں تھیں جس کے دونوں جانب اونچے پہاڑ کھڑے تھے اور ان کے ڈھلوان پر ایک طاقتور قبیلہ ان پر حملہ آور ہونے کے لئے پیترے بدل رہا تھا۔ صرف یہ کہ ہم کے اعلیٰ مقصد کو ملتوی کر کے اسے ثانوی مقام دے دیا گیا تھا بلکہ خود فوج کی سلامتی خطرے میں تھی، اس تمام صورت حال سے عبداللہ نے بڑے کمال سے فائدہ اٹھایا۔ ہنٹر اس کی تصویر یوں کھینچتا ہے:۔ اب ایک عظیم سیاسی آفت کا اندیشہ تھا۔ ہماری فوج روزانہ کے حملوں سے چوبہ ہو کر کسی لمحہ میں انتشار اور گھبراہٹ سے تتر بتر ہو کر درے میں قتل و غارت کا شکار ہو جاتی ہے۔

جنرل چیمبرلین کی امداد طلبی: آئندہ کئی دن وسط نومبر تک انگریزوں کی فوج تنگ گھاٹی میں محصور رہی اور قبائل کی لگاتار گولہ باری بھیلی رہی۔ جنرل چیمبرلین نے ملک طلب کی جو دہشت زدہ صوبائی حکومت نے فوراً روانہ کر دی۔ اس کو حالات کے اس طرح بگڑ جانے پر سخت تشویش تھی، زیادہ تر اس لئے کہ اس نے یہ مہم کمانڈر انچیف کے اعتراض و خدشات کے باوجود تیار کی تھی جن میں سے بعض حرف حرف صحیح ثابت ہوئے۔ صوبائی حکومت کی گردن شرم سے جھک گئی اور حکومت ہند کو رپورٹ لکھے ہوئے اس نے بڑے دکھ سے بتایا کہ قبیلہ بنیری کی غداری قطعاً غیر متوقع تھی۔ یہ بات نہ ہوتی تو سب مراحل بالکل سہل ہوتے۔

عظیم سرحدی جنگ: کمکون کا سیلاب اتنا بڑھا کہ اس گھری ہوئی آفت زدہ فوج کو اعانت
 مہیا کرنے کی کوشش میں سارا پنجاب افواج سے خالی ہو گیا۔ خود مکانات راہچیف جھپٹ کر لاہور
 پہنچا۔ انگریزوں کی کمکون کے جواب میں مختلف قبائل کی طرف سے رضا کاروں کی نئی نئی ٹولیوں
 کا مستقل سیلاب بھی اُمنڈ آیا۔ عبداللہ اور مبارک شاہ کے چچا سید عمران نے سوات کے آخوند
 کو خط لکھ کر اس کے تعاون اور پیش بہا امداد کی درخواست کی۔ اخوند نے اس صدا پر فوراً لبیک
 کہی اور ایک وسیع رقبہ پر اپنے مذہبی اقتدار کی بدولت قبائلیوں کی ایک کثیر تعداد فراہم کر لی۔ دوسرے
 قبائلیوں، چملا اور دیر نے بھی جہاد کی دعوت قبول کر لی۔ اکیلے باجور کا فیض طلب خاں تین سو
 آدمی لایا۔ افریدیوں اور عثمان زئیوں نے بھی رنگروٹ بھیجے۔ اب یہ انگریزی مہم اپنے
 پہلے محدود مقصد سے آگے بڑھ کر قبائلیوں کے گٹھ جوڑ (جس کی کوئی نظیر اس وقت تک
 دیکھی نہ گئی تھی) کے خلاف عظیم سرحدی جنگ میں منقلب ہو گئی تھی۔

وہابیوں کی داد شجاعت: اس زمانے میں بہت سی مقامی لڑائیاں ثابت قدمی سے
 لڑی گئیں جن میں فریقین نے سخت نقصانات اٹھائے۔ ہمیں یہاں ان مقامی لڑائیوں سے بحث
 نہیں۔ یہاں ہم ان متعدد جھڑپوں کا حال بیان کرتے ہیں جو کریگ پکٹ میں ہوئیں، اولاً اس
 لئے کہ یہ متعدد مقامی لڑائیوں کا صحیح نمونہ ہیں، ثانیاً اس لئے کہ ان حملوں میں وہابی بہت نمایاں
 رہے۔ جمیر لین نے ایک عرصہ دراز تک عملاً جنگ گھاٹی میں محاصرے میں رہ کر اپنے پڑاؤ کے دونوں
 جانب پہاڑ کی دو بلند چوٹیوں پر قبضہ کر لیا، اور وہاں محافظ دستوں کی چوکیاں قائم کر دیں کریگ پکٹ
 اور "انگلش نسل" (آشیانہ عقاب) کے ناموں سے مشہور ہوئیں۔ دونوں اہم مقام تھے اس لئے
 ان میں متعدد خونریز جھڑپیں واقع ہوئیں۔ وہابیوں نے صرف کریگ پکٹ پر چار بار حملے کئے اور
 قبضہ کیا اور چار بار ان کے ہاتھوں سے واپس لے لئے گئے۔ فریقین نے نمایاں شجاعت اور پامردی
 دکھائی۔ لیکن ایڈائی A DYE نے وہابیوں کی بہادری اور تندہی ^{اور} انگریزی فوج کی پُر استقلال فعت
 کے درمیان نمایاں فرق اور انگریزوں پر طویل المدۃ مافعتی جنگ کے حوصلہ شکن اثر کی تصویر کشی کی ہے۔
 ۳۰ اکتوبر اور ۲۰ نومبر کے درمیان وہابیوں نے متعدد پہرہ جوش اور دیرانہ حملے کئے۔ انھوں نے پہاڑ

کی چوٹی پر بھی قبضہ کر لیا مگر انگریزوں کی مددگار فوجوں کی بہت بڑی تعداد نے ان کو بھروہاں سے نکل جانے پر مجبور کیا۔ ۱۳ نومبر کو تیسرے حملے میں دہائیوں کی پورش اتنی زبردست تھی کہ ”انگریزوں کی حفاظتی چوکی ہی (جواب ۱۲۰ مضبوط جوانوں پر مشتمل تھی) مار نہیں بھگائی گئی بلکہ چھاؤنی کے سپاہیوں میں بدحواسی پھیل گئی۔“ مددگار فوج غازیوں کے ہجوم کو مفید مقصد پر مضبوطی سے جما ہوا تھا اپنی جگہ سے ہلانہ سکی۔ ۲۲ نومبر کو کمرنگ پکیٹ پر حملے کی آخری کوشش کی گئی۔ یہ حملہ اتنا جھکے ہوا کہ برطانوی فوج پہاڑ نیچے ڈھکیل دی گئی جس سے اس کو کافی نقصان پہنچا۔ صورت حال ایسی نازک ہو گئی کہ چیمبرلین نے فیصلہ کر لیا کہ جو دستہ حملہ آوری اور کمرنگ پکیٹ پر دوبارہ قبضہ کرنے کے لئے متعین کیا گیا تھا اس کی قیادت وہ خود کرے۔ چوکی پر دوبارہ قبضہ تو کر لیا گیا مگر انگریزوں کو ۵۳ آدمیوں کا نقصان اٹھانا پڑا جن میں فوج کا کماندار بھی تھا، خود چیمبرلین کا بازو سخت زخمی ہو گیا۔ اسلحہ اور ذخائر کی ایک بہت بڑی مقدار دہائیوں کے ہاتھ لگی۔ کئی انگریز گرفتار بھی کر لئے گئے۔

سٹرک کی تعمیر و انہدام صوبائی حکومت سرحد کی صورت حال سے بے خبر اب تک پہلے مقصد (ملکہ کی تباہی) کی تکمیل پر زور دے جا رہی تھی۔ لیکن چیمبرلین نے مناسب نہ سمجھا کہ قبائلیوں کے گٹھ جوڑ سے اپنی فوج کے بازوؤں کو خطرے سے نجات دلانے بغیر مزید پیش قدمی کی جائے اس نے اس صبر آزما متحد جنگ میں مبتلا رہنے کے سبب سے اور یوسف زئی واپس جانے کے لئے ایک متبادل راستہ حاصل کرنے کے لئے پہاڑ کے ڈھلان پر ایک سٹرک تعمیر کرنے کا حکم دیا۔ میدھی ملکہ جانے والی ایک اور سٹرک کی تعمیر میں بھی ہاتھ لگا دیا گیا تاکہ اگر ممکن العمل ہو تو اس پر چڑھائی کرنے میں آسانی ہو۔ مگر دہائی بھی اس کا جواب دینے کو تیار تھے۔ انجینروں کی جماعتیں اکثر الگ ہو کر مختلف سطحوں میں پھیل جاتیں اور اس کے افراد گرنے والوں سے ایک دوسرے سے علیحدہ ہو جاتے۔ ان پر حملہ کر کے بھگا دیا جاتا اور سٹرک کے تعمیر شدہ حصے توڑ دئے جاتے یا چٹانوں اور درختوں سے بند کر دئے جاتے۔

انگریزی سپاہ کی بد حالی: دسمبر تک تقریباً نو ہزار باقاعدہ فوج جس میں ۹۳ ہائی لینڈرز وغیرہ کی چیدہ رجمنٹیں شامل تھیں سرحد پر تعینات کر دی گئیں، اور یہ بات ناقابل یقین معلوم ہوتی تھی کہ ایک زبردست برطانوی فوج پون ہفتوں درے میں ہندو دشمن کے حملوں سے بے بس اور لاچار پڑے ہوئے ہے اور ایک ضرب بھی نہ لگا سکے۔ ہنٹر کے قول کے مطابق اس کا اصل سبب یہ تھا کہ انگریزوں نے مذہبی دیوانوں کی نوآبادی کے اس اثر و اقتدار کا غلط موازنہ کیا جو اُسے سرحد میں حاصل تھا۔ جو لوگ مین کی خاطر ان سے مل گئے تھے وہ مال غنیمت کے لالچ یا شہادت کی آرزو میں بے تاب تھے۔ اور ان سے کم ایمان والوں کو ان کی سرزمین پر انگریزوں کے قبضے کا خوف دلایا جاتا تھا۔ صورت حال فوجی اور سیاسی دونوں اعتبار سے دشوار ہوتی جا رہی تھی۔ فوج کا کمانڈر جنرل چیمبرلین زخمی ہو کر ناکارہ و مجبور پڑا تھا۔ گورنر جنرل لارڈ ایلمن "انڈرونی پہاڑوں" میں حالات سے بے خبر اور کوئی ہدایت دینے سے مجبور بستر مرگ پر پڑا تھا۔ تمام حالات کا بھاری بوجھ حیران و پریشان و فکر مند لکٹننٹ گورنر کے کندھوں پر تھا۔ ۲۰ نومبر کی لڑائی کے بعد جنرل چیمبرلین کے مراسلے نے صوبائی حکومت کو اس قدر مختل و بدحواس کر دیا تھا کہ وہ عام پسپائی کا حکم دینے کے بارے میں سوچ رہا تھا۔ مگر سر ہف روزہ HUGH ROSE کمانڈر انچیف کے استقلال اور ایک زبردست کمک کی فراہمی نے اسے رموکن اقدام سے بچا لیا۔ ایک خطرہ اور تھا۔ "ہر چند ہماری دیسی سرحدی رجمنٹوں نے اب تک اپنی وفاداری اور ہمت کا ثبوت دیا تھا پھر بھی یہ سمجھ لینا کہ وہ ہفتوں پر ہفتے اپنے ہی عزیزوں اور قرابت داروں کے لڑتے چلے جائینگے فطرت انسانی کے خلاف تھا" سیاسی صورت حال اور بھی خراب تھی۔ سارے سرحد میں ہلچل مچی ہوئی تھی۔ کابل میں بھی قبائلی حلیفوں کے لئے عملی امداد نہیں تو کافی ہمدردی ضرور تھی۔

برطانوی حکام کا قبائلیوں سے سیاسی گٹھ جوڑ: برطانوی حکام نے کھلم کھلا جنگ سے اپنا مقصد حاصل ہوتے ہوئے نہ دیکھا تو سیاسی جوڑ توڑ شروع کر دیا جس میں وزنی زرد و دھات کے کبھی پٹ نہ پڑنے والے پانسوں کی تحریکوں کو سب سے زیادہ دخل تھا۔

کمشنر جیمز اور بالخصوص پولیسک افسر نے حلیف قبائل کے آپس میں نفاق کے بیج بونا شروع کئے۔ ہنٹر سچائی سے اقرار کرتا ہے کہ ”پہاڑی قبائل کے ایتلاف میں ہمیشہ تلون رہتا ہے۔ اور جس چیز کو ہمارے اسلحہ حاصل نہ کر سکے وہاں پھوٹ اور حکمت عملی اپنا کام کرنے لگی“ شروع دہم میں جیمز نے میجر جنرل گارڈاک کو جو جنرل جیمز لین کا جانشین ہوا ایک یادداشت بھیجی جس میں اہل بنیر کے درمیان اندرونی نزاع اور عداوت کے وجود کی خبر دی۔ قبائل بنیر جو پہلے اپنے وطن کی محافظت و مدافعت میں لڑا کرتے تھے اب جنگ سے تنگ آچکے ہیں۔ اور آپس میں متفرق ہو گئے ہیں جیمز کا مسلسل دباؤ اور مالی تحریکیں آخر بنیریوں کو توڑ لینے میں کامیاب ہو گئی۔ وہ جنگ جو دہا بیوں کی اتنی امیدوں کے ساتھ بے نظیر جوش و خروش اور قبائل کے تعاون سے شروع ہوئی تھی محض قبائل کے نفاق اور خود غرضی سے ناکامی پر انجام پائی۔ آجوند نے شروع میں کوشش کی کہ وہ قبائلی غداروں کی ہولناک موجوں سے بے داغ نکل جائے مگر ناکام ہوا اور آخر میں محض ایک بے بس تماشائی بن کر رہ گیا۔

وہابیوں کا جذبہ شہادت: جنگ کے آخری مرحلوں میں وہابی چند باجوریوں کے ساتھ زبردست حریف کے مقابلے کے لئے تنہا رہ گئے تھے۔ عبداللہ نے اپنے رفقاء کی مختصر جماعت کے ساتھ جنگ کرنے کی اس امید پر کہ قبائل کی رگ حمیت و عزت نفس کو متحرک کر کے جنگ میں دوبارہ شرکت کے لئے آمادہ کر دیں ایک عظیم الشان گوفلاف مصلحت کوشش کی۔ اس آخری محاربہ کے آغاز سے پہلے ایک پرجوش تقریر کی جس میں اپنے متبعین پر زندگی کی ناپایداری اور چھتیا رڈانے کی بجائے لڑائی میں جان دینے کی فضیلت پر زور دیا۔ وہابی ان کی فصاحت سے متاثر ہو کر اور ایک خود فراموشانہ جوش سے مشتعل ہو کر بڑی جان بازی سے لڑے۔ ان کی صفیں ایک فولادی دیوار کی طرح بے لچک جمی رہیں۔ وہابیوں کی ایک بڑی تعداد لڑتے لڑتے لڑ گئی۔ عبداللہ کھرا ایک بار دوسرے مرحلے میں انگریزوں کا مقابلہ کرنے کے لئے پیچھے ہٹ گئے۔

ملکہ کی تپا ہی: جنگ تو ختم ہو گئی مگر اس مہم کا قراردادہ مقصد یعنی ملکہ کی تپا ہی کی تکمیل باقی رہ گئی۔ بنیریوں کی پسپائی کے بعد بھی انگریز جہاں تھے وہیں رہ گئے۔ ایک دفعہ وہ بنیریوں

کی غیر جانبداری پر یقین کر چکے تھے اور اس کا خمیازہ بھی بھگت چکے تھے۔ دُروہ کا جھلچھلچھ کی بھونک بھونک پٹپٹا ہے۔ وہ ایسے دہشت زدہ تھے کہ اب وہ اور آگے افزائی اور عدی خیل قبائلی علاقے میں قسمت آزمائی کے لئے تیار نہ تھے جہاں سے گزرنے پر ضرور تھا اگر ملکہ جانا تھا۔ درمقال کا مصنف انگریزوں کی فتحیابی کے بعد بھی ان کے خوف اور تذبذب پر طویل بحث کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ کس طرح اُن کو ملکہ کی تباہی کے لئے افرامیوں اور بنیریوں کی امانت خریدنا پڑی تھی۔ وہ طنزاً لکھتا ہے کہ بنیری کس طرح کوچ میں آگے آگے تھے اور بہادر انگریز بھیچے پیچھے رہ گئے۔

اب جمینز نے پھر ایک انوکھا منصوبہ گانٹھا۔ تباہی کا اصل کام بنیری افزائی اور خودی خیل قبیلوں کو انجام دینا تھا کیونکہ ایک بار کھلکر مذہبی دیوانوں کی مخالفت کرنا اس بات کی یقینی ضمانت تھی کہ وہ ان کو پھر آنے نہ دیں گے۔ لیکن معاملہ کو زیادہ یقینی بنانے اور یہ دیکھنے کے لئے کہ تباہی واقعی انجام پذیر ہو گئی، چند برطانوی افسروں کا بھی اس گروہ کے ساتھ جانا قرار پایا۔ وہ ۱۹ دسمبر کو پولیسکیل افسر کرنل ٹیلر کے ساتھ روانہ ہوئے۔ ۲۱ دسمبر کو وہ اُس جگہ پہنچے اور ایک رات ٹھہرنے کے بعد تباہی کا کام شروع ہو گیا۔ جمینز اُس جگہ کا اور اُس کی تباہی کا حال یوں بیان کرتا ہے۔

”ملکہ مہا بن پہاڑ کے شمالی ہمد آمدہ چٹان پر ایک سب سے بلند سطح مرتفع پر واقع ہے۔ یہ ان پہاڑوں میں تمام معلوم مقامات سے بہت بڑا اور کثیر المنفعہ تھا۔ ان میں بہت سی عمارتیں تھیں اُن میں مولوی کے خطبات کا ہال، سپاہیوں کے بارک، اصطبل اور بارود کا کارخانہ نمایاں تھے۔ کوئی باقاعدہ قلعہ بندی تو نہ تھی لیکن گھروں کی بیرونی دیواریں ایک دوسرے سے ملی ہوئی اور عقبی دروازے سب مل ملا کر ایک مسلسل خط مدافعت بناتے تھے۔ باہر کے بھاٹک پر ایک مینار بھی تھا۔ یہ مقام آدمیوں سے خالی پایا گیا۔۔۔۔۔ اور دو پہر تک مکمل طور پر تباہ کر دیا گیا۔ (۲۲ دسمبر) مہر سید محمود شاہ سھانہ کے براہ راست اولاد عبدالحمید شاہ کی اس مضمون کی روایت نقل کرتے ہیں کہ ملکہ کو واقعی آگ نہیں لگائی گئی۔ مگر اس واقعہ پر انگریزی دستاویزات

کی شہادت واضح ہے۔ جہیز بھی اپنے منقولہ بالا خط میں بعض امزائیوں کے گاؤں سے ایک کو بچا لینے کی کوشش کا ذکر کرتا ہے، اس دلیل سے کہ وہ ان کی ملکیت ہے، نہ کہ وہابیوں کی۔ مگر یہ عذر رد کر دیا گیا اور پوری جگہ حلائی گئی۔

انگریزی سپاہ کا بھاری نقصان: یہ معرکہ انگریزوں کو آدمی اور روپے دونوں اعتبار سے بہت مہنگا پڑا۔ ان کے نقصانات ۸۴،۰۰۰ مقتول و مجروح یا پوری فوج کی جو تھائی تک پہنچ گئے جب کہ اس کی کل تعداد نو ہزار تھی۔ یہ صرف درے میں نقصانات کا ذکر ہے اور ان آدمیوں کے علاوہ ہے جو ٹھنڈ اور بیماری سے ہلاک ہوئے۔ دوسری طرف کا نقصان قبائلیوں سمیت تین ہزار تھا۔

جنگ امبیلہ انگریزوں کی نظر میں: صوبائی حکومت نے مہم کے نتیجہ پر یوں تبصرہ کیا کہ پہلے کبھی کسی موقع پر پہاڑوں میں لڑائی اتنی شدید، مستقل و دیرپا نہیں ہوئی، قبائلیوں کے درمیان وہابیوں نے زبردست اتحاد قائم کر دیا تھا جس میں وہابیوں کی رائے کو غلبہ رہتا تھا۔ اتنی بڑی برطانوی فوج کے ایک نسبتاً معمولی سے مقصد کے حصول کیلئے اتنی مدت لگانے سے قبائلیوں کی نگاہ میں انگریزوں کے وقار کو سخت صدمہ پہنچا۔ اور اتنی قربانیوں پر بھی زیادہ اہل نظر انگریز افسر اور معاصر اہل قلم یہ محسوس کئے بغیر نہ رہے کہ اختلاف کی دائمی علت کا خاتمہ نہ ہو پایا۔ ADYE اڈائی رائے زنی کرتا ہے کہ "من حیث المجموع یہ جنگی مہم بالکل قابل اطمینان نہ تھی" ہنٹر اس بات کا رد کرتا ہے کہ "ہمارے زمانہ کے پھاٹک اُن جوق در جوق نامراد شوریدہ سر باغیوں کے لئے بند ہو گئے، ہمارے عدالتوں نے سرغنوں کی جماعتوں کو یکے بعد دیگرے سمندر پار خاموش جزیروں میں بھیج دیا۔ پھر بھی سارا ملک ہماری سرحد پر اسلام کے یاس زدہ لوگوں کو روپے اور آدمی بھیجے جاتا ہے اور مسیحی حکومت کے خلاف خونیں احتجاج پر سختی سے جما ہوا ہے" جہیز نے اپنے خط منقولہ بالا میں یوں رائے زنی کی: "مذہبی دیوانوں کی نوآبادی جو اس ہمت و استقلال سے ہماری سرحدوں پر منڈلا رہی تھی اور ہمارے انتظامیہ پر ایک داغ تھی..... اب نصف تباہ ہو چکی اور مہمان کش اور ناموافق علاقوں (جزائر انڈمان) میں بسا دی گئی ہے، مجھے یقین ہے کہ بہت جلد ہمیشہ کے

لئے جڑ سے اکھاڑ پھینکی جائیگی“ جیمنز اپنے اس یقین میں غلطی پر تھا۔ یہ حقیقت دوسرے
 معرکہ (یعنی دوسری مہم کوہ سیاہ) سے پھر اس کے بعد کے معرکوں سے واضح ہو جائیگی۔
 دہابی تحریک کا مقصد ۱۹۰۷ء کے بیانات سے یہ واضح ہو چکا ہوگا انگریز سرحد پر دہابی
 ریاست کے وجود کو ہندوستان میں اپنی حکمرانی کی استقامت کے لئے بالقوہ خطرہ سمجھتے تھے۔ صور
 حال کا جو اندازہ انگریزوں نے لگایا تھا وہ درست تھا کیونکہ دہابیوں کے خلاف انگریزوں کی بعد
 کی آویزشوں کے بیان سے واضح ہو جائیگا کہ دہابی جب کھلم کھلا حریف نہ بھی ہوتے تھے تو اکثر
 قبائلی کشمکشوں اندر اندر ان کی ریشہ دوانی ثابت ہوتی تھی۔ وہ عناد پیدا کرنے
 کے کسی موقع کو ہاتھ سے جانے نہ دیتے تھے۔ وہ کسی بھی گنڈے خاں سے جو انگریزوں کے
 خلاف اقدام کے لئے آمادہ کیا جاسکے گٹھ جوڑ کر لینے کے لئے ہمیشہ تیار رہتے تھے۔ ان
 ناقابل تردید حقائق کے مقابلے میں یہ نظریہ رکھنا کہ دہابی تحریک قطعاً سکھوں کے خلاف چلائی
 گئی تھی نہ کہ انگریزوں کے خلاف، تحریک کی تاریخ کے بہت بڑے حصے بالکل انکار کرنا ہے۔

ساتواں باب

دہائی ۱۸۵۷-۵۹ء کی تحریک میں

جنگ پلاسی (۱۷۵۷ء) کے بعد کی صدی میں ہندوستان میں سلطنت برطانیہ کی تدریجی توسیع اور استحکام پیدا ہو گیا۔ ساتھ ہی سازشوں، شورشوں اور عموماً مختلف کیفیت اور کمیت کی انگریزوں کے خلاف تحریکوں نے سراٹھایا۔ ان تحریکوں میں ۱۸۵۷ء کی تحریک اور دہائی تحریک سب سے زیادہ نمایاں نظر آتی ہیں۔ ان میں جہاں اول الذکر تاریخ وقوع کے فوراً بعد ہی سے بعض مستند وسیع النظر مطالعہ کا موضوع رہی ہے اور فی الحال بھی ان میں بعض بیش بہا تحریروں کا اضافہ ہوا ہے، وہاں آخر الذکر پر اب تک کافی کام نہیں ہوا۔

۱۸۵۷-۵۹ء کی تحریک کے بعض مستند مورخین نے دہائی تحریک کے صرف اُس پہلو پر جس کا تعلق ۵۷-۵۹ء کی تحریک سے ہے بہت مختصر اور سرسری نگاہ ڈال لی ہے مگر ان کے اسلوب نگارش میں ایک اہم اور نمایاں نقص یہ ہے کہ بیاں اصلی سابق و سابق سے جدا ہوتا ہے مثلاً دہائیوں کی بنا اور احوال ماضی، ان کی تحریک کے اغراض و مقاصد، ان کی تنظیم، ان کے پیشوا و قارئین اور ازیں قبیل دوسرے نکات بالکل نظر انداز کر دئے گئے ہیں۔ زیادہ اہم بات یہ ہے کہ انگریزوں کے خلاف دہائیوں کی لانتا ہی کاروائیوں کے معنی و مقصد کی توضیح صحیح طور پر نہیں کی گئی۔ جب ۱۸۵۷ء کی عظیم آوینزش شروع ہوئی تو اُس سے تیس سال پہلے سے ہی دہائی اپنی تحریک چلا رہے تھے۔ مگر اس حقیقت پر کسی نے صحیح طور پر زور نہیں دیا۔ نتیجہ یہ

ہوا کہ ۱۸۵۷ء کی تحریک کی عام تاریخوں میں دہائی ناقابل فہم اور بے جوڑ سے غصہ دکھائی دیتی ہے، وہ کس جماعت کی نمائندگی کرتے تھے؟ وہ اس زور شور سے انگریزوں کے خلاف سرحد کے علاقے میں کیوں لڑتے رہے؟ پھر اس کے برخلاف بہار میں جو بہت پہلے سے تحریک کا اصل مرکز رہا وہ دوسری طرح کی کاروائیوں میں کیوں مصروف رہے؟ بے رحمانہ اور کامل سرکوبی کے بعد بھی اتنے عرصے تک ایک اہم سیاسی عنصر کی حیثیت سے کس طرح باقی رہ گئے؟ یہ اور ایسے ہی متعلقہ سوالات بغیر جواب چھوڑ دئے گئے۔ شاید بعض مورخ اس فروگزاشت کو محسوس کرتے تھے۔ مثلاً مایسن نے دہائی کے موضوع پر ایک مختصر تہمہ کا اضافہ کر کے اسی کی جزوی تحلیل کی کوشش کی ہے مگر ظاہر ہے کہ دہائی تحریک جیسے موضوع پر بحث کرنے کے لئے محض تہمہ کوئی صحیح مقام نہیں۔

اگرچہ ۱۸۵۷ء کی تحریک کی کیفیت و کمیت کا مفصل تجزیہ تالیف ہذا کے احاطہ تحریر سے باہر دونوں تحریکوں کے درمیان مناسبت و تقابل کے کچھ نکات ذیل میں دئے جاتے ہیں تاکہ جو سوالات اوپر اٹھائے گئے ہیں ان کا حل اور اس تحریک کے ساتھ دہائی تحریک کے تعلق کا ادراک کیا جاسکے۔

تحریک ۱۸۵۷ء اور دہائی تحریک کا موازنہ: ایک متفقہ فوج چیلنج کی حیثیت سے ۱۸۵۷ء کی تحریک ہندوستان میں برطانوی سلطنت کے لئے ایک نہایت زبردست چیلنج تھی۔ اگرچہ یہ ایک زمانہ دراز کی مختلف النوع بے چینیوں کا نتیجہ تھی مگر بظاہر اس کا ظہور ناگہانی شعلہ فشاں کی طرح ہوا، تند و تیز، سیلاب پا اور آگ اور خون کی ایک لکیر پر ختم ہو جانے والا۔ یہ تاریخ ہند کے افق پر شہاب ثاقب کی چمک اور رفتار سے چمکی اور اڑ گئی۔ دوسری طرف دہائی تحریک ایک دیر پا آویزش تھی جو آدھی صدی سے زیادہ قائم رہی اور اپنی مدت حیات میں شدت اور حرکت کے متنوع و مختلف درجوں سے گذرتی رہی۔ اس کا بھی انگریزوں کے خلاف روبرو جنگوں سے سامنا ہوا مگر وہ ۱۸۵۷ء کی ناگہانی شورش کے خلاف سیاسی جدوجہد کے ایک نہایت منظم، وسیع و طویل اندیل جاں پر مبنی تھی۔

تحریک ۱۸۵۷ء کی ناکامی کے اسباب: ایک بہت بڑی فروگزاشت جس سے ۱۸۵۷ء کی تحریک نے نقصان اٹھایا اور جو فی الحقیقت اس کے ناکام انجام کا ایک سبب ہوئی وہ ایک متحدہ مقصد اور متفقہ دستور العمل کا فقدان تھا۔ سارا شمالی ہند جدا جدا اکھاڑوں میں بٹا ہوا

تھا۔ ہر ایک اپنے اپنے سردار کے تحت تھا۔ اگرچہ یہ سچ ہے کہ ان تمام حالات میں برطانویوں کے خلاف ایک مشترک مقصد کام کر رہا تھا اور ان سرداروں کے درمیان کسی نہ کسی قسم کا یا ہی رابطہ ضرور تھا لیکن من حیث المجموع یہ بھی حقیقت ہے کہ آویز شیں اکثر چھوٹے چھوٹے اور جدا جدا محاذ پر لڑتی ہوئی تھیں۔ مختلف جدوجہد کو ملانے والی کوئی مرکزی تنظیم نہ تھی۔ اس کے برخلاف وہابی تحریک کی ایک نہایت باقاعدہ اور موثر یا اندرونی تنظیم تھی۔ سماجی یا دینی اور فوجی دونوں امور کے دونوں فرائض دو علیحدہ علیحدہ بازو سمجھے جاتے تھے گو خلیفہ صدر اور مرکز فرمانروا ہوتا تھا۔ جماعت کا ایک بازو تحریک کے ملکی مذہبی پہلو کی نگرانی کرتا۔ تمام ملک میں عبادات، جلسے، نئے زنگروٹ بھرتی کرنا اور ان کی تربیت، خیراتی اور تعلیمی کام اور جماعت کے آشیانوں کی نگرانی کا نظم تمام ملک میں پھیلا ہوا تھا۔ دوسرا بازو سیاسی فوجی معاملات سرانجام دیتا، جیسے سرحد کو بھیجنے کے لئے آدمی اور ساز و سامان مہیا کرنا، انگریزوں کے خلاف تبلیغی لٹریچر کی اشاعت اور انگریزی فوج میں اپنے آدمیوں کو گھسانا۔

وہابی تحریک کا عقیدہ ہجرت: وہابی تحریک کی ایک خصوصیت یہ بھی تھی کہ اپنے آغاز ہی سے شدت سے عقیدہ ہجرت کے زیر اثر رہی جس کا تقاضا یہ تھا کہ انگریزوں کے خلاف محاربہ ملک کے باہر سے ایک قسم کی عارضی حکومت کے ذریعے سے ہو جو برطانوی ہند سے باہر کے علاقے میں قائم ہو۔ اس لئے اس تحریک نے برطانوی ہند کے علاقے سے ہجرت کرنے اور ایک علیحدہ آزاد ریاست قائم کرنے پر بہت زور دیا۔ تاکہ جنگ یوں لڑی جائے جیسے دو جدا جدا حکومتوں میں لڑی جاتی ہے۔ چنانچہ وہابی انگریزوں کے خلاف لڑائیوں کے دوران ایک مخصوص قطعہ زمیں کے مالک تھے اور ایک فوج رکھتے تھے جو اس کی مدافعت کرے اور اپنے نظریات پر مبنی ایک دستور اساسی کا خاکہ بھی رکھتے تھے۔

دوسری طرف ۱۸۵۷ء کی تحریک انگریزوں کو بزدل سلحہ ملک بدر کرنے کی کوشش ملک کے اندر سے تھی۔ بے شبہ اس شورش کو عام ملکی (غیر فوجی) سہارا حاصل تھا جس کی پشت

پروسی فوجیں بھی تھیں، خصوصاً اودھ اور بہار کے علاوہ شاہ آباد میں تحریک ایک قومی بغاوت کی ضخامت و جسامت تو اختیار کر لی مگر اصلایہ ملک کے اندر سے ایک بغاوت تھی۔ اس شورش کے دوران میں ملک کے بہت سے حصوں میں برطانوی حکومت کا وجود ختم ہو گیا تھا مگر اسکی جگہ پر کوئی علیحدہ نظام حکومت رونما نہ ہوا اور اس کے لئے وقت بھی نہ تھا، کیونکہ انگریزوں کے فوراً بعد ہی ان علاقوں پر دوبارہ تسلط قائم کر لیا۔ بہار میں بعض مقامات پر کسی نہ کسی قسم کا عارضی نظام حکومت قائم بھی کیا گیا تو وہ موجودہ برطانوی نظام کا محض چہرہ بہ تھا۔

۱۸۵۷ء کی تحریک پر دہائی تحریک کا اثر : ۱۸۵۷ء کی تحریک کے بعض پہلوؤں پر دہائی تحریک بالواسطہ اثر بھی معنی خیز ہے۔ دہائیوں کی پختہ و مستقل تنظیم نے جو تمام شمالی ہند پر حاوی تھی، ہندوستانی فوجوں میں ان کے خفیہ گوشوں نے اور مختلف دیسی یا ستوں جیسے ٹونک، حیدرآباد وغیرہ سے ان کے ساز باز ان کو ایک پختہ تنظیمی مرکز مہیا کر دیا تھا جس کی ۵۷-۵۹ کے قائدین نے براہ راست تقلید کی اور کام میں لائے۔

پٹنہ کی مرکزی حیثیت : ۵۷-۵۹ء کی تحریک میں دہائیوں کی روش کو صحیح طور پر سمجھنے کے لئے دونوں طریقوں کے ان فرقوں کو ذہن نشین کر لینا ضروری ہے بہار میں ہم دیکھتے ہیں کہ سید احمد کے زمانہ سے ہی پٹنہ انگریزوں کے خلاف جدوجہد فعال مرکز کی حیثیت سے کام کر رہا تھا۔ وقتاً فوقتاً دہائی شورش انگریزوں کی ایک جماعت کے باوجود اور اسکی کارروائیوں کی رپورٹیں حکومت کو بھیجی جاتی رہی ہیں۔ بعد کے دس بیس سال کے دوران میں یہی مختلف جمہوں کا مرکز اجتماع رہا جو ایک دوسرے کے علم کے ساتھ مگر زیادہ تر اپنی مرہی سے حکومت کی خلاف کارروائیوں میں مصروف رہا۔ درحقیقت پٹنہ میں ۱۸۳۱ء سے وسط ۱۸۵۷ء کی شورش تک ان جمہوں کے قائدین کی کارگزاریوں کا مطالعہ ایک بڑا دلچسپ دلکش میدان ہے جس کی طرف اب تک کافی توجہ نہیں دی گئی۔

ولیم ٹیلر جو ۱۸۵۷ء میں پٹنہ کا ڈویژنل کمشنر بہار کے معزودہ چند دوراندیش افسروں میں سے تھا۔ وہ صوبائی حکومت کو بار بار شہر میں حکومت کے خلاف جدوجہد کے بڑھتے ہوئے زور سے متنبہ کرتا رہا۔ اس بات کی اسے داد دیتا پڑتی ہے کہ وہ بہار میں کام کرنے والے مختلف جمہوں کی علیحدہ علیحدہ شخصیتوں سے واقفیت رکھتا تھا۔ اُسے اس حقیقت کا خاص طور پر احساس تھا کہ دہائی ایک متفرق جماعت ہے۔ وسط جون ۱۸۵۷ء میں اس ڈویژن کی صورت حال جن اطراف سے اُسے شورش کا احتمال تھا اور ان میں سے ہر ایک کے سدباب کے لئے اقدامات کے لئے سب کچھ لکھ کر وہ تبصرہ کرتا ہے

”اگرچہ میرا خیال ہے کہ مخالف مسیحی لیگ کے چلانے میں..... تمام فرقے

اس وقت اپنے فرقہ وارانہ تفرقوں کو محو کر دینگے اور نصاریٰ کے مقابلے میں متحد ہو جائیں گے، مگر دو خاص حلقے ایسے ہیں جن سے پٹنہ میں خطرے کا اندیشہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک تو اودھ کے الحاق کے بعد سے لکھنؤ کی پارٹی کے طرفداروں کی طرف سے، دوسرے وہابیوں کے منتشر اور کثیر التعداد فرقے کی طرف سے۔ ان کے علاوہ ایک بڑا خطرہ شورش پھوٹ پڑنے پر عوام الناس کی برا فروختگی سے بھی متوقع ہے۔“

پیر علی کی خدمات: ٹیلر کے اس موازنہ کی تائید ۳ جولائی ۱۸۵۷ء کو پٹنہ کی اس مختصر اور شاندار شورش کی بنا سے بھی ہوتی ہے، اس اہم واقعہ کی تفصیلات سے ابھی ہمیں یہاں کوئی بحث نہیں، صرف اتنا بتا دینا کافی ہو گا کہ حکومت کی بعض پالیسیوں کے سبب سے تمام بہار اور بالخصوص پٹنہ میں عام بے چینی پھیلی ہوئی تھی، جسے ٹیلر ”غذاری کا گندہ حوض“ کہتا ہے۔ کئی جتنے حکومت کے خلاف کام کر رہے تھے۔ لکھنؤ کے جتنے کا بڑا کار گذار پیر علی تھا۔ جو ۳ جولائی کی شورش کا ہیرو تھا اور پٹنہ کے تھانہ کوٹ گشت کے داروغہ مہدی علی کے ساتھ ملکر کام کرتا تھا۔ ڈمری ضلع پٹنہ کا ایک دولتمند زمیندار علی کریم تھانہ بندراج (بمدرج) مبلغ مظفر پور کے جمعدار وارث علی کے ساتھ ملکر کام کرتا تھا۔ یہ دہلی کے جتنے کے نمائندے تھے۔ پھر مقامی وہابی تھے جو زیادہ عرصہ سے حکومت کے خلاف کام کر رہے تھے مگر ان کی کارروائیاں زیادہ ان کی اصل جدوجہد کے مرکز یعنی سرحد پر آزاد ریاست کے استحکام و ترقی کے لئے مخصوص تھیں۔ پیر علی کا بڑا مقصد اپنے مسیحی الزماں لکھنؤ کی ہدایت کے مطابق ان علیحدہ علیحدہ جتنوں کی کاروائیوں میں ہم آہنگی پیدا کرنا اور بے چینی کے نسبتہ منتشر احساسات کو ملاحذا کر حکومت کے خلاف ایک زبردست اور متجانس طاقت میں منتقل کر دینا تھا۔ پیر علی کے نام مسیح الزماں کے بہت سے خطوط

۱۷ علی کریم کی زندگی اور کاروائیوں کے مفصل بیان کے لئے دیکھئے مولف کا اندین ہٹور لیل

جو شورش دہنے کے بعد پکڑے گئے وہ اس کے اس مقصد کے حصول کی جدوجہد کی
بتن دلیل ہیں۔ پیر علی کے نام ایک خط میں وہ اسے ہدایت کرتا ہے کہ علی کریم سے رابطہ قائم
کرے جس کا تعاون بہت قیمتی اور ضروری ہے۔ اس نے مزید لکھا کہ ”دہائیوں کے سرداروں
ولایت علی یا مقصود علی کے خاندان میں سے کسی ایسے فرد سے تمہارے دوستانہ تعلقات
ہوں جسے تم ہمارے کام کے لائق سمجھتے ہو تو مجھے مطلع کرو۔ میرا خیال ہے ہمیں کسی ذات
پانسل سے اختلاف نہ کرنا چاہیے، ہندو سے بھی نہیں کیونکہ ہمیں محنت سے اپنا کام انجام
دینا ہے، اور اختلاف میں ہمیشہ جھگڑے ہوتے ہیں۔ میں اپنی نسبت کہتا ہوں کہ میرے تعلقات
دہائیوں سے، ان لوگوں سے جو کمزور اور متزلزل ہیں اور بہتوں سے، شیعہ اور رافضی
سے بھی اچھے ہیں۔“ اس معاشرہ سے ظاہر ہے کہ دہائی ایک علیحدہ جماعت تھی۔

پیر علی پٹنہ کے دہائیوں کے سردار فرحت حسین سے مجوزہ شورش میں شرکت کے متعلق
گفتگو کا ذکر جو صاحب تذکرہ صادق نے کیا ہے ایک قیمتی شہادت ہے۔ فرحت حسین نے اس
تجزیہ سے جن اسباب سے اختلاف کیا ان سے ابھی بحث کی جائیگی۔

ٹیلر نے اپنے مخصوص مکمل گونہ خلاف دیانت

انداز میں سازش کے تینوں جھٹوں سے بحث کی ہے۔ ہمیں یہاں دراصل دہائیوں کے ساتھ
اس کے سلوک سے بحث ہے۔ چونکہ یہ ان اہم وقائع میں سے ہے جن میں مقامی دہائی
قائدین نمایاں حصہ رکھتے تھے اس کا ذکر خود ٹیلر کی روایت کی بنا پر کیا جاتا ہے جو اس حزیہ ڈراما کا سب
سے نمایاں کردار ہے۔

دہائیوں کی غیر معمولی تنظیم و اطاعت: ٹیلر کے مطابق دہائیوں کی سب سے نمایاں
خصوصیت اسے سردار یا پیر کی کامل اطاعت ہے۔ ایک دہائی سردار ایک سطر لکھے بغیر ایک
خفیہ پیغام ناقابل یقین قلیل مدت میں پٹنہ سے لاہور پہنچا سکتا تھا۔ اور سردار کے حکم کی تعمیل
بے چون و چرا ہوتی تھی۔ اس لئے ٹیلر نے فیصلہ کر لیا کہ ان کے سرداروں کو گرفتار کر لیا
جائے، نہ صرف اس امید پر کہ ان کو سزا دینے کے لئے کافی ثبوت حاصل کئے جائیں بلکہ زیادہ تر

ان کی پوری برادری کی نیک چلنی کے لئے یرغمال کے طور پر مقرر وہ ان کو کھلم کھلا گرفتار کرنے سے خائف تھا کہ کہیں گرفتاری سے مدافعت کی نوبت نہ آجائے۔ اس لئے اس نے ایک انوکھا اور غیر معمولی منصوبہ بگایا تھا۔ اس نے شہر کے معزز باشندوں کے نام ایک گشتی چٹھی جاری کر کے ان کو کسی شورش یا فساد کے برپا ہونے کی صورت میں کچھ انتہائی اقدامات پر بحث کرنے کے لئے اپنی کوٹھی پر بلایا۔

قائدین وہابی تحریک کی گرفتاری: دوسرے دن ۱۹ جون کو یہ معززین حاضر ہوئے جن میں احمد اللہ محمد حسین اور واعظ الحق بھی شامل تھے۔ ان کے لئے کھانے کی میز کے گرد نشستیں مرتب کر دی گئیں۔ جب سب جمع ہوئے تو ٹیلر خود کپتان روٹھے کلکٹر، صوبہ دار ہدایت علی اور کچھ اور لوگوں کے ساتھ داخل ہوا۔ مفروضہ مشاورہ شروع ہوا اور ٹیلر اس دوران میں تین مقصود شکاروں کے طرز و انداز پر متحیر تھا جنہیں ہونے والی گرفتاری کا کچھ علم تھا۔ لیکن اس نے ان کے صبر و استقلال کی تعریف کی۔ جب جلسہ کی برخواستگی کا اعلان ہوا تو ان تینوں وہابی سربراہوں سے شایستگی کے ساتھ درخواست کی گئی کہ وہ اپنی جگہ پر بیٹھے رہیں۔ جب اور سب لوگ جا چکے تو ٹیلر نے اعلان کیا کہ اگرچہ ہمارے پاس آپ کے جرم کا کوئی قطعی ثبوت تو نہیں مگر میں آپ کی گرفتاری کو ضروری احتیاطی اقدام سمجھتا ہوں۔ ان مولویوں نے اس ضرب کو ایسی حیرتناک حاضر دماغی اور شائستگی کے انداز سے سہارا لیا کہ ان کی تحسین ہے۔ جب وہ ایک سبکدوش رجمنٹ کی حفاظت میں اس وقت کے سرکٹ ہاؤس کو لیجا کر نظر بند کر دئے گئے۔ ٹیلر پھر آکر ایک دھمکی دے گیا اس نے احمد اللہ سے کہا کہ میں نے تمہارے والد الہی بخش کو جو بوڑھے اور ضعیف ہیں گرفتار نہیں کیا۔ مگر یہ بھی جتا دیا کہ تمہارے ساتھ عارضی رعایت منحصر ہوگی تمہارے ساتھیوں کی نیک چلنی پر یاد رکھو کہ کہ ان کی (الہی بخش کی) زندگی تمہارے ہاتھ میں ہے اور تمہاری ان کے ہاتھ میں۔

ٹیلر کا غلط دعوئی ٹیلر اپنی ان شیطانی حرکات پر فخر سے اپنی پیٹھ یوں مٹھو نکلتا ہے

”آج تک میں ان لوگوں کی نظر بندی کو سب سے کامیاب چال سمجھتا ہوں جو میں چل سکتا تھا“

مورخوں میں ٹیلر کا فعل گرما گرم بحث کا موضوع رہا ہے۔ کسی نے اسے جنگ افغان میں اکبر خاں کے ہاتھوں میکناٹن کے قتل سے تشبیہ دی ہے کسی نے اسے عاقلانہ اور دلیرانہ پالیسی کا فعل قرار دیا ہے۔ ماضی کے پیش نظر یہ واضح ہے کہ محض حکومت کے مفاد کے لحاظ سے اس فعل نے وہ غرض پوری کر دی جس کے لئے اس کا ارتکاب کیا گیا۔ ان قائدین کی گرفتاری نے بے شک وہابیوں کے سرحد پر روپے کی ترسیل کا انتظام درہم برہم کر دیا جس سے وہاں سخت تنگدلی اور مفاسی پھیل گئی۔ لیکن ٹیلر کا یہ دعویٰ غلط تھا کہ اس فعل نے وہابیوں کو ۱۸۵۷ء کی تحریک میں شرکت سے باز رکھا معلوم ہوتا ہے کہ ٹیلر ان وسیع تر نظریاتی اثرات سے بے خبر تھا جن کے تحت یہ تحریک چل رہی تھی۔ جس بات کو وہ سمجھ نہ سکا وہ یہ تھی کہ اگر احتیاطی نظر بندی عمل میں نہ آتی جب بھی وہابیوں کا طرز عمل وہی رہتا۔ اس معاملے میں وہابیوں کا عمل سطحی و شخصی مصالح کی بجائے اصول کی عمیق تر نظر سے تھا۔

وہابیوں کی غیر آئینی نظر بندی معلوم ہوتا ہے کہ ٹیلر اس خیال خام میں مبتلا تھا کہ وہابیوں کے قائدین کی احتیاطی نظر بندی اور ساتھ ہی آلہی بخش کو صاف صاف دھمکی ہی نے اس نازک وقت میں وہابیوں کو روک رکھا۔ وہابیوں کے اس غیر آئینی نظر بندی کو جائز قرار دینے کے لئے ٹیلر نے یہ دلیل پیش کی کہ اس عمل نے احمد اللہ کے والد آلہی بخش کو پیر علی کی متوقعہ شورش کے متعلق مقامی مجسٹریٹ کو اطلاع دینے پر مجبور کیا مگر اس میں ٹیلر واقعات کے قصداً اچھپانے اور غلط تعبیر کرنے کا مجرم تھا۔ ان تمام چٹھیوں میں جو اس نے اس زمانہ میں لکھیں وہ یہی کہتا رہا ہے کہ اطلاع احمد اللہ کے والد آلہی بخش نے دی تھی۔ اس کے بعد اس موضوع پر ایک حالیہ مصنف نے اس غلط الزام کا اعادہ کیا ہے

اصلی مخبر: مگر اس واقعہ کا اصلی اطلاع دینے والا ٹیلر کے پاس نہیں پڑنے کے مجسٹریٹ لوہی کے پاس آیا تھا اور اس کا بیان مجسٹریٹ نے لکھ لیا تھا جو یہ ہے: "آلہی بخش ولد صفدر علی ساکن موضع دروہ، تھانہ بارٹھ، یکم جولائی ۱۸۵۷ء کا بیان: پیر علی خاں کتب فروش علاقہ تھانہ خواجہ کلاں کے گھر میں اسلحہ اور آدمی جمع کئے گئے ہیں۔ مجھے مولوی آلہی بخش (والد احمد اللہ) نے یہ اطلاع دینے کو بھیجا ہے۔" انھوں نے یہ بعض لوگوں سے سنا ہے جن کے نام میں نہیں

جانتا "اے اس طرح ظاہر ہے کہ اصل مخبر ایک لڑکا مسیحی آہی بخش ساکن بارہ تھا جس نے کہا کہ میں آہی بخش کے پاس سے آیا ہوں جو احمد اللہ کے بوڑھے ضعیف باپ تھے۔ ہمارے پاس اس لڑکے کے اس بیان کی تصدیق کے لئے کوئی دلیل نہیں کہ وہ واقعی اپنے ہمنام کا بھیجا ہوا تھا۔ لڑکا بارہ کا باشندہ تھا اور مصداقیہ کے آہی بخش سے اس کا کوئی واسطہ نہیں۔ بہت ممکن ہے کسی کے اپنے مخالف یا دشمن کے خلاف غلط الزامات عائد کر کے پھینسانے کا معاملہ ہو۔ ایسے طلسماتی اور چھوٹے الزامات کی اس زمانہ میں پٹنہ کی نقضات بہت تھیں۔

سرکاری گوبندوں کی حرکات نتیجہ: اس زمانے میں معزز باشندوں کے خلاف جن سے بے ایمان گوبندے روپے اٹھنا چاہتے، بھوٹے اور بے سرو پا الزامات اور جوابی الزامات کے متعلق پٹنہ کے مجسٹریٹ کا کہنا ہے "میں نے تمام گوبندوں اور ان کی خفیہ اطلاعات کو صرف آپ کے گوبندے سے فریب کھا کر ناقابل اعتماد قرار نہیں دیا بلکہ مجھے بعد میں اس گوبندے کے جو کروتوت معلوم ہوئے ان سے بھی میری اس بے اعتمادی کی تائید ہوتی ہے۔ یہ گوبندہ آپ کا پروانہ لیکر شہر کے بہت سے معزز ہندوؤں اور دوسرے لوگوں سے زمین وصول کرتا پھرتا تھا۔ ایسے اختیارات عارضی طور پر بھی بے ایمان آدمیوں کے ہاتھ میں دے دینے سے بڑا فساد ہوتا رہا ہے۔" یہ مجسٹریٹ ٹیلر کے ایک اور گوبندے کا حوالہ دیتا ہے جس نے اُسے (مجسٹریٹ) کو دھوکا دیکر ۲۰ جون ۱۸۵۷ء کو ایک دہابی مولوی کے گھر کی تلاشی کرائی جہاں سے سخت تلاش کے بعد کچھ بھی نہ ملا۔ مجسٹریٹ کو بعد میں معلوم ہوا کہ گوبندہ مذکور ایک امین تھا جس نے دہابی مذکور سے پانچ روپے کا ناجائز مطالبہ کیا تھا اور اس نے دینے سے انکار کیا تھا۔

ایک اور معاصر افسر ٹیلر کا جانشین کمشنر بھی اس موضوع پر یہ معنی خیز تبصرہ کرتا ہے۔ وہ لکھتا ہے "اس ملک میں گوبندے بے گناہ آدمیوں کو ملزم ٹھہرا دینے کی دھمکی دیکر روپے اٹھانے میں لے دفتر ڈویژنل کمشنر ٹیکندہ کاغذات بند میں جے ٹوٹس مجسٹریٹ پٹنہ کی چٹھی میں ٹیلر کمشنر پٹنہ کے نام مورخہ ۲ جولائی ۱۸۵۷ء ٹیلر نے اس موضوع پر اپنی ایک چٹھی میں آہی بخش گوبندہ کے لئے یہ لفظ استعمال کیا۔ پس ظاہر ہے کہ آہی بخش احمد اللہ کا باپ نہیں ہو سکتا تھا جو بہت بوڑھے تھے۔

۳۔ ٹوٹس کی چٹھی محولہ بالا۔

ان مجرموں سے زیادہ دلیر ہیں جو اکثر رشوت یا خوف سے ان کے منہ پر مہر سکوت لگا دیتے ہیں۔ گویندہ زیر بحث الہی بخش بھی نہیں خود غرض گویندوں کے جتنے کا ایک فرد ہو سکتا ہے ایک نامعلوم خاندان کے نوجوان چھوکرے کی حیثیت سے اس کا بیان حکام کے نزدیک قابل وقعت نہ ہوتا اس لئے اس نے صادق پور کے الہی بخش کا نام لے لیا ہوگا جو معزز ترین مقامی رؤسائیں سے تھے۔ یا ممکن ہے کہ صادق پور کے دیہاتیوں کے کسی دشمن نے اس چھوکرے کو اپنے مہرے کے طور پر استعمال کیا ہو، جو ان کو کسی سرکاری تحقیقات میں الجھانا چاہتا ہو۔ ایسے دشمنوں کی تعداد کچھ کم نہ تھی۔

خاندان صادق پور کا ایشیاء۔ یہ بحث زیادہ بہتر طور سمجھ میں آ سکتی ہے اگر صادق پور کے سرداروں کے خاندان کی تاریخ پر ایک نظر ڈالی جائے۔ اپنے مقصد عظیم کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر کے اور قریب قریب تمام مادی املاک قربان کر کے ممکن نہ تھا کہ ایسی چھوٹی چھوٹی باتوں سے متاثر ہوں بالخصوص الہی بخش عم احمد اللہ کے علاوہ یحییٰ علی، فیاض علی اور اکبر علی کے بھی باپ تھے۔ یہ تینوں ایک طویل عرصے تک سرحد پر حکومت کے خلاف لڑتے رہے تھے اور ان کی جدوجہد سب کو معلوم تھی ان کے بھتیجے برادران علی مانے ہوئے باغی تھے۔

..... اگر الہی بخش کی

زندگی اور سلامتی حکومت کی نظر میں ان کے بیٹوں کی نیک چلنی پر منحصر ہوتی تو مذکورہ حساب سے وہ پہلے ہی اس سے محروم ہو چکے تھے اور یہ حق ضبط ہو چکا تھا۔ کسی صورت میں بھی ان کے ایک بیٹے کے افعال کی کوئی زیادہ اہمیت نہ ہو سکتی تھی جس شخص نے اپنی مرضی سے اپنے تین بیٹوں اور کئی اور قریبی عزیزوں کو اپنی اور ان کی جانوں کے خطرات کو اچھی طرح سمجھ لو جھکر حکومت کے خلاف لڑنے کو بھیج دیا ہو اس کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ اپنے ایک بیٹے کی جس کے خلاف کوئی الزام نہ تھا سلامتی کے مفروضہ خطرے سے خوف زدہ ہو کر پیچھے ہٹ جائے یہ قطعی ناقابل فہم ہے کہ ایک شخص جس کے خاندان کے زیادہ افراد حکومت کے خلاف جدوجہد میں مصروف تھے اور جس کی دولت کا زیادہ حصہ حکومت کے خلاف جدوجہد کی داؤں پر لگا ہوا تھا، حکومت کو اس شورش کی اطلاع دے جو اس کے خلاف برپا ہونے والی تھی۔ یہ شبہہ اور زیادہ

شدید ہو جاتا ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ ٹیلر نے جان بوجھ کر اس عجیب اتفاق سے کام لیا کہ اصل گویندہ کا نام بھی الہی بخش تھا، مجسٹریٹ نے اپنی منقولہ بالا ججٹی میں خاص طور پر ٹیلر کی توجہ (خط ملط سے بچنے کے لئے) اس امر کی طرف معطوف کی ہے کہ اصلی گویندہ کا اور اس شخص کا جس کی طرف سے اطلاع منسوب کی جاتی ہے، نام ایک ہی ہے۔ پھر بھی ٹیلر اس نام کو ہر موقع پر احمد اللہ کے والد کے نام سے ہی چلاتا رہا۔ بین طور پر وہ یہ حرکت احمد اللہ اور دوسرے لوگوں کو گرفتار کرنے کا جواز ثابت کرنے کی فضول کوشش میں کرتا رہا۔

دہابیوں کی سیاسی بصیرت: جیسا کہ پہلے کہا جا چکا دہائی تحریک نہایت اجتماعی مرکزی تھی جو خاص اصول کی بنا پر چلتی تھی۔ ایک طرف سرحد اور دوسری طرف بہار اور بنگال دو دھڑے تھے جن پر یہ گاڑی چلتی تھی۔ ان میں سے ہر ایک کے ذمہ الگ الگ کام تھے جن کی سمجھتی سے پابندی کی جاتی تھی۔ ہندوستان کے اندر کے مرکزوں کا اصل کام آدمی اور دیہے فراہم کرنا اور ان کو سرحد پر بھیجنا تھا۔ دہابی قائدین نے اپنی اعلیٰ سیاسی دانائی سے یہ بات سمجھ رکھی تھی کہ اگر ہندوستانی مرکزوں کی جدوجہد زیادہ نمایاں طور پر انجام دی گئی تو قدر کا حکومت ان کو کچلنے کے اقدامات کریگی اور اس طرح ان کے آدمیوں اور ذخائر کی فراہمی کا راستہ ہی کٹ جائیگا۔ یہ ہے وہ اساسی منطق جو بظاہر اس متفاد مظہر کی تشریح و تاویل کر دیتی ہے کہ جہاں دہابیوں کا ایک گروہ عنایت علی کے زیرِ کمان ۱۸۵۲-۵۸ء میں سرحد پر مصروف جنگ تھا وہاں ان کے ہم وطن ہندوستان اور بالخصوص بہار میں خاموش رہے۔ اُس زمانہ میں مرکز پٹنہ کے سردار عنایت علی کے چھوٹے بھائی فرحت حسین تھے اور انگریزوں کے ساتھ ان کا برتاؤ ان کے بڑے بھائی کے برتاؤ سے مختلف نہ تھا۔ انہوں نے بھائی سے مختلف کیوں عمل کیا اس کا سبب تنظیم کی آہنی تربیت و تادیب تھا جس نے ان کو مختلف فرض سونپ دیا تھا جس کے وہ سختی سے پابند تھے۔ واقعات کے پیش نظر ماننا پڑتا ہے کہ دہابی قائدین نے سیاسی صورت حال کا جو اندازہ لگایا تھا وہ صحیح تھا۔ اگر دہابی بہار میں علانیہ محاربہ کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے تو وہ بھی کچل دئے جاتے اور تحریک اُس سے بہت پہلے ختم ہو چکی ہوتی جب کہ واقعی ختم ہوئی۔ دہا رہنے کے سبب دہابی ۱۸۵۶-۵۹ء کے شدید طوفان سے بچ رہے۔ پٹنہ کا مرکز پہلے کی

طرح پر قرار رہا اور کام کتنا رہا، اور ۱۸۶۳ء کے غزوہ امبیلہ میں جب کہ دہائیوں نے سب سے شدید جنگ کی بیش بہا خدمات انجام دیں اگر دہائی بہار میں ۱۸۵۷ء میں وہ نہ کرتے جو کیا تو ۱۸۶۳ء کا معرکہ امبیلہ وقوع پذیر نہ ہوتا۔

مگر اس طرح پٹنہ مرکزہ کو زندگی کا جو نیا پٹا ملا وہ بہت مختصر تھا۔ سچ یہ ہے کہ تمام مادی سہارے کے لئے دہائیوں کا ہندوستان کے مرکزوں پر کامل انحصار ہی تحریک کی سب سے بڑی کمزوری تھی۔

۱۸۵۷ء کی تحریک میں دہائیوں کی حکمت عملی: ۱۸۵۷ء کی تحریک کے حالیہ مورخین میں صرف ڈاکٹر ڈی این سین اور ڈاکٹر آر سی محمود نے یہ معنی خیز نکتہ پیش کیا ہے کہ دہائیوں نے من حیث الجماعت اس "بغاوت" کا ساتھ نہیں دیا۔ اگرچہ دہائیوں کے مرکزہ بہار کے متعلق یہ صحیح ہے (جس نے اپنے بعض اساسی پالیسی کی بنا پر ایسا کیا جس پر اوپر بحث ہو چکی) مگر ان دونوں مورخین نے یہ عمومی اظہار رائے کیا ہے جو تمام دہائی مرکزوں پر منطبق ہوتا ہے۔ انہوں نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اگر سرحد اور پنجاب میں بغاوت کے سرغنہ کے ساتھ اپنی قسمت وابستہ کر لینے کا فیصلہ کر لیتے تو لارنس کے لئے پنجاب کو یورپی سپاہ سے خالی کرنا مشکل ہو جاتا۔ ۱۸۵۷-۵۸ء میں عنایت علی کی مستزکرہ بالاکاروائیوں سے ہمیں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ بھنبیویں ۷۰۱۰ (دلیسی فوج) کے سپاہیوں سے مل گئے تھے جو بھاگ کر سرحد پار چلے گئے تھے۔ ان کو پناہ دی اور ان کے دوش بدوش سرحد میں کتنی لڑائیاں لڑے۔ یہ کہنا صحیح نہیں کہ ۱۸۵۷-۵۹ء کے نازک دور میں دہائی انگمہ یزدن سے بالکل نہیں لڑے۔ یہ صحیح ہے کہ وہ اُس تحریک کے سرغنہ اور سرداروں سے نہیں ملے مگر عنایت علی کے زیرِ مکان ان کی سرحدی جماعت اُس زمانے میں انگمہ یزدن سے برابر لڑائی لگے۔ مگر جہاں انگمہ یزدن نے اپنے افضل اور بہتر منظم وسائل سے تمام شمالی ہند میں بغاوت کے منتشر مرکزوں کے چیلنج کا مقابلہ کیا وہاں ایک اور پریشانی کا بھی مقابلہ کر لیا انگمہ یزدن کو اپنے ہندوستانی غنیم پر وہ مادی اور فنی برتری حاصل تھی کہ دہائیوں کی کاروائیوں سے اسے کوئی مادی ضرر نہیں پہنچ سکتا تھا۔ ڈاکٹر سین کا مستزکرہ خیال اس معنی میں البتہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ اس نازک وقت میں اگر پورا پنجاب انگمہ یزدن کے خلاف اٹھ کھڑا ہوتا۔

تو یہی نہیں کہ لارنس پنجاب کی فوجوں کو چکمہ نہ دے سکتا بلکہ تحریک کی تاریخ کچھ اور ہوتی۔ مگر سارا پنجاب وہابیوں کے زیر اثر خطہ نہ تھا اور وہابی عام اہل پنجاب کے طرز عمل کے ذمہ دار نہیں قرار دیا جاسکتے۔ دوسری طرف یہ سکھوں کا طرز عمل تھا (گو رکھا کو چھوڑ کر) جس نے اس کشمکش کو اس انجام پر پہنچایا۔

۱۸۵۷ء کی تحریک میں اہل پنجاب کی عدم شمولیت ۱۸۵۷ء کی تحریک سے اہل پنجاب کے عام احتراز کے اسباب متعدد اور مختلف تھے۔ طرح طرح کے اغراض و مقاصد نے جو اکثر ایک دوسرے کے متضاد تھے آبادی کے سرکردہ طبقوں، سکھ، ہندو، مسلمان کو اس نازک وقت میں خاموش رکھا۔

سکھ سپاہ کو ”پوریہ سپاہیوں“ کے خلاف جو صرف دس سال پیشتر انگریزوں کے ہاتھوں سکھ فوج کی تباہی میں آلا کار رہ چکے تھے، لارنس کی شاطرانہ چال کا ذکر کیا جا چکا ہے اور سکھوں کے طرز عمل میں بھی اسی کا کچھ دخل تھا۔

ڈاکٹر سین لفٹنٹ گورنر بنگال کے نام اس کی ایک روداد مورخہ ۳۰ ستمبر ۱۸۵۸ء میں اس کا یہ قول بھی نقل کرتا ہے کہ ”کسی زمانہ میں وہابیوں کے خلاف نہ کچھ ثابت نہ کوئی الزام عائد کیا گیا“ لفٹنٹ گورنر کا یہ قول صرف گمراہ کن ہی نہیں بلکہ اس کا پچھلا فقرہ قطعی غلط ہے۔ یہ واضح کیا جا چکا ہے کہ ۱۸۳۹ء سے اور زیادہ خصوصیت سے ۱۸۵۲ء سے ہزارہ، پٹنہ، راج شاہی جیسی جگہوں سے مقامی حکام صوبائی حکومتوں نیز حکومت ہند کی توجہ سرحد پر ہندوستان کے مہاجرین کے ایک بڑے آشیانے اور ملک کے اندران کی باغیانہ جدوجہد کی طرف منعطف کرتے رہے ہیں۔ مقامی حکام کے خدشات کی طرف اعلیٰ حکام نے زیادہ اعتنائ نہ کی۔ بہر حال یہ بات قابل ذکر ہے کہ خود لفٹنٹ گورنر بنگال نے ۲۶ اگست ۱۸۵۲ء کو ایک روداد میں لکھا تھا کہ ”پٹنہ کے آدمیوں اور ستھانہ اور سوات کے مذہبی دیوانوں کے درمیان مراسلت کا سلسلہ موجود ہے۔ اور یہ کہ جو جماعتیں ان میں ملوث ہیں ان کی حرکات و سکنات پر نظر رکھنا مناسب ہے“ ان بیانات کے مقابلے میں یہ خیال کہ وہابیوں کے خلاف کوئی

۱۵ ان اغراض و مقاصد کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بغاوت عظیم، مولفہ تلیمند خدو و نائز بلیں، ایک مجلس مذکرہ ۱۹۵۷ء

الزام عائد ہی نہیں کیا گیا عجیب بات ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ شروع میں اعلیٰ حکام نے وہابیوں کی کارروائیوں کے متعلق اطمینان کا عجیب اغماض کا رویہ رکھا۔ واقعات کی سنگین اور اٹل منطق نیز غزوہ امبیلہ میں انگریزی فوج کی زبردست پٹائی نے بعد میں ان عالی مرتبت حکام کی آنکھیں خطرے کی واقعی حد و غایت اور شدت کی طرف سے کھول دیں۔

وہابی تحریک کے متعلق ایک غلط خیال: ایک غلط خیال عام طور پر پھیل گیا کہ اگر یہ سمجھ لیا جائے کہ وہابی برطانوی ہند اور خصوصاً بہار میں من حیث الجماعتہ ۱۸۵۷ء-۵۹ء کی تحریک سے الگ رہے تو یہ تحریک کے مخالف انگریز اصول کے خلاف ہو گا۔ یہ عجیب گمان دوسرے منطقی مغالطے پر مبنی ہے۔ اولاً یہ فرض کر لینا پڑتا ہے کہ بہار کے وہابی پوری جماعت سے مختلف لوگ تھے اور یہ کہ پوری تحریک کا طرز عمل صرف ۱۸۵۷ء-۵۹ء میں ان کے رویہ کی بنا پر کرنا چاہئے (مقدمہ کبریٰ) ثانیاً یہ کہ انگریزوں کے خلاف کشمکش میں انھوں نے کوئی حصہ لیا ہی نہیں (مصدقہ صغریٰ) دونوں قضیے صریحاً بالکل غلط ہیں۔ اور تمام صوبوں کی طرح بہار کے وہابی بھی ایک وسیع و ہمہ گیر کھل کے جزو لازمی تھے۔ اور وہ سب کے سب ایک مرکزی نقشے کے مطابق کام کر رہے تھے۔ ایک ایک ہی قسم کے لوگ اخوت کے سخت بندھن میں بندھے ہوئے بہار اور سرحد دونوں جگہوں میں کام کر رہے تھے، بلکہ ایک ہی اشخاص، مثلاً برادران علی، سیحی علی، فیاض علی اور دوسرے باری باری دونوں جگہوں میں کام کرتے رہے۔ انگریزوں کے حق میں بہار کے وہابی سرحد کے وہابیوں سے زیادہ نرم نہ تھے۔ دونوں گمراہوں نے اپنے اپنے مرکزوں میں حالات کے مطابق جنگ جاری رکھی جیسا کہ بعض بنیادی اصول کی بنا پر بہار میں سرحد کی سی کھلم کھلا جنگ تو ممکن نہ تھی لیکن زیادہ زبردست مادی وسائل، شاندار نہ سہی مگر جانفزا اور قوت بخش کی فراہمی بے روک جاری رہی۔

ہم میں سے اکثر اشخاص کسی بم انداز کے طیارہ راں کے کارناموں کو تعجب کی نظر سے دیکھتے ہیں جو کسی بم انداز می کی ڈیوٹی پر دشمن کی سبز زمین پر حیرت انگیز پرواز کرتا ہے اور اس کے فخر و ناز و کھین و آفریں میں شریک ہو جاتے ہیں۔ مگر ہم میں سے کتنے ہیں جو زمینی فوج کے اُن افراد کی لگاتار محنت و مشقت کی طرف کوئی دھیان دیتے ہوں جن کی خاموش و غیر دلچسپ کارگزاریوں کے بغیر

ایسی پروازیں ممکن نہیں؟ اگر زمینی سپاہی اپنے کاموں میں کسی اونٹنی سے بخردمی کام میں غفلت برتتے تو کام کا بالکل ٹھپ ہو جاتا تو الگ رہا طیارہ رال اور اس کا بلند پرواز طیارہ کہاں ہوتے؟ پٹنہ کے مرکز کا کام بھی ایسا ہی تھا۔

قائدین پٹنہ کا ایثار و استقامت: ان دو مختلف قسم کے کاموں کی جدا جدا صفات بیان کرتے ہوئے مہر لکھتے ہیں اس میدان عمل (تنظیم و ترسیل) کی مصیبتیں کسی طرح میدان جنگ کی آزمائشوں سے کم نہ تھیں۔ بلکہ اس کے برعکس میں تو کہوں گا کہ میدان جنگ کی لہکتی ہوئی آگ میں گر کر فوراً مر جانا دائمی پریشانیوں اور ہر وقت کے خطرات کے طویل اور غیر مختتم دنوں کے طویل مسرت رفتار گھنٹوں میں بسر کرنے سے سہل تر ہے۔ ان جنگ آوروں (قائدین پٹنہ) نے گھر بار سے دور زندانوں کے تاریک تنہ خانوں اور جزائر اندمان کے ہولناک دیرانوں میں ایک دوسرے سے دائمی مفارقت کے دن اس طرح گزارے ہیں کہ مرنے کے بعد بھی ان بھائیوں (احمد اللہ دیکھنی علی) کے ساتھ اتنی سی رعایت بھی روانہ رکھی گئی کہ ان کی قبریں ایک جگہ پر ہوتیں۔ باہیں ہمہ نہ ان کے عزم میں تنزل ہوا نہ ان کے قدم لڑکھڑائے۔

خاندان صادق پور کا کارنامہ: یہ قابل توجہ حقیقت ہے کہ نصف صدی سے زیادہ ایک زبردست غیر ملکی حکومت کے خلاف ایک زوردار تحریک کی قیادت کا عملاً سارا بوجھ ایک واحد خاندان اہل صادق پور نے اٹھایا۔ انھوں نے محاربین و غیر محاربین دونوں کے کاموں کی نگرانی کی اور دونوں مرکزوں میں کام کئے۔ اور یہ سب کچھ انھوں نے اُس زمانے میں کیا جب کہ انھیں کے بہت سے بھائیوں کی طرف سے تعاون درکنار، قدردانی کی بھی کوئی امید نہ تھی۔ یہ ہے ملک کی آزادی کے لئے ان کے خود فراموشانہ جوش اور قربانیوں کے جانچنے کا حقیقی معیار۔

باب

۱۸۶۳-۶۵ء میں کچھ دہائیوں پر سرکاری مقدمات

ایک گزشتہ باب میں بتایا جا چکا ہے کہ آدمی اور روپے کی تحصیل اور سرحد شمالی و مغربی میں ان کی ترسیل اندرون ملک میں دہائی مرکزوں کا اصل کام تھا۔ اس قیمتی امداد کی مسلسل و مستقل روانی ہی نے سرحد پر دہائیوں کی جدوجہد قائم رکھی و تباہی و تباہی متعذر مقامی افسران و دہائی مرکزوں اور ان کے ناظموں کی خطرناک اور باغیانہ کاروائیوں کی طرف توجہ دلاتے رہے تھے مگر حکومت نے ان بڑی تنبیہوں کی طرف کوئی اعتنا نہیں کیا۔ دہائیوں یا ان کے قبائلی حلیفوں کے خلاف سرحدی مہموں نے بالخصوص معرکہ امبیلہ میں انگریزی فوج کی ہزیمت نے اعلیٰ حکام کو جھنجھوڑ کر دہائیوں کی سازشوں کے گھونسلوں یعنی ملک کے اندران کے مرکزوں کے ساتھ اپنے طرز عمل کے احساس کو زیادہ بیدار کر دیا۔ ہندوستان میں دہائی مرکزوں کی خطرناک طاقت اور ساتھ ہی کچھ اتفاقی واقعات کے بڑھتے ہوئے احساس ہی کا نتیجہ تھا ملک میں کچھ سربراہان و دہائی قائدین کے خلاف سرکاری مقدمات کا سلسلہ ان میں مقدمات انبالہ اور ٹیپہ اولین اور اہم ترین تھے۔

(۱) ۱۸۶۳ء کا مقدمہ انبالہ

واقعات کا وہ سلسلہ جو مقدمہ انبالہ تک پہنچا اردسمبر ۱۸۶۳ء کو ضلع انبالہ کے شہر تھانیس کے ایک ملبر دار محمد تنفر کی گرفتاری سے شروع ہوا۔ یہ گرفتاری ایک اتفاقی واقعہ کا نتیجہ تھی جو کئی ماہ ملبر دار چھوٹے شہر کاکی مالیات کا نمائندہ ہوتا تھا جو اس شہر کی طرف سے حکومت کے اعلیٰ تر افسران مالیات سے تعلق رکھتا

قبل وقوع میں آیا تھا۔ مئی ۱۸۶۳ء میں چوکی پانی پت ضلع کمرناں میں ایک پٹھان پولیس سارجنٹ غزان خاں نے چند آدمی دیکھے تھے جن کے قیافوں سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ گریٹر ٹریک روڈ (شاہ فیروز شاہ) سے آنے والے مشرقی صوبوں کے لوگ ہیں۔ سرجنٹ کے جذبہ تجسس کو حرکت ہوئی اور ان سے پوچھا کہ کہاں جا رہے ہیں۔ اس کو بتایا گیا کہ وہ بنگال سے آرہے ہیں اور حکومت برطانیہ سے جنگ کرنے کو سرحد جا رہے ہیں۔ انہوں نے سرجنٹ کو دعوت کی کہ وہ بھی ان سے مل جائے مگر اس نے ان کو فوراً گرفتار کر کے مقامی حکام کے سامنے پیش کر دیا۔ مقدمہ کی سماعت کٹر اسسٹنٹ کمشنر انبالہ کی عدالت میں ہوئی۔ اس نے فیصلہ کیا کہ گرفتار لوگ واقعی مسافر ہیں اور ان کی رہائی کا حکم دیا۔ غزاں خاں نے اس رہائی کو اپنی خفت کا موجب سمجھا۔ اور اپنے الزام کی صحت ثابت کرنے پر تل گیا۔ اس نے اپنے بیٹے کو سرحد کے مرکز پر جانے، اس میں شریک ہونے اور وہاں دہلیوں کی کارروائیوں کے متعلق جو کچھ معلومات حاصل کر سکے فراہم کرنے پر متعین کیا۔ فرمانبردار لڑکے نے یہ کام بوجہ احسن انجام دیا۔ وہابی ریاست سے لوٹکر اس نے رپورٹ کی کہ تمام ہندوستان سے سرحد کے لئے آدمی اور روپے کی فراہمی کا ایک وسیع جال پھیلا ہوا ہے، ان میں سے تھانیس بھی ایک اہم کوٹھی ہے اور جعفر اس کے منتظمین اعلیٰ میں سے ہے۔

مہر اس بات پر زور دیتے ہیں کہ غزاں خاں کی منقمانہ کارروائیاں معرکہ امبیلہ سے بہت پہلے سے شروع ہو چکی تھیں۔ وہ بتاتے ہیں کہ جعفر کے بیان کردہ واقعات سے مترشح ہوتا ہے کہ وہ غزوہ امبیلہ کے شروع ہونے سے پہلے وقوع پذیر ہو چکی تھیں۔ گو یہ صحیح ہے کہ وہابی رضا کاروں کی گرفتاری بہت پہلے عمل میں آچکی تھی مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ غزاں خاں کا ذاتی فعل تھا اور حکومت سے اس کا کوئی واسطہ نہ تھا۔ حکومت نے اس مقدمے کی باقاعدہ تحقیقات اکتوبر نومبر کے لگ بھگ شروع کی تھی جب کہ امرکاری فوجیں درہ جیلا میں مبتلائے سخت تھیں البتہ فوجی صورت حال کی نزاکت نے ان تحقیقات کو اہمیت ضرور دے دی۔ ہنٹر بھی یہی رائے رکھتا ہے کہ ۱۸۶۲ء کا مقدمہ ۱۸۶۳ء کی مذہبی جنگ کا قدرتی نتیجہ تھا۔

۱۔ وہابی رضا کاروں کو غزاں خاں نے مئی میں گرفتار کیا تھا۔ اسی کے بیٹے کی سرحد پر (باقی صفحہ ۲۶۶ پر)

جعفر تھا نیسری: غزان خاں نے وہ ساری اطلاعات حکومت کو پہنچا دیں جو اس کا بیٹا لایا تھا۔ حکومت پنجاب نے تفتیش شروع کر دی۔ اور سپرنٹنڈنٹ پولیس، پارسن نے ۱۲ دسمبر ۱۸۶۳ء کی صبح کو ٹھانیسری میں جعفر کے گھر کا محاصرہ کر لیا۔ اس نے اسی وقت اور اسی جگہ گھر کی تلاشی پر اصرار کیا جعفر کے گھر سے کچھ خطوط برآمد ہوئے جن میں انبالہ کے ایک ٹھیکیدار گوشت محمد شفیع اور انبالہ کے دوسرے ٹھیکیداروں اور پٹنہ کے کچھ آدمیوں کے نام برآمد ہو گئے۔ اگرچہ بہت سے مرموز خطوط کا پورا مطلب حکام کو بعد میں معلوم ہوا۔ ان تمام مقامات کے پولیس انسپکٹروں کو تار سے حکم دیا گیا کہ کل مشتبہین کے گھروں کی تلاشی لی جائے اور ان کو گرفتار کر لیا جائے۔ ہزاری باغ کے ایک عید الغفور اور ایک بنگالی لڑکا بھی جو جعفر کے گھر میں موجود تھے اسی رات گرفتار کر لئے گئے۔ تعجب ہے کہ خود جعفر اُس رات گرفتار نہیں کئے گئے اور اس موقع سے فائدہ اٹھا کر انھوں نے فرار کرنے کا دلیرانہ ارادہ کر لیا۔ چنانچہ اسی رات وہ انبالہ سے نکل بھاگے اور پانی پت کے راستے سے دلی چلے گئے۔ دلی میں وہ اپنے ایک ہم پیشہ بشیر الدین کے ہاں ٹھہرے۔ وہاں ان کو پٹنہ کے دو شخص حسینی اور عبداللہ عرف معظم سردار ملے جو پٹنہ سے سرحد کو اشرافیاں لے جا رہے تھے۔ جعفر نے حسینی سے رقم لے لی اور اس نام کے ایک دوسرے شخص باشندہ تھا نیسری کو دے دی اور اسے ہدایت کر دی کہ اُسے سرحد پہنچا دے جعفر خود پٹنہ کے حسینی اور عبداللہ کے ہمراہ مشرق کی طرف سفر پر چل پڑے۔

..... اس دوران میں شفیع اور اس کا بھتیجا عبدالکریم انبالہ میں گرفتار کر لئے گئے۔ دوسری شام (۱۳ دسمبر) کو جب پارسن جعفر کے گرفتار کرنے تھا نیسری پہنچا تو اسے ان کے فرار کرنے کی خبر ملی۔ اس نے فوراً جعفر کے خاندان اور رشتہ داران پر دہشت کا مہینہ برسا دیا۔ ان کو خوب مارا پٹیا اور آبروریزی کی۔ جعفر کے چھوٹے بھائی سے یہ معلوم کر کے کہ وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۶۵) ————— تعیناتی وہاں اس کے

قیام و مراجعت میں کچھ وقت صرف ہوا۔ چنانچہ جعفر کی گرفتاری ۱۱ دسمبر کو وقوع میں آئی اور باقی حقیقات شروع ہوئی۔ ۱۵ اور انڈین مسلمان صفحہ ۶۴

دہلی فرار ہو گئے پارسن فوراً ان کے چھوٹے بھائی کو ساتھ لیکر دہلی روانہ ہو گیا۔ دہلی میں بھی چند گھنٹوں کے فرق سے اس نے جعفر کو ہاتھ سے کھو دیا وہ سڑک سے کوئل (علی گڑھ) جا چکے تھے۔ جعفر کا کھوج لگانے کے لئے علی گڑھ برقی پیغام بھیجے گئے۔ وہ اور ان کے رفقاء وہاں گرفتار کر لئے گئے اور انبالہ واپس لائے گئے۔ حسینی تھا نیسری بھی جسے جعفر نے اشرفیاں سرحد لے جانے پر تعینات کیا تھا راستے میں تھا نیسر کے تحصیل صدر مقام پپلی میں گرفتار کر لیا گیا حکام سازش میں ملوث پنجاب والوں کو گھیر کھڑے پٹنہ والوں کو گھیرنے کی طرف متوجہ ہوئے۔

الہی بخش اور محی الدین: جعفر کے گھر سے جو کاغذات ضبط ہوئے تھے ان میں پٹنہ کے دو آدمی الہی بخش اور محی الدین کے لکھے ہوئے دو خط بھی تھے۔ پٹنہ کا حسینی جب جعفر کے ساتھ گرفتار ہوا تھا تو اس نے یہ بیان بھی دیا تھا کہ الہی بخش مذکور نے اسے ڈھائی ہزار کی ہنڈی ایک شخص علاء الدین دہلی کے کفش ساز، کے پاس جمع کرنے کو بھیجا تھا۔ دوسرا حسینی تھا نیسری جو پپلی میں گرفتار ہوا تھا اس کے جسم پر سے بھی کچھ اشرفیاں برآمد ہوئی تھیں ان اشرفیوں کی تعداد ٹھیک وہی تھی جو تھا نیسر میں گرفتار ہونے والے عبدالغفور کے نام محی الدین کے خط میں درج تھی۔ اس محی الدین کی شناخت بعد میں متعین ہو گئی۔

الہی بخش: — پنجاب پولیس نے الہی بخش کے گرفتار کرنے کے لئے پٹنہ کے حکام کو خفیہ اور ضروری خطوط کا ایک طومار بھیجا۔ شروع میں اس الہی بخش کی شناخت میں کچھ پیچیدگیاں تھیں۔ پنجاب پولیس نے جو تفصیلات دی تھیں وہ ان معلومات سے پوری مطابقت نہ رکھتی تھیں۔ جو پٹنہ کے مجسٹریٹ کو مہیا کی گئی تھیں۔ مجسٹریٹ نے ۱۸ دسمبر کو احتیاطاً ایک سوداگر یا پوش مسمیٰ الہی بخش کے گھر کی تلاشی بھی لی جو شہر میں رہتا تھا اور جو کچھ کاغذات تھے ضبط کر لئے۔ تحقیقات سے مجسٹریٹ کو معلوم ہوا کہ الہی بخش کریم بخش کا بیٹا تھا اور وہ بھی زندہ تھا وہ غدر کے وقت مفلوک الحال دہلی گیا تھا اور کچھ عرصہ کے بعد وہ لٹمنڈ لوٹا اور پھر ہٹہ پٹنہ سٹی میں ایک جوتے کی دوکان قائم کی۔ وہ مختلف مقامی مہاجنوں سے قرض لیکر دہلی سے جوتے درآمد کرتا اور منافع میں وہ خود اور مہاجن

۱۷ خطوں کی موزمان میں اشرفیوں کو ۱۹۴۷ بڑے پتھروں اور ۹۶ چھوٹے پتھروں سے تعبیر کیا گیا تھا اور حسینی کے کوٹ میں جو اشرفیاں سلی ہوئی تھیں وہ انھیں تعدادوں میں پانی گئیں۔ یہ ایک کاغذ میں کسکر باندھی ہوئی تھیں تاکہ جھنکار نہ ہو۔

برابر برابر کے حصہ دار ہوتے۔ پٹنہ کے مجسٹریٹ جیمز الکنز نیڈر نے اسے گرفتار کر لیا اور پانچ پانچ ہزار کی دو ضمانتیں طلب کیں۔ اس کے فوراً بعد پنجاب کے حکام نے تار سے اطلاع دی کہ پارسن تحقیقات کے لئے پٹنہ جا رہا ہے۔ چنانچہ ۱۰ جنوری ۱۸۶۲ء کو وہ پٹنہ پہنچا۔

خاندان صادق پور کی خانہ تلاشی آہی بخش کے گھر سے بہت سے خطوط برآمد ہوئے جن سے ظاہر ہوا کہ الہی بخش نے حسینی کی معرفت وقتاً فوقتاً جعفر اور دہلی میں مختلف اشخاص کو جوتے اور دوسرے سودے خریدنے کو متفرق رقوم بھیجی تھیں۔ ان کاغذات میں ایک خط یحییٰ علی صادق پوری کا غزالین ساکن آرہ کے نام ملا جس سے سب سے اہم انکشاف ہوا۔ اس خط کا خط (طرز تحریر) بھنبہ ہی تھا جو مذکورہ بالا عبدالغفور کے نام محمد الدین کے خط کا تھا اس سے ثابت ہو گیا کہ محمد الدین کوئی اور شخص نہ تھا بلکہ خود یحییٰ علی تھے جو ”پوری جماعت کے سردار اور بڑے صاحب اثر تھے“ اس لئے اب تحقیقات صادق پور کی طرف مڑ گئی۔ ۲۱ جنوری کو الیکز نیڈر اور پارسن نے ایک مسلح فوجی ٹولی کے ساتھ صادق پور کے مکانات پر دھاوا کیا اور احمد اللہ اور یحییٰ علی کے گھر کی تلاشی لی۔ احمد اللہ لفٹنٹ گورنر کے ایک جلسہ میں شرکت کیلئے کلکتہ چلے گئے تھے۔ تمام کاغذات، مسودات اور یہی کھاتے جو کچھ بھی گھر میں ملے سب ضبط کر لئے گئے۔ عبدالرحیم پر بھی صبح سے شام جرمی سوالات ہوتے رہے۔ عبدالرحیم اور عبدالغفار کی گرفتاریاں، ایک شخص عبدالغفار جو گھر میں موجود تھا اس نے استفسار کے جواب میں بتایا کہ وہ عبدالرحیم کا ملازم ہے۔ اس سے بھی سوالات کئے گئے اس نے بیان کیا کہ ”میرے آقا عبدالرحیم میرے نام سے آہی بخش کے ساتھ لین دین کیا کرتے تھے۔“ الہی بخش کا کھانا دیکھنے سے ظاہر ہوا کہ عبدالغفار نے الہی بخش کے پاس اپنی جمع کی مدد بڑی بڑی رقمیں نکالی تھیں۔ یہ شبہ عام کیا گیا کہ۔ برآوردہ رقوم جن کے خرچ کا کوئی حساب نظر نہ آیا جعفر کی معرفت سرحد پہنچا بھی گئیں، عبدالرحیم کے گھر سے ایک خط کا مسودہ برآمد ہوا جس سے اور باتوں کے ساتھ بعض آدمیوں (یعقوب، نصیر الدین وغیرہ) کے نام ظاہر ہوئے جن کے بارے میں معلوم تھا کہ سرحد پر تھے۔ آخر عبدالرحیم اور عبدالغفار دونوں گرفتار کر لئے گئے۔ دونوں دو روز حوالات میں رکھے گئے پھر جیل بھیج دئے گئے۔ یحییٰ علی سے بھی دس ہزار کی ضمانت طلب کی گئی۔ ان کے بھتیجے عبدالحمید (احمد اللہ کے بڑے بیٹے) نے اس کا بندوبست کر دیا۔

یحییٰ علی کی گرفتاری: اس کے فوراً بعد ہی دو گواہ سلیم الدین اور امین الدین ڈھاکہ سے لائے گئے۔ انھوں نے بیان کیا کہ ہم اپنے سرحد کے راستے میں صادقپور کے مکان قافلہ میں ٹھہرائے گئے۔ وہاں یحییٰ علی انگریزوں سے جہاد کرنے کی نفی صلیت پر وعظ کیا کرتے تھے۔ ہمارے علاوہ اور بہت سے اپنے راستے میں قافلہ میں ٹھہرے تھے۔ یہ اطلاع ملنے پر یحییٰ علی کی ضمانت منسوخ ہو گئی اور ۸ فروری ۱۸۶۲ء کو گرفتار کر کے عبدالرحیم اور عبدالغفار کے ساتھ ان کو بھی جیل میں ڈال دیا گیا۔

قیدیوں سے انسانیت سوز سلوک: اوائل مارچ ۱۸۶۲ء میں ان تینوں قیدیوں کو انبالہ چالان کر دیا گیا۔ مارچ سے سشن کی سماعت کے اختتام تک یہ قیدی علیحدہ علیحدہ تنہا تنہ خانوں میں ڈال دئے گئے جن کا رقبہ ۴ x ۵ فٹ تھا، چھت بہت بلند تھی اور دیوار میں بہت بلندی پر ایک چھوٹا سا سوراخ تھا۔ اس زندان کا دروازہ چوبیس گھنٹوں میں ایک بار کھلتا، جسے راجہ قیدیوں کو ایک کٹورہ پانی اور کچھ روٹی اور وال دے جایا کرتا اور مہتر گلا صاف کر جاتا اس تمام مدت میں قیدیوں کے ساتھ نہایت خلاف انسانیت سلوک کیا جاتا۔

قیدیوں کے اسمائے گرامی حکم سزا کی ابتدائی کاروائیاں ٹیکھے ڈپٹی کمشنر انبالہ کی عدالت میں ایک ہفتہ سے زیادہ جاری رہیں۔ اپریل ۱۸۶۲ء میں ہر برٹ سشن جج انبالہ کی عدالت میں سشن کی سماعت شروع ہوئی۔ جج کے معاون چار ایسٹمر مقرر کئے گئے تھے، دو ہندو اور دو مسلمان۔ ملکہ (وکٹوریہ) کے خلاف جنگ کرنے کے الزام میں کل گیارہ آدمیوں پر مقدمہ چلایا گیا۔ وہ یہ تھے۔

- ۱۔ یحییٰ علی صادقپوری۔ عمر ۴۷ سال (سوانح حیات کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ)
- ۲۔ محمد جعفر ولد میاں جیون، لمبردار تھا نیس۔ ایک خوشحال سوداگر، مرموز خطوط میں بیرو خاں کے نام سے موسوم۔ عمر ۲۸ سال۔
- ۳۔ عبدالرحیم ساکن صادقپور ٹپنہ۔ عمر ۲۸ سال۔ (سوانح حیات کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ)
- ۴۔ محمد شفیع ولد محمد تقی، فوجی جھادنی کا ٹھیکہ دار گوشت۔ خوشحال تاجر۔ سرکاری گواہ بن گیا، مرموز خطوط میں شفاعت علی کے نام سے موسوم۔

۶۔ عبدالغفار۔ ملازم عبدالرحیم۔ حقیقتہً وہ تحریک کے ایک معتد کارکن تھے اور فاضلین صافدہ کے ایک شریک کار بھی۔

۷۔ قاضی میاں جان ساکن کومر کوئی ضلع پبنہ ان کے عرفی نام کئی تھے۔ گرفتاری کے وقت بہت بوڑھے تھے۔ انبالہ کی نظر بندی کے دوران جب کہ انڈمان میں حبس دوام کی تجویز زیر غور تھی انتقال کر گئے۔

۸۔ عبدالغفور پیر شاہ علی ساکن ہزاری باغ۔ عمر ۲۵ سال۔ جعفر کے گھر سے گرفتار کئے گئے۔
۹۔ حسینی ولد میگھو ساکن پٹنہ سٹی۔ عمر ۳۵ سال۔ ملازم الہی بخش۔

۱۰۔ حسینی ساکن تھانگیر ولد محمد بخش۔ عمر ۲۵ سال۔ عنایت علی کے زیرِ مکان سرحد پر جہاد کیا تھا۔

۱۱۔ الہی بخش ولد کہیم بخش۔ تاجر پاپوش پٹنہ سٹی۔ احمد اللہ کے مختار کی حیثیت سے بھی کام کیا تھا۔ احمد اللہ کے خلاف مقدمہ میں سرکاری گواہ بن گیا۔ ۱۸۶۵ء میں رہا کیا گیا۔

مقدمہ کا آغاز: یہ قیدی تعزیرات ہند کی دفعہ ۱۲۱ کے تحت ملکہ (وکتوریہ) کے خلاف جنگ کمنے کے ملزم قرار دئے گئے تھے۔ اس مقدمے کے قانونی مباحثوں سے ہمیں یہاں بحث نہیں مقدمہ کی سرکاری ضخیم رودادوں میں ان کی تلخیص موجود ہے۔ اور دو مزایافتہ شخصوں کی تصانیف میں بھی شامل ہیں جو اپنی گرفتاری اور مقدمات کے بارے میں لکھنے کو زندہ بچ رہے تھے۔ استغاثہ کے موٹے موٹے واقعات بہت حد تک درست تھے مگر حکومت کے پاس ان تمام ملزموں کے واقعی جرم کے ثبوت میں کافی مواد اور گواہ نہ تھے جیسا کہ آگے چل کر تفصیل سے بحث کی جائیگی۔ جس طور سے گواہوں کو سکھایا پڑھا یا جاتا سخت جسمانی ایذا میں اور بھانسی کی دھمکی بھی دی جاتی۔ اس نے ان کا رویوں کی قانونی حیثیت اور وقار کی مٹی اور زیادہ پلید کی۔

قیدیوں کے وکلاء: جواب دعوتی میں قیدیوں کی طرف سے زیادہ کچھ نہیں کہا گیا۔ صرف شفیق نے جو ایک دولت مند آدمی تھا شروع میں ایک وکیل مقرر کیا۔ جعفر نے اپنی طرف سے خود جرج کی اور اپنے مقدمے میں خود بحث کی بجلی علی نے وکیل مقرر کرنے سے انکار کیا اور اپنی مدافعت میں کچھ نہیں کہا۔ تمام دوران سماعت مقدمہ میں قرآن کی آیتیں تلاوت کرتے یا عربی قطعہ

پڑھتے رہے جس کا مضمون یہ تھا کہ انسان کو اس کی پروانہ کرنا چاہیے کہ اس کی موت کس طرح واقع ہوتی ہے، کیونکہ بہر حال انسان کو خدا کے ہاں واپس جانا ہی ہے۔

مگر بعد میں عبدالرحیم شفیع کے اصرار سے اپنے اور یحییٰ علی کے لئے کلکتہ کے ایک مشہور بیرسٹری پلوٹن کو وکیل مقرر کیا۔ وہ ناقابل قیاس فیس اکیس ہزار روپے پر کام کرنے کو راضی ہوا۔ ولایت علی کے چھوٹے بیٹے محمد حسن جو اس وقت اٹھارہ سال کے تھے اور حاجی مبارک علی نے مدافعت کے ضروری انتظامات میں غیر معمولی سوجھ بوجھ کا ثبوت دیا۔

عدالت کا فیصلہ: ۲۴ مئی کو فیصلہ سنایا گیا۔ یحییٰ علی، محمد جعفر اور محمد شفیع کو سزائے موت اور باقی کو جیل و راج بے دریا کے شوہر کی سزائیں سنائی گئیں اور ملزمین کی تمام جائیدادوں کی ضبطی کا حکم صادر ہوا۔ فیصلہ رواد کے ایک سو صفحوں سے زیادہ پر محیط ایک طویل دستاویز ہے۔ بیٹھنے والے فیصلہ کے متن سے جو کچھ نقل کیا ہے اس میں ہر قیدی کے علیحدہ علیحدہ جرم کا یہاں خلاصہ دینا کافی ہوگا۔

یحییٰ علی اس عظیم بغاوت کی بڑی کمافی تھے جسے اس مقدمہ کی سماعت نے کھول دیا ہے۔ اس نے اپنے سیکڑوں ہزاروں ہم وطنوں کو بہکا کر غدر اور بغاوت پر آمادہ کیا۔ اس نے اپنی سازشوں سے برطانوی حکومت ہند کو سرحد کی جنگ میں مبتلا کر دیا جس میں سیکڑوں جانیں ضائع ہو گئیں۔ وہ اعلیٰ تعلیم یافتہ شخص ہے اور ناواقفیت کا عذر پیش نہیں کر سکتا۔ جو کچھ اس نے کیا ہے پہلے سے سمجھ بوجھ کر، پختہ ارادے اور سخت غداری سے کیا ہے۔ جعفر۔ اس قیدی کی شدید عداوت اور باغیانہ، مفسدانہ قابلیت کا اندازہ کرنا ناممکن ہے۔ وہ ایک تعلیم یافتہ شخص ہے اور اپنے گاؤں کا مکھیا ہے۔ اس کے جرم میں کوئی شک و شبہ نہیں، نہ اس میں تحقیف کی کوئی وجہ ہے۔

۱۷ تاریخ احمدی صفحہ ۳۹۔ تذکرہ صادقة ۷۹ و ۸۰

۱۸ اس کے انبار آنے پہنچنے سے اسے جیل میں اپنے موٹوں سے ملنے کی اجازت نہ دی جو ڈسٹیل کمشنر کے ہاں اپیل کی اس نے بھی عذر مننے سے انکار کر دیا۔ آخر لفٹنٹ گورنر کے پاس اپیل کی تو اپنے موٹوں سے ملنے کی اجازت ملی۔ اس طرح ایک وکیل و قاضی کو اتنے سے معمولی قانونی حق حاصل کرنے میں دو ہفتے ضائع ہو گئے۔ (تذکرہ صادقة صفحہ ۷۹)

عبدالغفار۔ یہ مہمان خانے کے تمام دنیاوی معاملات کا بندوبست کرتا اور روزانہ رنگروٹوں کو جہاد کے فرض عظیم پر بکچر دیا کرتا۔ جو کچھ اس نے کیا کامل خلوص دل سے کیا اور آخر آخر تک انبالہ میں گواہوں کے کھڑے میں اپنے آقا کے پہلو میں بیٹا کا نہ کھڑا رہا۔

قیدی عبدالرحیم کے خلاف یہ ثابت ہے کہ یہ غدارانہ کاروائیاں اسی کے مکان میں ہوتی تھیں۔ اسی کا نوکر خزانچی بھی تھا، رنگروٹوں کو کھلاتا پلاتا اور مذہبی دیوانوں کو چندے کی رقمیں بھی بھجھتا۔ جو کچھ اس کے بس میں تھا اس نے حکومت کے خلاف کیا حسینی ساکن پٹنہ (اکہی بخش کے نوکر) کے خلاف ثابت ہے کہ۔ مالک نے اسے باغیانہ اغراض کے لئے ترسیل رقوم پر مامور کیا تھا۔ اور یہ کہ جس خدمت پر وہ مامور تھا اس کی باغیانہ نوعیت کو وہ خوب سمجھتا تھا۔

عبدالغفور کے خلاف یہ ثابت ہے کہ وہ پٹنہ کے یحییٰ علی کامریہ تھا، اور یحییٰ علی نے اس کو تھانیسور میں باغیوں کو بھرتی کرنے والے گودام میں قیدی جعفر کا مددگار متعین کیا تھا اور مدد کرتا رہا۔

قاضی میاں جان کے خلاف یہ ثابت ہے کہ وہ بنگال میں جہاد کی تبلیغ کرتا اور آدمی بھرتی کرتا۔ روپے تحصیل کرتا اور بھجھتا اور خطوط کو آگے بڑھاتا وغیرہ وغیرہ۔ اس کے گھر سے نہایت باغیانہ قسم کی مراسلت پکڑی گئی۔ وہ چار عربی نام استعمال کرتا تھا۔

اکہی بخش کے خلاف یہ ثابت ہے کہ یہی واسطہ تھا جس سے پٹنہ کے مولوی اپنی تحصیل کردہ رقوم بالائی حقہ ملک میں جعفر تھانیسوری کو ملکہ اور ستھانہ منتقل کر دینے کے لئے بھیجا کرتے تھے۔

عبدالکریم کے خلاف ثابت ہے کہ باغیانہ کاموں کے لئے پٹنہ کے منی آرڈروں کو بھنانے کے لئے محمد شفیع ٹھیکہ دار گوشت کا خفیہ کار پرواز تھا۔

حسینی تھانیسوری محمد جعفر اور محمد شفیع قیدیوں کا ان کی غداروں کا خفیہ کار پرواز اور

دلال تھا۔ اور جعفر کی طرف سے محمد شفیع کے پاس ملکہ (دکٹوریہ) کے دشمنوں کو پہنچانے کے لئے دوسرے اثر نیاں لے جاتے ہوئے پکڑا گیا۔

شفیع کو پہلے موت کی سزا کا حکم دیا گیا۔ لیکن سرکاری گواہ ہو جانے کے بعد یہ حکم منسوخ کر دیا گیا اور دو برس جیل میں رہنے کے بعد بری ہو گیا۔ مگر اس کی جایداد جو پہلے ضبط کر لی گئی تھی واپس نہیں کی گئی۔

عدالتی فیصلے کی توثیق: یہ فیصلے توثیق کے لئے جو ڈیشیل کمشنر روہڑی کے پاس بھیجے گئے۔ وہاں حکومت سے مشورہ کرنے میں مسلسل التواؤں کے بعد فیصلہ ۲۷ اگست ۱۸۶۲ء کو صادر ہوا۔ سزاؤں میں خفیف سی ترمیم کر دی گئی۔ تین ملزموں کیلئے جو موت کی سزا مقرر کی گئی تھی اسے حسن و دام میں بدل دیا گیا۔ لفٹنٹ گورنر کا آخری حکم ستمبر میں صادر ہوا۔ قیدی مقدمہ کے آغاز سے ضروری ۱۸۶۵ء تک انہما جیل میں رہے۔ چھاوٹی کے احاطے میں جو یورپی خاندان رہتے تھے وہ آکر ان کو عجوبہ منظر کی حیثیت سے دیکھا کرتے۔ اس زمانہ میں ایک بار جیل کے وارڈ (محافظ) نے یہ پیشکش کر دی کہ وہ ان کو نکل بھاگنے کا موقع دے گا اور فرض منصب میں غفلت کی جو سزا بھی ہو وہ بھگت لیگا۔ مگر قیدیوں نے اسے قبول نہ کیا۔

ہنٹر کا قیدیوں کو خراج تحسین: سرکردہ "سازشیوں" کے چال چلن اور "جرائم" پر تبصرہ کرتے ہوئے ہنٹر اپنے آپ کو مجبور پاتا ہے کہ چاروناچار، بھائی علی اور جعفر کے خلوص اور ایمانداری کی تحسین کرے "جنہوں نے نہ کبھی وفاداری کا اظہار کیا نہ ہم سے کوئی رعایت طلب کی۔ یہ مخلص اور ایماندار لوگ تھے جنہوں نے اپنے تئیں زہریں بجھے ہوئے ہستیاں چھو لئے تھے جو ایک باطل دین نے ان کے ہاتھ میں رکھے تھے۔ اور اب جب کہ انہوں نے اپنی غداری کا خمیازہ بھگت لیا تو تاریخ ان کے حشر کو جذبے سے یاد رکھ گی جو ترغم و تاسف سے ملتا جلتا ہوگا۔"

شفیع کے بارے میں جس نے اپنی جان بچانے کو اپنے رفقاء اور مقصد دونوں سے غداری کی ہنٹر لکھتا ہے: "مگر محمد شفیع کے لئے ایسا کوئی جذبہ ابھر نہیں سکتا۔ اس نے ہمارا ہاتھ چاٹا اور اسی کو کاٹا، اور وہ شروع سے آخر تک ذہین چالاک اور کینہ منسوبہ ساز دکھائی دیتا ہے۔"

قیدیوں پر ظلم و تعدی: فروری ۱۸۶۵ء سے جب کہ قیدیوں کی پہلی کھیمپ جزائر انڈمان کی مہیب نوآبادی کے سفر میں جہاں وہ تقریباً ایک سال میں پہنچی راستے میں لاہور میں رکی تو قیدیوں کے لئے ہولناک بدخواہیوں اور خلاف انسانیت ایذا رسانیوں کا دور شروع ہوا۔ ۲۲ فروری کو وہ انبالہ سے لاہور منتقل کئے گئے۔ ان دونوں مقامات کے درمیان پیدل سفر کیا گیا۔ عبدالرحیم کو کچھ دنوں کے لئے اس امید میں انبالہ میں روک لیا گیا کہ سرحد پر عبداللہ اور دوسرے رفقا سے اطاعت قبول کرنے کی تجویز میں ان کو واسطہ بنایا جائے۔ مگر انھوں نے اپنے گرفتار کرنے والوں کی بات نہ مانی اور فوراً ہی انڈمان چالان کر دئے گئے۔ قیدی اسی سال اکتوبر کے آخر میں لاہور سے ملتان کے جیل میں منتقل کر دئے گئے۔ سفر کے دوران سب قیدی اکٹھے زنجیر میں بندھے ایک مقفل ڈبے میں بند رہتے جو منزل پر پہنچ کر ہی کھولا جاتا تھا۔ ملتان کے قریب ایک مقام سے اسٹیم میں بٹھائے گئے اور دیا سے سندھ سے کراچی لائے گئے۔ سفر کے دوران پورے ایک ہفتہ قیدی اسٹیم میں ایک تختوں کے فرش پر بٹھائے گئے اور ان کی زنجیروں سے ایک اور زنجیر ایک سرے سے دوسرے سرے تک یوں گزادی گئی تھی کہ وہ اپنی جگہوں پر کھڑے بھی نہ ہو سکتے تھے۔ اسی جکڑ بندہیت میں حاجت ضروری سے بھی ملتا تھا۔ اس زمانہ میں ان کی اسمنی ہنگڑیوں اور بیڑیوں کا مجموعی وزن فی کس آدھ من سے کم نہ ہو گا۔ کراچی سے وہ ممبئی لائے گئے اور اس زمانہ کے ہولناک قید خانہ جیل میں رکھے گئے جو ایک پرانے ویران مہرہ قلعہ میں واقع تھا۔ یہ قید خانہ قیدیوں پر نہایت سخت اور بے دردانہ ایذاؤں کے لئے مشہور تھا اور صرف بدترین قسم کے مجرم یہاں رکھے جاتے تھے۔ اس مختصر بیان سے ہمیں ان جسمانی ایذاؤں کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے جو وہابیوں کو انڈمان جاتے ہوئے راہ میں جھیلنا پڑی۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی سیاسی قیدی جن میں اخباروں وغیرہ تک کی فراہمی کا انتظام ہوتا ہے اس زمانہ میں قیدیوں پر شدید کے مقابلہ میں کتنی آسان ہیں۔ انڈمان کا سفر ۸ دسمبر کو شروع ہوا اور ۱۱ جنوری ۱۸۶۶ء کو ختم ہوا۔ اس کے بعد جزیرہ انڈمان میں قیدیوں کی زندگیوں کو علیحدہ بیان کیا گیا ہے

اب ۱۸۶۵ء کا مقدمہ پٹنہ

انبالہ کے مقدمہ کا لازمی نتیجہ تھا پٹنہ کا مقدمہ اُس زمانہ میں پٹنہ میں تلاشیاں ہونی تھیں تو احمد اللہ کے گھر کی بھی تلاشی لی گئی تھی مگر پنجاب اور پٹنہ کے حکام کے درمیان ان کی گرفتاری کے مناسب ہونے پر اختلاف رائے کے سبب سے وہ اُس وقت گرفتار نہیں کئے گئے۔

احمد اللہ اوائل اکتوبر ۱۸۶۴ء میں حکومت پنجاب کے سکریٹری نے حکومت بنگال کے سکریٹری کے نام ایک چھٹی بھیجی جس میں ڈپٹی کمشنر انبالہ کے دو مراسلے مورخہ ۱۶ اور ۱۹ ستمبر ۱۸۶۴ء احمد اللہ کے حکومت کے خلاف سازش میں ملوث ہونے کے موضوع پر منسلک تھے۔ ان میں لکھا تھا کہ انبالہ کے مقدمہ میں استغاثہ کے بعض گواہوں کے بیانات سے ظاہر ہوا کہ احمد اللہ اکثر ان خفیہ جلسوں میں موجود ہوتا تھا جن میں کچنی علی تقریر کرتا تھا مقدمہ انبالہ کے ایک ملزم الہی بخش کے بیان سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کچھ قوم جو ہر مذہب کے لیے اسکے پاس جمع کی جاتی تھیں۔ وہ احمد اللہ ہی کی معرفت جمع ہوتی تھیں۔ اور یہ کہ اسی کے حکم سے زمین برآمد کی جاتی اور بھیجی جاتی تھیں۔ اسی کی ہدایت سے الہی بخش حسابات بجائے اس کے (احمد اللہ کے) نام کے عبدالغفار کے نام رکھا تھا۔

دہائیوں کی کارروائیوں کے موضوع پر حکومت پنجاب کے محافظ خانوں میں پہلے لے کاغذات کی چھان بین کی گئی۔ ان میں سے ایک سے احمد اللہ کے متعلق یہ رپورٹ برآمد ہوئی۔ جس زمانے میں فیاض علی اور کچنی علی کا پڑاؤ ستھانہ میں تھا ”عظیم آباد میں مولوی فرحت حسین برادر مولوی ولایت علی اور..... مولوی احمد اللہ اپنے گھروں میں اپنے گاؤں سے روپے تحصیل کرتے اور اسلحہ اور سامان جمع کرتے۔“

احمد اللہ پر الزامات: ان حالات کے پیش نظر جبکہ مزید تفصیلات حاصل کرنے کے لئے مزید تحقیقات کی امید کی جاتی تھی، ڈپٹی کمشنر انبالہ نے پٹنہ کے حکام کو مشورہ دیا کہ بالخصوص ان الزامات پر احمد اللہ کو گرفتار کر لیا جائے، (۱) ان مکانات کو جن میں وہ خود خاندان کے اور ارکان کے ساتھ رہتے تھے ستھانہ کے مذہبی دیوانوں کے لئے رنگروٹ بھرتی

کرنے کے دفتر کے طور پر استعمال کرنا (۲) پچھلے غدر کے ایام میں پٹنہ میں سازش کرنا (۳) اس خاندان کا سردار ہونا جسے بہت پیشتر پنجاب کے بورڈ ایڈمنسٹریشن (مجلس منظمہ ہندوستان ۱۸۶۷ء) میں متنبہ کر دیا تھا کہ سرحد پر گڑ بڑ نہ پھیلانے (۴) ایسی کارروائیوں کو اپنے گھر میں موقوف کرنے میں قاصر رہنا ہی نہیں بلکہ برعکس ان کی حوصلہ افزائی اور اعانت کرنا۔

احمد اللہ کے خلاف شکایات: حکومت پنجاب کا یہ مراسلہ اپنے وقت پر یا کچھ قبل تو نہیں پہنچا۔ واقعہ یہ ہے کہ احمد اللہ پر یحییٰ علی کی گرفتاری کے وقت سے ہی ایک دھند چھائی ہوئی تھی۔ پٹنہ کے مقامی حکام ان حرکات میں جن کے لئے یحییٰ علی اور دوسرے ملزموں پر مقدمہ چل رہا تھا احمد اللہ کی شرکت کا شدید شبہ رکھتے تھے۔ ۱۸۶۴ء کے وسط میں ہی جب کہ ملزمین انبالہ کی اپیل ہائی کورٹ میں دائر تھی پلوڈن وکیل صفائی نے قیدیوں کو احمد اللہ کی متوقع گرفتاری کی خبر دی تھی۔ عظیم آباد کے کچھ خود غرض آدمیوں نے جو احمد اللہ کے سماجی مرتبہ اور سرکاری اعزاز پر ان سے حسد رکھتے تھے ان کی شرکت سازش کے متعلق افسروں کے کان بھر دئے تھے ٹیلی پٹنہ کا برطرف کردہ ڈوینرل کمشنر اور وہابیوں کے خلاف زبردست پیروکار ابھی شہر ہی میں تھا۔ اگس نے اور ایک جوان سارجنٹ پولیس ایشری پرشاد نے وہابیوں پر مقدمہ چلانے کی جدوجہد میں حکومت پر اپنے جوش و مستعدی کے اظہار کے لئے اپنی خدمات پیش کیں۔ ایشری پرشاد نے اس نفع بخش تفویض کے لئے ایسی سرگرمی رکھا کہ بعد میں حکومت نے اس کی خدمات دوبارہ طلب کر لیں۔

احمد اللہ کا وہابی تحریک میں حصہ: احمد اللہ کی ان باغیانہ سازشوں میں شرکت کے سوال پر کچھ تشریح کی ضرورت ہے کیونکہ بعض لوگوں نے اس تحریک میں ان کے حصہ کی مقدار پر شک کا اظہار کیا ہے۔ مہر کہتے ہیں کہ احمد اللہ نے اس تحریک کی تنظیم یا زیادہ عملی کاموں میں

۱۵ ادا ایل جون ۱۸۵۷ء میں احمد اللہ کے گھر کی تلاشی لی گئی تھی اور اس کے چند دنوں بعد ٹیلی نے خود ان کو گرفتار کر لیا تھا۔ ۱۵ ان مقدمات میں ایشری پرشاد کو اس کی خدمات کے صلے میں ڈپٹی کلکٹر کا عہدہ ملا اور ڈھائی ہزار روپے نقد انعام بھی (تاریخ عجیب صفحہ ۷۹) گورنمنٹ بنگال جوڈیشیل ڈیپارٹمنٹ

زیادہ عملی حصہ نہیں لیا۔ صرف یہی نہیں کہ یہ دعویٰ بے دلیل ہے بلکہ اس مقدمہ میں جو بہت سارے دستاویزی ثبوت پیش کئے گئے ہیں اُن کے خلاف ہے استغاثہ کا ایک جغادری گواہ آہی بخش کا بیان ہے کہ احمد اللہ کو سید احمد کے ایک خلیفہ نے ان تمام رقوم کا جو جمع ہوں ذمہ دار اور تمام متعلقہ امور کا نگران بنایا تھا۔ اور جعفر کی طرف سے احمد علی کے فرضی نام سے جو خطوط لاتے تھے اُن کو وہی وصول کرتے تھے اور یہ ہم دیکھ آئے ہیں کہ بھئی علی کی وفات کے بعد احمد اللہ صادق پور کی مجلس عاملہ کے صرف سردار ہی نہ تھے بلکہ پہلے سے مشیر کی حیثیت سے کام بھی کرتے تھے۔ اسی حیثیت سے رقوم کو جمع کرنے اور تقسیم کرنے کا کام بھی انھیں کے ذمہ تھے اصلاً اسی بنا پر ۱۸۶۵ء میں ان کی سزا ہوئی تھی۔ یہ صحیح ہے کہ وہ سرحد نہیں گئے اور وہاں کے معرکوں میں حصہ نہیں لیا۔ مگر بھئی علی کی غیر حاضری کی پوری مدت میں پس منظر میں وہ خاموش اور غیر نمایاں روح تنظیم رہے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ احمد اللہ صرف ایک تنخواہ دار سرکاری افسر ہی نہ تھے بلکہ کئی اور اعزازی عہدے بھی رکھتے تھے اور اس حیثیت سے خاندان کے ادارہ کار کی طرح وہ کھلم کھلا حکومت کے خلاف کارروائیوں میں حصہ نہ لے سکتے تھے۔

احمد اللہ کی گرفتاری: احمد اللہ کی بغاوت میں شرکت کے متعلق حکومت پنجاب کے خیال سے حکومت بنگال نے پٹنہ کے ڈویژنل کمشنر اور مجسٹریٹ کو تحقیقات اور ان کی رائے کے لئے باقاعدہ لکھ بھیجا۔ لفٹننٹ گورنر نے بھی ہدایت جاری کر دی کہ احمد اللہ کو فوراً سرکاری عہدوں سے برطرف کر دیا جائے اور آئندہ کبھی کسی حیثیت سے حکومت کے تحت کسی ملازمت کے لائق نہ سمجھا جائے۔ مجسٹریٹ نے بنگالیوں کو جان بوجھ کر اُن مقاصد کے لئے

لے یہاں مولانا بھئی علی کے لئے وفات (ڈیوٹ) کا لفظ بظاہر مولف کی لغزش قلم معلوم ہوتا ہے۔ صحیح لفظ ”سرحد کو رخصت“ ہونا چاہیے دونوں بھائیوں کی رحلت جزیرہ اندمان کے جس دوام میں ہوئی۔ مولانا بھئی علی کی ۱۸۶۸ء میں اور مولانا احمد اللہ کی ۱۸۷۰ء میں صحیح یہ ہے کہ جب مولانا بھئی علی پٹنہ سے سرحد کو رخصت ہو گئے تو پٹنہ میں مولانا احمد اللہ تحریک کے ذمہ دار سربراہوں میں سے تھے۔ (مترجم) ۱۷ مہر خود اقرار کرتے ہیں کہ ان کو احمد اللہ کے مقدمہ کی پوری روداد دستیاب نہیں ہوئی۔ یہ انتخاب دستاویزات حکومت بنگال جلد ۴۲ میں شائع ہو چکی ہے ان کے مطالعہ سے اُنکو تحریک میں ان کی قیمتی خدمات کی حقیقت معلوم ہو جاتی۔

جن کو وہ باغیانہ جانتے تھے اپنے گھر میں جمع ہونے دینے کے الزام کو ایک قانونی عدالت میں ثابت کرنے کے لئے کافی قانونی دلائل حاصل کرنے میں سخت سکوک کا اظہار کیا تھا۔ اس نے یہ بھی لکھا تھا کہ احمد اللہ کے جرم کے سوال کو نا کامیابی سے اٹھانے سے بہتر ہوگا کہ اس قضیہ ہی سے ہاتھ اٹھایا جائے۔ مگر آخر میں بڑی موثر گمانی کے بعد اس نے یہ خیال ظاہر کیا کہ اس مقدمے میں اصل ثبوت پچھلے مقدمہ کے گواہان استغاثہ کے بیانات پر مبنی ہونگے اور ان کا مزید اثبات تو ثبوتی ان اطلاعات سے ہوگی جو مقامی تحقیقات سے حاصل ہوں۔ اس لئے اس نے یہ رائے ظاہر کی کہ ملزم کے خلاف تفتیش شروع کر دی جائے۔

احمد اللہ نومبر میں گرفتار کئے گئے تھے۔ اس سے ایک سال پیشتر ہی محکمہ انکم ٹیکس کی تحفیف کے ساتھ وہ اس کی ڈپٹی کلکٹری سے علیحدہ کئے جا چکے تھے۔ مقدمہ انبالہ کے فیصلے کے اعلان اور اپنے بھائی یحییٰ علی کے جرم "غدار" میں سنزایابی کے بعد وہ پٹنہ کی کمیٹی پبلک انسٹرکشن سے برطرف کر دیئے گئے۔

احمد اللہ کے خلاف جرائم کی فہرست: اس مقدمہ کے چلانے کا کام پٹنہ کے مجسٹریٹ راونشا کے ذمہ کیا گیا تھا جو رخصت پر شملہ چلا گیا تھا۔ اس کو ہدایت کی گئی کہ وہ انبالہ ہوتا ہوا پٹنہ آجائے اور یہاں کے حکام سے ضروری صلاح و مشورہ کرے۔ تمام مقامی افسر کو ہدایت کر دی گئی۔ کہ راونشا کو اس کی تفتیش میں ہر طرح کی مدد ہم پہنچائیں۔

الزامات کے تعین کے متعلق تمام ابتدائی کارروائیاں قائم مقام مجسٹریٹ پٹنہ مونرو کی عدالت میں انجام پائیں۔ ۶ جنوری ۱۸۶۵ء کو احمد اللہ پر یہ الزامات عائد کئے گئے۔

- ۱۔ کہ ۱۸۶۱ء، ۱۸۶۲ء اور ۱۸۶۳ء کو یا ان کے قریب قریب انھوں نے ملکہ (وکٹوریہ) کے خلاف جنگ کا ارادہ کیا۔ یہ جرم دفعہ ۱۲۱ تعزیرات ہند کے تحت قابل منہ
- ۲۔ کہ اسی زمانے میں ملکہ (وکٹوریہ) کے خلاف جنگ میں اعانت کی یہ دفعہ ۱۲۱ اور ۱۲۱ کی رو سے جرم ہے۔

۳۔ کہ اسی زمانے میں انھوں نے ملکہ کے خلاف جنگ کے ارادے میں اعانت کی (تعزیرات ہند ۱۰۹ و ۱۲۱) یہ اقدام اسی اعانت کے نتیجے میں کیا گیا۔

۴۔ کہ اسی زمانہ میں انھوں نے ملکہ کے خلاف جنگ کرنے کے ارادے سے آدمیوں کو جمع کرنے میں اعانت کی۔

۵۔ کہ انھوں نے اپنے عمل اور ناجائز فرو گذاشتوں سے ملکہ کے خلاف جنگ آوری کے منصوبے کی موجودگی کا اخفا کیا۔

سشن کی سماعت ایسی ڈسٹرکٹ جج پٹنہ کی عدالت میں منعقد ہوئی۔ ایسیسز کا ایک بورڈ اس کا مددگار مقرر ہوا۔ انبالہ سے بہت سے گواہان استعاضہ بلائے گئے جن میں سب سے اہم آہی بخش اور عبدالکریم تھے۔

احمد اللہ کے خلاف عدالت کا فیصلہ: وکیل صفائی نے بحث میں دکھایا کہ دفعہ

۲۱ ملک کے اندر سے جنگ کرنے کے ارادے سے تعلق رکھتی ہے اور یہ بھی دکھایا کہ

کوئی شخص دو آدمیوں کی شہادت کے بغیر بغاوت کا مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا (دفعہ ۲۸

ایکٹ ۲-۱۸۵۵ء) اور یہ کہ اس مقدمہ میں احمد اللہ کو صرف ایک آہی بخش کی شہادت

پر ملزم قرار دیا گیا ہے اس نے آہی بخش کی شہادت کی قدر و قیمت پر بحث کرتے ہوئے

کہا کہ وہ اس لائق بھی نہیں کہ ایک کتے کو بھی پھانسی دینے کے لئے کافی سمجھی جائے۔ یہ وہ شخص

ہے جس کے خلاف جس دوام عبور دریائے شور اور صبطی جاوید کی منرا کا حکم ہوا تھا۔ جس

کے پاس کچھ نہ رہا تھا جس کا اسے اندیشہ ہو نہ کوئی امید باقی رہی تھی۔ اس نے یہ بھی واضح

کیا کہ گواہان استعاضہ جنھوں احمد اللہ کی شناخت اب کی ہے۔ اب سے پہلے انبالہ یا ہوڑا

میں نہیں کی تھی مگر جج نے یہ تمام دلائل رد کر دیئے، اور اپنے فیصلے میں لکھا کہ ”یہ امر

بالکل صاف ہے کہ حکومت برطانیہ کے خلاف جنگ جاری رکھنے کے لئے آدمی اور روپے

سرحد پر بھیجنے کا ایک باقاعدہ منظم سلسلہ تھا۔ اور یہ کہ اس باغیانہ کام کے لئے جو اشخاص

مقرر تھے ان میں قیدی احمد اللہ کے بعض بہت قریبی قرابت مند تھے، اور یہ کہ قیدی

قافلہ کی املاک کا جنرل مینجر مقرر کیا گیا تھا، اور یہ کہ وہ روپے وصول کرتا اور ان

جلسوں میں شریک ہوتا جہاں بغاوت کی تبلیغ کی جاتی، اور یہ کہ وہ اس کمیٹی کا ممبر تھا جس

نے بغاوت کی تنظیم کی تھی۔“ لہ

جج نے قیدی کو دوسرے چوتھے اور پانچویں الزامات کا مجرم قرار دیا۔ اس نے پہلے الزام سے اُسے بری کر دیا اور دوسرے الزام کو تیسرے میں مدغم تصور کیا۔ اسیروں نے بھی اس کو پانچویں الزام کا مجرم تسلیم کیا۔ ۲۴ فروری ۱۸۶۵ء کو قیدی کو سزا سے موت کا حکم سنایا اور اس کی املاک کو ضبط کرنے کی ہدایت کی۔

احمد اللہ کو جس دوام کی سزا، فیصلہ توثیق کے لئے ہائی کورٹ کے سپرد کیا گیا۔ ہائی کورٹ نے سشن کورٹ کی تمام کاروائیوں کو پیش نظر رکھ کر ۱۳ اپریل ۱۹۶۵ء کو طے کیا کہ ان کے سامنے جو شہادتیں ہیں وہ قیدی پر دوسرے الزام کے لئے تعزیرات ہند کی دفعہ ۱۳ کی رو سے سزا کی تائید میں کافی ہیں۔ لیکن شہادتوں سے ہم یہ نہیں پاتے کہ قیدی نے اس سازش میں دوسرے سزایافتگان سے زیادہ سے زیادہ عملی حصہ نہیں لیا۔ اس لئے سیشن جج کی دی ہوئی سزا سے موٹ کی توثیق سے انکار کرتے ہیں، بلکہ ہدایت کرتے ہیں کہ قیدی احمد اللہ کو جس دوام بعبور دریا نئے شور دیا جائے اور اس کی تمام املاک بحق سرکار ضبط کی جائے۔

احمد اللہ کی جزائر انڈیمان روانگی: چنانچہ احمد اللہ جزائر انڈیمان منتقل کر دئے گئے۔ وہ کلکتہ کے راستے سے بھیجے گئے۔ اور جون ۱۸۶۵ء میں انبالہ کے پہلے مقدمہ کے اور سزایافتہ ملزموں سے پہلے وہاں پہنچے۔

انبالہ اور پٹنہ کے مقدمات ایک دوسرے سے بالکل وابستہ تھے۔ دونوں مقدموں میں گواہان استغاثہ کا ایک ہی گروہ اور بہت حد تک ایک ہی طرز کی شہادتیں کام میں لائی گئیں۔ جزائر انڈیمان میں جعفر اور شفیق کے سوا دونوں مقدموں کے اہم ملزمین ایک ہی مخصوص جگہ کے باشندے اور قریبی قرابتدار تھے۔ درحقیقت انبالہ اور پٹنہ کے افسروں میں کچھ بیشتر ہم آہنگی اور منصوبہ بندی ہوتی تو احمد اللہ پہلے گرفتار کر لئے جاتے۔ پٹنہ کا مجسٹریٹ اس عدم

ہم آہنگی پر اپنے افسوس کے اظہار سے باز نہ رہا۔

مقدمہ انبالہ کے نمایاں پہلو مقدمہ انبالہ کے تین نمایاں ترے پہلوؤں پر تبصرہ کرتے ہوئے، ہنٹر کہتا ہے کہ قابل تعریف ہے وہ دانشمندی جس سے ایسی وسیع الذیل بغاوت کی تنظیم کی گئی، وہ اخفا جس سے اس کی پیچیدہ کارروائیاں چلائی گئیں اور وہ کامل وفاداری جو اس کے ممبروں نے ایک دوسرے کے ساتھ قائم رکھی۔ بے شبہ منصوبہ پر عمل درآمد بڑی ذہانت سے منظم کیا گیا تھا۔ قانوناً درست اور جائز مشاغل خلاف حکومت کارروائیوں سے اس عیاری سے غلط ملط کر دئے گئے تھے کہ حکام کے لئے ان دونوں میں میں تمیز کرنا سخت دشوار تھا۔ مثلاً الہی بخش ان رقوم کے علاوہ جو وہر حد بھیجتا تھا وہ واقعی جوتوں اور دوسری چیزوں کی جائز خریداری کے لئے بھی روپے بھیجا کرتا تھا۔ تحریک کے جمہور کارکنوں کی ایمانداری بھی بہت نمایاں تھی۔

ان دونوں مقدموں میں استعائنہ نے جو طریقے اختیار کئے وہ بھی غور طلب ہیں یہ سچ ہے کہ دونوں مقدموں میں قیدیوں پر جو الزامات عائد کئے وہ نفس الام میں درست تھے۔ یہ بھی سچ ہے کہ صفائی کی تمام بحثوں میں بھی آدمی اور روپے کی فراہمی کے ایک وسیع و عریض جال کے وجود سے انکار نہیں کیا گیا۔ ملزمین میں سے کئی علی نے کوئی بھی صفائی دینے سے قطعاً انکار کیا۔

بہر حال ان تمام واقعات کو بجا کر کے یہ معنی نہیں نکلتے کہ ان کے جرائم دستاویزی اور زبانی شہادتوں کی بنیاد پر ایک قانونی عدالت میں قانوناً ثابت ہو سکے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا حکام استغاثہ خود مشتبہ تھے ایا احمد اللہ کا باغیانہ منشا تشفی بخش طور پر ثابت کیا جاسکتا ہے احمد اللہ کے مقدمہ کی سماعت کے موقع پر پٹنہ کے مجسٹریٹ نے کہا تھا کہ اس مقدمہ میں انبالہ کے گواہوں کے بیانات بنیادی ثبوت ہو گئے، باقی دوسرے ثبوت جو مقامی طور پر مہیا ہوں گے وہ انھیں کائنیکل ہوں گے اور ہم یہ بھی دیکھ آئے ہیں کہ انبالہ کے گواہوں کے بیانات پکت کر ایک ہی شخص الہی بخش کی شہادت کی شکل میں تیار ہوئے ہیں جیسا کہ رائٹ نے خود اقرار کیا یہ وہی شخص جو خود اس قسم کا سزا یافتہ تھا اور جسے مجسٹریٹ نے سماعت مقدمہ

دوران عملاً حراست میں رکھا اور کسی سے ملنے کی کبھی اجازت نہ دی۔

قیدیوں کے خاندانوں کو دھمکیاں: جعفر اور عبدالرحیم نے دوران تفتیش اور بعد میں جیل کے اندر پولیس نے جو یہمانہ سلوک کئے ان میں سے بعض تفصیلی تذکرہ اپنی تصنیفوں میں کیا ہے۔ ملزموں کے خلاف بہت سے لوگوں کو خوفزدہ کر کے شہادت دلوانے کے لئے بے تحاشا اور بلا امتیاز گرفتار کر لیا گیا۔ مقدمہ انبالہ میں جعفر اور شفیع کے خاندان کے بعض افراد کو جعفر کے انبالہ سے فرار ہونے کے بعد ان کا پتہ بتانے کے لئے بہت مارا پیٹا گیا۔ پارسنز نے جعفر کی تلاش میں دہلی پہنچ کر شہر میں دہشت دہراس کا عالم برپا کر دیا۔ شہر کے سب دروازے اور سرائیں بند کر دی گئیں، ہزاروں آدمیوں کو تحویل، گرفتاری اور پھانسی تک دھمکیوں اور مالی ترغیب و تحریش سے بھی ملزموں کے خلاف شہادت دینے کے لئے پھانسی لیا گیا۔

سرکاری گواہوں پر نوازشات: خود سرکاری کاغذات بھی گواہوں کو روپے دینے کی تصدیق کرتے ہیں۔ مقدمہ کے اختتام کے بعد آہی بخش کو صرف معاف اور بری کر دیا گیا۔ بلکہ پٹہ سٹی محلہ نگلا میں اس کا مکان جو پہلے ضبط کر لیا گیا تھا اسے واپس کر دیا گیا۔ اس کے علاوہ اس کے اور ضبط شدہ مال کی فروخت سے جو زرِ من حاصل ہوا تھا اس میں سے پانسو روپے کوئی کاروبار کرنے کے لئے اسے دئے گئے۔ اور گواہوں کو جو پنجاب سے لائے گئے تھے اور جن کی تعداد دس تھی ۴۰ روپے دئے گئے۔ نو کو پچاس پچاس روپے فی کس اور ایک کو بیس روپے)۔ یہ بظاہر ان کے وقت کی بربادی اور اپنے مختلف کاموں سے غیر حاضری کی تلافی کے طور پر دئے گئے تھے۔ مجسٹریٹ نے اپنی رپورٹ میں ان عطیات کی سفارش کرتے ہوئے اس امر پر بہت زور دیا کہ یہ گواہ اپنی مرضی سے رگئے تھے۔ لیکن ہمیں اسی مجسٹریٹ کی ایک دوسری چٹھی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ گواہ پٹنہ کے قیام کے دوران میں مجسٹریٹ کے احاطے میں رکھے گئے تھے اور ان کو باہر جانے یا کسی سے ملنے کی اجازت نہ تھی۔ اس لئے قرین قیاس ہے کہ ان کو کھانا بھی مجسٹریٹ کے ہاں سے ہی ملتا ہوگا۔ پھر تلافی کی رقم کا جواز کہاں رہا؟

ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ انبالہ کے مقدمہ میں بھی ایسے ہی عطیات دئے گئے تھے۔ ایک گواہ سے بہیمانہ سلوک جیل میں قیدیوں کے ساتھ ساتھ طرح طرح کے بہیمانہ سلوک کئے گئے۔ جعفر اس وحشیانہ خوشی کا ذکر کرتے ہیں جو جیل کے افسروں نے سزایافتہ قیدیوں کے پھانسی دینے کے سامان (نئی ریشمی ڈوری اور چوٹی تختے خرید کر) فراہم کرنے میں دکھائی دئے ساتھ ہی ساتھ قیدیوں سے معلومات حاصل کرنے کے لئے ان کی رہائی یا جیل میں بہتر سلوک کی پیشکش کر کے ان کو درغلا یا جاتا تھا۔ شفیق کو جو سرکاری گواہ بن گیا تھا دوسرے قیدیوں کے سامنے جو مرض یا مشقت کے سخت حملے کے بعد فاقہ زدہ ہوتے تھے، بہترین غذا ملتی تھی۔ جو عمر ایک چودہ سالہ لڑکے کا واقعہ بھی بیان کرتے ہیں جسے استغاثہ ایک خاص طرز پر شہادت دینے کی تعلیم کرتا تھا۔ کٹھڑے میں پہنچکر اپنا پڑھایا ہوا سبق بھول گیا۔ اس پر پولیس نے اسے مارتے مارتے مار ڈالا۔ بعد میں ظاہر کیا گیا کہ وہ قدرتی موت مئے گیا۔

نج کا انتقامی رویہ: جعفر کے خیال کے مطابق سزائے موت کی سنسچ میں ڈیشنل کمشنر کے ترجم کا انداز بھی خواہش انتقام کے تحت تھا۔ اس نے لکھا کہ جیب حکام کو معلوم ہوا کہ قیدی نے سزائے موت کا خیر مقدم کیا کہ اب وہ اپنے مقصد عظیم کے لئے مرکب شہادت کا درجہ پائیگی انھوں نے ان کو اس خوشی سے محروم کرنے کے لئے ان کی سزائیں بدل دیں۔ ہنر بھی ان میں سے بدترین غدار یا غیوں (ملزمین انبالہ) کو شہادت کی سعادت سے محروم کر کے حکام نے جو دانشمندانہ انتقام لیا اس کی تحسین کر کے جعفر کے قول کی تصدیق کرتا ہے۔ پٹنہ کے مقدمہ کے متعلق عبدالرحیم پٹنہ کے سشن جج احمد اللہ کی سماعت کے آغاز میں پٹنہ کے سیشن جج کے تباد لے کا ذکر کرتے ہیں۔ یہ جج اپنے جذبہ عدالت اور آزادی رائے کے لئے معروف تھا۔

لے یہ عجیب اتفاق تھا کہ جعفر اور دوسرے قیدیوں کی سزائے موت میں تخفیف ہوئی اور وہ ڈوری اور چوٹی تختے اس جیل میں ایک یورپی کو پھانسی دینے کے لئے استعمال ہوئے۔

اس امر کو ملحوظ رکھتے ہوئے بھی کہ یہ بیانات ان لوگوں کے ہیں جو خود سزا سیدہ تھے کم سے کم یہ حقیقت صاف عیان ہے کہ استغاثہ نے غیر معمولی طریقے استعمال کئے۔

جعفر تھا نیسری کی صاف گوئی: اس باب میں یہ ذکر ہے جانہ ہو گا کہ جعفر گرفتاری مقدمہ کی سماعت اور فیصلے سے متعلق واقعات بیان کرتے ہوئے اپنی کمزوریوں اور کوتاہیوں کی وار داتیں بھی آزادانہ بیان کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ جب شفیع کو عمدہ عمدہ غذا مل رہی تھی اور دوسرے فاقہ کھینچ رہے تھے ایک بار انھوں نے شفیع کے کھانے میں سے کچھ پلاؤ چاہ لیا تھا۔ اسی طرح شفیع کو جو روپے بھیجے گئے تھے ان انھوں نے دس روپے رکھ لئے تھے (انھوں نے انڈمان میں کچھ روپے گم لئے تو وہ رقم اُس کو واپس کر دی)۔ یہ واقعات انسانی کمزوریوں کو ظاہر کرتے ہیں جو قیاس کئے جاسکتے ہیں۔ ان سے جعفر کے بیانات کی صداقت و وقعت بھی ثابت ہوتی ہے۔

الہی بخش پر غیر معمولی نگرانی: سرکاری روادوں سے بھی استغاثہ کے بطور اور نیت کا پتہ چلتا ہے۔ خود پٹنہ کے مجسٹریٹ نے کمشنر کو رپورٹ دی کہ الہی بخش چھپا کر انبالہ سے لایا گیا اور کھگول اسٹیشن پہنچا دیا گیا، وہاں سے عورت کے بھیس میں یکہ پر لایا گیا اور مجسٹریٹ کے احاطے میں ایک بنگلے میں سخت پہرے میں رکھا گیا۔ پٹنہ میں اس کی موجودگی کی خبر کسی کو نہ تھی جب تک کہ وہ گواہ کے کٹہرے میں کھڑا نہ کر دیا گیا۔ اور قیدی بھی جو پنجاب سے لائے گئے اسی طرح مجسٹریٹ کے احاطے میں بند رکھے گئے۔ الہی بخش کو اس کی نظر بندی کے دوران پنجاب پولیس فورس کے تین آدمیوں کی نگرانی میں رکھا گیا۔ وہ بھی خاص طور پر پنجاب سے ہی بلائے گئے تھے۔ بعد میں احمد اللہ کے متعلق فیصلے کے بعد پولیس کے ان تین افسروں کو ان کے پٹنہ میں اقامت کے صلے میں حملہ چار سو روپے انعام میں عطا کئے گئے جب ہم یہ یاد کرتے ہیں کہ الہی بخش ہی کی شہادت پر احمد اللہ سزا یاب ہوئے اور اس بات پر نظر کرتے ہیں کہ تمام دوران سماعت مقدمہ میں حکام نے کس طرح اس کو بند رکھا

اور پھر اس کو کثیر رقم انعام میں دی تو معاملہ سخت مشتبہ ہو جاتا ہے۔ ایک مقامی معمولی افسر ایشوری پرشاد کے متعلق جس نے مقدمہ کی تفتیش میں اتنی سرگرمی دکھائی مجسٹریٹ لکھتا ہے کہ میں اس کی کماحقہ تعریف نہیں کر سکتا۔ اس کو بھی ملازمت میں ترقی کے علاوہ نقد انعام دیا گیا۔

(ج) سزا رسیدگان کی زندگی جزائر انڈمان میں

جزائر انڈمان جسے عام طور پر ”کالا پانی“ کہتے ہیں سزا یافتہ قیدیوں کی نوآبادی ہے۔ یہ مختلف رقبوں کے کئی جزیروں کا مجموعہ ہے جن کو اٹھلا سمندر اور چوڑی ندیاں ایک دوسرے سے جدا کرتی ہیں۔ زیادہ تر جزائر جنگلات سے ڈھکے اور پہاڑوں کے سلسلے سے بھرے ہیں۔ کوہ ہیر سیٹ کی بلند ترین چوٹی گیارہ ہزار فٹ سے زیادہ بلند ہے۔ ان اسباب سے مزدور زمین کا رقبہ کچھ زیادہ نہیں۔ جزائر کے قدیم باشندے جنگلوں میں رہتے ہیں، جہاں انھوں نے مزدور کے چھوٹے چھوٹے قطعے تیار کر لئے ہیں۔ قیدیوں اور ان کی نوآبادی کے افسروں کے لئے غلے کلکتہ سے آتے تھے جو اسٹیمر سے پانچ دن کا راستہ ہے، غلے یکساں شرح سے تقسیم کر دئے جاتے تھے۔ ذرائع آمد و رفت قریب قریب نابود ہیں اور ضروری اشیاء کی فراہمی ساز و نادر۔ آب و ہوا ایسی مسموم ہے کہ کسی کو کوئی زخم یا خراش لگ جائے تو ناسور ہو جاتا ہے اور عموماً زخمی جلد ہی مر جاتا ہے۔

قیدیوں کے لئے قواعد و ضوابط، ایک اعتبار سے قیدیوں کو اس نوآبادی میں منتقل کر دینا دوسرے قید خانوں میں بند کرنے سے بہتر تھا۔ خاص طور پر خطرناک قیدیوں کے گردہ کے سوا باقی تہ خانوں کو ٹھہریوں میں بند نہیں کئے جاتے تھے۔ جزیروں میں پہنچ کر قیدیوں کی زنجیریں کاٹ دی جاتیں اور بعض جسمانی مشقتیں جو نوآبادی کے مجریہ قواعد و ضوابط کے مطابق عائد کی جاتی تھیں ان کو ختم کرنے کے بعد ان کو معمولی طور پر زندگی بسر کرنے کی اجازت ہوتی پڑھے لکھے لوگ کسی محرمی یا فنی شغل میں لگاؤ دے جاتے جس کی لئے ان کو معاوضہ دئے جاتے۔ اگر ان کو قدرت ہوتی تو نو کر رکھنے کی اجازت بھی ہوتی۔

بارہ برس قید بھگتنے کے بعد قیدی اپنے پس انداختہ سرمایہ سے کوئی کاروبار بھی چلا سکتا تھا۔ وہ اپنا گھر رکھ سکتا اور کسی مقامی یا قیدی عورت سے شادی بھی کر سکتا اور بچوں کی پرورش بھی کر سکتا تھا۔

غیر انسانی رواج کا خاتمہ: ایک غیر انسانی حرکت جو جزیروں میں پہلے رائج تھی یہ تھی کہ قیدی کے ماتھے پر ”دائم الحبس“ کے لفظ داغ دئے جاتے تھے۔ وہابی قیدیوں کے وہاں پہنچنے سے کچھ پہلے سے یہ رواج ترک ہو چکا تھا اور وہ اس ازیت سے محفوظ رہے۔ پھر بھی ہر قیدی کو ایک نمبر دے دیا جاتا اور نام کی جگہ وہی استعمال کیا جاتا۔ ۱۸۸۲ء میں جب وہابی قیدیوں کی رہائی کا سوال اٹھا تو جزیروں کے سپرنٹنڈنٹ نے قیدیوں کے چال چلن پر ایک مفصل رپورٹ دی۔ اس میں ان قیدیوں کا ان کے نمبروں کے ساتھ ذکر کیا عبدالرحیم کا نمبر ۱۱۵۶۱ محمد جعفر کا نمبر ۱۱۴۵۰ عبدالغفار کا نمبر ۱۱۴۵۱ تھا۔

یورپی قیدیوں کے ساتھ ترجیحی سلوک: جزیروں کی زندگی کا ایک نفرت انگیز پہلو جو حکام نے پیدا کر دیا تھا وہ سماجی مذہبی امتیاز تھا جو جدید تفرقہ اندازی کی پالیسی کی ابتدائی شکل تھا۔ یورپی قیدیوں بلکہ ہندوستانی عیسائیوں کے ساتھ ترجیحی برتاؤ کیا جاتا۔ ان کو نہ صرف اول درجے کے بنگلے ملتے بلکہ مفت نوکر بھی دئے جاتے۔ جعفر راجہ جگر ناتھ پوری کا ایک افسوسناک قصہ بیان کرتے ہیں جو ۱۸۶۹ء میں اس جزیروں میں بھیجے گئے تھے۔ وہ کالے تھے اس لئے ان کو مچھلیوں کے ساتھ کام پر لگایا گیا اور نہایت گھٹیا کھانا ملتا، مگر ایک نیچے قوم کے دو غلے عیسائی (انگلو انڈین) کے ساتھ جو ان کے ساتھ ہی آیا تھا نہایت ترجیحی سلوک کیا جاتا۔ بد نصیب راجہ ان ذلتوں اور جسمانی سزاؤں کی تاب نہ لا سکا اور جلد ہی مر گیا۔

احمد اللہ کی پورٹ بلیئر میں آمد: جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا وہابی قیدیوں میں احمد اللہ سب سے پہلے پورٹ بلیئر پہنچے۔ اور سب سے پہلے جزیروں کے چلیف کمشنر کے رحمدل نشی اکبر زماں ان سے ملے۔ وہ خود ۱۸۵۷ء کی تحریک میں حصہ لینے کے جرم میں بیس سال کی قید کے سزا

یافتہ تھے لہ۔ بعد میں ان کا منشی کی حیثیت سے تقرر ہو گیا۔ انھوں نے احمد اللہ کو اپنے ساتھ ٹھہرانے اور اپنے نائب کے طور پر کام لینے کی اجازت حاصل کر لی۔ احمد اللہ پانچ سال ان کے ساتھ رہے یہ ان کے لئے نسبتاً عاقبت کی مدت تھی۔ جنوری ۱۸۶۶ء میں جب یحییٰ علی اور عبدالغفار آئے تو احمد اللہ غالباً اکبر زماں ہڈ منشی سے ان کے آنے کی خبر سنکر ان کے خیر مقدم کے لئے تیار ہو گئے۔ ان دونوں کو بھی اکبر زماں نے اپنی اسٹنٹی (نیایت) دلوادی۔ اس طرح ایک مدت کے بعد یعنی ۸ فروری ۱۸۶۷ء کی منجوس تاریخ کے بعد جب کہ یحییٰ علی کو یک بیک گرفتار کر کے انبالہ بھیج دیا گیا تھا دونوں بھائی ملے اور کچھ دن ایک ہی چھت کے نیچے رہے۔ عبدالرحیم جو دسمبر ۱۸۶۷ء کو پہنچے گھاٹ منشی بنادئے گئے۔ اس وقت تک وہابی قیدی جزیرہ اس میں رہتے تھے جہاں زیادہ تر حکام بھی مقیم تھے۔ یحییٰ علی کی وفات: یحییٰ علی پر رفتہ رفتہ پیری اور کمزوری غالب آرہی تھی اور طویل شدائد جھیلنے جھیلنے آخر فروری ۱۸۶۸ء میں بیمار پڑ گئے اور جزیرہ کے ہسپتال میں داخل کر دئے گئے۔ عبدالرحیم اس وقت محکمہ بحریہ میں مقرر تھے اور دور کے جزیرے میں رہتے تھے۔ روزانہ ان کو دیکھنے آیا کرتے۔ یہ ضروری تھا۔ اس لئے کہ ان کے بڑے بھائی احمد اللہ خود ایسے بوڑھے اور کمزور تھے کہ روزانہ ہسپتال جانہ سکتے تھے۔ جو اونچی سطح پر واقع تھا۔ آخر یحییٰ علی دو ہفتے بیمار رہ کر ۲۲ فروری ۱۸۶۸ء کو قضا کر گئے اور جزیرہ راس کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔ مختلف جزیروں سے کوئی ڈھائی ہزار مسلمان اور بہت سے ہندو بھی شریک جنازہ ہوئے۔

لارڈ میو کے قتل کا وہابیوں پر الزام: فروری ۱۸۷۲ء میں انڈمان کے دور افتادہ جزیرے میں ایک ایسا زلزلہ خیر واقعہ رونما ہوا جس کا جھٹکا سارے ملک میں محسوس کیا گیا۔ یہ ایک سرحدی پٹھان مسٹمی شیر علی کے ہاتھوں لارڈ میو کا قتل تھا۔ اگرچہ اس فعل سے وہابیوں کا کسی طرح کا تعلق نہ تھا ان کو اس میں ملوث کرنے اور حکام جزائر کے انتقام

اور غنیمت و غضب کا نشانہ بنانے کی کوشش کی گئی۔

ایشیائی پرشاد کی روانگی انڈمان: بنگال صوبائی سر دس کے افسر وہابی تحریک کی پوری تاریخ اور حکومت کے لئے تحریک کے حضرات کی کیفیت و کیفیت سے خوب واقف تھے اس لئے وہابی قیدی ان کے انتقام اور باہمیت کا خاص نشانہ بنے۔ لارڈ میو کے قتل کی خبر جیسے ہی کلکتہ پہنچی مخالف وہابی افسروں کے پرانے طبقے نے اس حادثہ میں وہابیوں کو ملوث کرنے کی کوشش شروع کر دی ایشیائی پرشاد جس نے اب تک سرکاری حلقوں میں مسئلہ ہابیات کا ماہر ہونے کی شہرت حاصل کر لی تھی پولیس کمشنر ٹپنہ کے ساتھ وہابیوں کی مفروضہ شرکت کا سراغ لگانے کے لئے فوراً جزائر انڈمان روانہ کیا گیا۔ مگر ایک مدد ر اسی صوبائی افسر جنرل اسٹوارٹ نے جو جزیرے کا ذمہ دار حاکم اور وہابیوں کے پس منظر سے نا آشنا اور قیدیوں سے کوئی تعصب نہ رکھتا تھا اس فضول جستجو کی حوصلہ افزائی کو نامنظور کر دیا۔

جنرل اسٹوارٹ کا غیر جانبدارانہ رویہ: لیکن جنرل اسٹوارٹ کی غیر جانبدارانہ رویہ کے باوجود وہابیوں کو شبہ کی نظر سے دیکھا جانے لگا۔ اب تک ان میں سے اکثر بڑے جزیرے میں جہاں زیادہ تر افسر رہتے تھے مختلف ملازمتوں پر مقرر کئے جاتے تھے۔ مگر اب وہ جنگلوں سے بھرے ہوئے چھوٹے دور افتادہ جزیروں میں منتقل کر دئے گئے۔ احمد اللہ جزیرہ واپس بھیج دئے گئے جہاں بدترین قسم کے عادی مجرم رکھے جاتے تھے۔ وہ میڈیکل ڈیپارٹمنٹ میں دس روپے ماہانہ تنخواہ پر مقرر کئے گئے اور پہنے کو بغیر کرائے کا مکان دیا گیا۔ عبدالرحیم ایک دوسرے دور افتادہ جزیرے میں منتقل کر دئے گئے جہاں وہ ایک ہسپتال میں محرر مقرر ہوئے۔

احمد اللہ کی حالت زار: احمد اللہ اب زیادہ بوڑھے اور کمزور ہوتے جاتے تھے۔ ان کی دیکھ بھال کرنے والا کوئی نہ تھا۔ بھئی علی کا انتقال ہو چکا تھا۔ اس لئے عبدالرحیم روزانہ ان کی خدمت کو آیا کرتے۔ مدت قید کے بارہ برس پورے کرنے کے بعد اس قیدیوں کی نو آبادی کے ضابطے کے مطابق ان کو اپنے پس انداختہ سے کوئی کاروبار کرنے

کی اجازت مل گئی اور انھوں نے بڑے جزیرے کے قریب ابو دین میں ایک دوکان کھول لی۔ ان کے بیٹے عبدالفتاح کو جزیرے میں ان سے آملنے کی اجازت دے دی گئی تھی۔ وہ ایک سال سے کچھ زیادہ باپ کے پاس ٹھہرے رہے، مگر اس جگہ کی آب و ہوا کی ناسازگاری کے سبب سے اُن کو واپس چلے جانا پڑا۔ اسی قسم کی ایک درخواست احمد اللہ نے بھی دی تھی کہ ان کے بیٹے محمد یقین کو جو اُن دنوں کلکتہ میں رہتے تھے ان سے ملنے دیا جائے مگر منظور نہ کی گئی۔

احمد اللہ کی حسرتناک موت: کاروبار سے عبدالرحیم کی مالی حالت بہتر ہو گئی تھی۔ احمد اللہ کی صحت تیزی سے گرتی جاتی تھی۔ اس لئے عبدالرحیم نے حکام سے درخواست کی کہ ان کو اپنے چچا کو اپنے ساتھ رہنے کی اجازت دی جائے مگر یہ منظور نہ ہوئی۔ اس کے بعد بھی بار بار اس سلسلہ میں کوششیں ہوتی رہیں اور سب ناکام ہوئیں۔ عبدالرحیم ان کی خدمت کے لئے بار بار جاتے رہے مگر ان کے پاس ٹھہرنے کی اجازت نہ ملی۔ دو ہفتے تک وہ روزانہ ان کو دیکھنے جاتے۔ اس ضرورت سے صبح سویرے ان کو گھر سے نکلنا پڑتا، دو میل پیدل گھاٹ پر پہنچتے۔ دو میں سے زیادہ چوڑی استھلی ندی پار کر کے جزیرہ دایپر کے گھاٹ اور پھر احمد اللہ کے گھر پیدل جاتے۔ ان کی غیر حاضری میں ان کے بیٹے عبدالفتاح دوکان پر بیٹھتے۔ ایک روز ۲۲ نومبر ۱۸۸۱ء کو جب

عبدالرحیم حسب معمول جزیرہ دایپر کو چلے جا رہے تھے انھوں نے سنا کہ پچھلی رات احمد اللہ تنہائی اور بے کسی میں انتقال کر گئے۔ عبدالرحیم اس ناگہانی صدمہ سے بدحواس ہو گئے، ان کی تدفین کے ضروری انتظامات کے لئے گھر لوٹ گئے۔ مرحوم کی طرف سے ایک آخری درخواست ان کے چھوٹے بھائی یحییٰ علی کے پہلو میں دفن کرنے کی اجازت کے لئے دی گئی۔ مگر مقامی حاکموں کو ان کے مرنے پر بھی اتنا رحم نہ آیا کہ ان کے لئے اتنی سی رعایت روا رکھتے۔ جزائر انڈمان کے ویرانوں میں بھی دونوں بھائیوں کو ایک جگہ مدفون ہونا نصیب نہ ہوا۔ احمد اللہ جزیرہ دایپر میں ڈونڈا از پوائنٹ میں سپرد خاک کئے گئے۔

لے [مجھ کو دیا بغیر میں مارا وطن سے دور رکھ لی مرے خدا نے مری بیکی کی شرم] غالب (مترجم)

(د) وہابیوں کی جائیدادوں کی ضبطی

اگرچہ پٹنہ کے وہابیوں کی جسمانی سزاؤں کا کچھ بیان کتنا ہی مختصر رہی، موجود ہے مگر ان کی گرفتاریوں اور سزاؤں کے بعد ان کے مادی نقصانات کی کوئی اطلاع دستیاب نہیں۔ اس خصوص میں وہابی ذرائع بھی خاموش ہیں۔

وہابیوں کا سماجی مرتبہ: وہابی خاندان جو سید احمد کی وفات کے بعد اس تحریک کا مشعل بردار تھا، صرف علمی سر بلندی کے سبب سے نمایاں نہ تھا بلکہ اعلیٰ سماجی رتبے کے لئے بھی جو اس کے ارکان کو حاصل تھے ممتاز تھا۔ خاندان تین بڑی شاخوں میں منقسم تھا جس کے ارکان ایک دوسرے سے مضبوطی سے وابستہ اور منسلک تھے۔ ان تین شاخوں کی اصل یہ تھے (۱) محمد حسین، (۲) الہی بخش، (۳) فتح علی۔ محمد حسین کے چھ بیٹیاں تھیں جن میں سے چار الہی بخش کے بیٹوں سے بیاہی گئیں اس طرح دو شاخیں ملکر ایک ہو گئیں۔ فتح علی، اور الہی بخش بھی شادیوں کے بندھن سے باہم وابستہ تھے۔

الہی بخش نوابان مرشد آباد کی ریاست میں بہت اعلیٰ خدمات پر مامور تھے اور ان خدمات کے صلے میں ان کو موضع بھوئی (جس کا رقبہ ۴۰۰ بیگھہ اور آمدنی ڈیڑھ ہزار روپے تھی) اور بجے رگو پال چور (جس کا رقبہ ۷۰۰ بیگھہ اور آمدنی چار ہزار روپے تھی) ضلع پٹنہ میں عطا ہوئے۔ یہ احمد اللہ، کچی علی اور دوسرے ورثہ کو پہنچے اور حکومت کی ضبط کردہ جائیدادوں کے حصے تھے۔ احمد اللہ خود بھی اپنے زمانے میں پٹنہ کی نہایت اہم سماجی شخصیتوں میں سے تھے اور متعدد اعزازیں اور باتخواہ عہدوں پر بھی مامور رہے۔

فتح علی، رفیع الدین حسین ولد روح الدین حسین خاں کے داماد تھے۔ آخر الذکر کو شاہ عالم ثانی نے نائب ناظم بہار مقرر کیا تھا۔ عہد دیوانی میں بھی وہ اسی عہدے پر برقرار رہے۔ ۱۷۶۳ء کی شورش کے زمانے میں پٹنہ کے ایک انگریز حاکم ایس کی جان بچانے کے صلے میں ایسٹ انڈیا کمپنی نے ان کو معین الملک امین الدولہ ناصر جنگ کا خطاب بخشا تھا۔ ان کے بیٹے رفیع الدین حسین اپنے باپ کے عہدے اور

جاگیرداروں کے وارث ہوئے۔ اس کا ایک حصہ ان کے داماد کو ترکے میں ملا۔ آٹھ حصہ بھی لقمہ بڑا بیش قیمت ہوگا کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ فتح علی کے ایک بیٹے عنایت علی نے ۱۸۵۰ء میں ہندوستان سے آخری ہجرت کے وقت اپنا جو حصہ بچا اس کا زر ثمن بیس ہزار روپے سے زائد تھا۔
خاندان صادق پور کی املاک کی ضبطی: ہم ان حقائق سے خائداں صادق پور کی جائیداد غیر منقولہ کی کمیت اور قیمت کا کچھ اندازہ لگا سکتے ہیں۔ مقدمہ انبالہ کے فیصلے کے اعلان کے بعد ملزمین پٹنہ کی ایک فہرست حکومت بنگال کو اس ہدایت کے ساتھ روانہ کی گئی کہ ان کی جائیدادیں ضبط کر لی جائیں۔ چنانچہ ایک گوشوارہ تیار کیا گیا۔

لفٹنٹ گورنر نے بھی کمشنر کو ان روئے دفعہ ضابطہ ۱۹ء ۱۸۵۱ء رپورٹ کرنے کی ہدایت کی کہ جائیداد غیر منقولہ کا کیا کیا جائے اور کس طرح نمٹا جائے۔ ساتھ ہی اُس نے حکومت ہند کو مشورہ دیا کہ شہر کے اندر اراضی اور مکانات شہر کے مصرف کے لئے میونسپل کمشنر کے سپرد کر دئے جائیں۔ اس مشورے کے جواب میں حکومت ہند نے ہدایت کی کہ صادق پور کی عمارت جہاں سازش چل رہی تھی میونسپلٹی کو دی جائے کہ ”منہدم کر دی جائیں اور اس جگہ ایک کھلا بازار بسایا جائے اور باغیوں کی ضبط کردہ جائیداد کے زر ثمن کا ایک حصہ میونسپلٹی کے لئے وقف کر دیا جائے۔“

حکومت ہند کے اس حکم کی تعمیل میں بعد میں ایک قانونی نوٹس لکھا گیا۔ دیکھا گیا کہ صادق پور کی عمارات مشترکہ طور پر خاندان کی ملکیت تھیں۔ سب سے زیادہ حصہ تینوں بھائیوں احمد اللہ، یحییٰ علی اور فیاض علی کی ملک تھا۔ چھوٹا حصہ ولایت علی اور ان کے بھائیوں عنایت علی و فرحت حسین کی ملک تھا۔ ولایت علی کے چار بیٹے تھے۔ ان میں سے دو عبداللہ اور عبدالقادر جو سرحد پر تھے ان کے باغی ہو جانے کا اعلان کیا جا چکا تھا۔ دوسرے دو بیٹے

۱۔ تذکرہ صادق صفحہ ۱۳۷ (مولوی عبدالرحیم کی اصل تذکرہ صادق میں اس کا کوئی ذکر نہیں، یہ دوسرے ایڈیشن کا الحاق ہے اور اس افسانہ کی حقیقت چوتھے میں مترجم نے اپنے نوٹوں میں واضح کر دی ہے اس ذکر فروخت سے تاثر ۲ کا صرف یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ مولانا عنایت علی نے ہجرت کے وقت اپنا حصہ فروخت کر دیا تھا اور اپنے ورثا کے لئے کوئی جائیداد غیر منقولہ باقی نہ چھوڑی تھی۔ اور یہ معاملہ فروخت صرف انہیں کے متعلق مخصوصاً کیوں لکھا گیا۔ مولانا ولایت علی کے متعلق کیوں نہیں ۱۹ مترجم

محمد حسن پٹنہ میں اور ہدایت اللہ بارہ میں رہتے تھے۔ ان کے حصے ضبط نہیں کئے جا سکے۔ عنایت علی کے صرف ایک بیٹے عبدالمجید تھے۔ وہ بھی باغی اعلان کئے جا چکے تھے، اس لئے ان کا حصہ بھی ضبط کر لیا گیا۔ فرحت حسین کے دو بیٹے تھے۔ ان میں سے عبدالرحیم نے انبالہ میں سزا پائی، دوسرے عبدالرؤف پٹنہ میں رہتے تھے اور ان کا حصہ ضبط نہ کیا جاسکا۔ اس پچیدگی کے پیش نظر لفٹننٹ گورنر نے سفارش کی کہ بقیہ حصے جو ضبط نہ ہوئے ضابطہ ۱۸۵۷ء کے تحت رفاہ عام کے لئے رکھ لئے جائیں اور ان حصوں کا معاوضہ ضبط شدہ جائیداد کے ذریعہ ادا کر دیا جائے۔ اور پورا حصہ میونسپلٹی کو دے دیا جائے۔

خاندان پٹنہ کی املاک کا حشر: آبادی مکانات کے علاوہ قائمین پٹنہ کی جائیداد غیر منقولہ پٹنہ اور دوسرے ضلعوں میں بھی تھی۔ بھٹی علی اور احمد اللہ کی غیر منقولہ جائیداد کی مجموعی سالانہ آمدنی ۷۹۷۱ روپے سات آنے ۱۰ پائی تھی۔ عبدالرحیم کی جائیداد کی کل سالانہ آمدنی ۱۳۹۵ روپیہ ۷ آنے ایک پائی تھی۔ یہ ساری قیمتی جائیدادیں ایک جنبش قلم سے ضبط کر لی گئیں اور گاجرمولی کی طرح بیچ دی گئیں (گھروں کی ضبطی کے نتیجے میں) عورتیں بچے بغوی معنی میں گلیوں کو چوں میں ڈال دئے گئے۔ اور کوڑی کوڑی کے محتاج بنا دیئے گئے۔

مکینوں کو صرف اپنے تئوں پر کپڑے پہنے ہوئے خانہ بدر ہونا پڑا۔ ان کو اپنے ساتھ ایک سوئی بھی لے جانے کی اجازت نہ تھی۔ ایک ایک چیز جو گھروں میں تھی اور پہلے سے تیار کئے ہوئے گوشتوارے میں درج کر لی گئی تھی حوالہ کر دینا پڑی ان میں سے اگر کوئی چیز

۱۷ حافظ عبدالمجید کی صحیح تاریخ وفات کہیں نہیں ملتی۔ مولانا عبد الرحیم نے اصلی تذکرہ صادقہ طبع اول ۱۲۸۷ صفحہ ۱۹ میں لکھا ہے کہ ”جب منجھ حضرت مولانا عنایت علی کا انتقال سوات میں ۱۲۸۵ء میں ہوا تو آپ کی زوجہ ثانیہ و حافظ عبدالمجید کا بھی انتقال تھوڑے ہی عرصہ میں وہیں ہوا“ بقول مولانا غلام رسول مہر وہ مولانا عنایت علی کے مرض موت کے زمانے میں ہی سخت علیل تھے۔ بہر حال ان کا انتقال بھی ۱۲۸۵ء کے لگ بھگ یعنی ۱۲۸۷ء کے قریب ہو چکا تھا۔ اور مقدمات ۱۲۸۳ء سے شروع ہوئے۔ اس لئے حافظ عبدالمجید کے باغی اعلان کے جانے اور ان کی جائیداد کی ضبطی کا سوال پیدا ہی نہیں ہوتا۔ اس لئے مولف کا یہ قول نظر ہی نہیں بلکہ غرض مند پارٹی سے مسموع وغیر مستند ہے۔ مقصد ظاہر کیا جا چکا ہے [مترجم

غائب پائی گئی تو اس کی قیمت تخمینہ قیمت سے دس گناہ زیادہ ادا کرنا پڑتی تھی
 احمد اللہ کے خاندان کی تباہی: احمد اللہ کے بڑے بیٹے عبد الحمید جی کو خاندان کے سب
 سے مُعتمِر رکن کی حیثیت سے حکیم اخراج کا بار گران اٹھانا پڑا ان معصوم عورتوں اور بچوں
 کی خاموش فریاد کا اپنی فارسی شہزی میں جامع دمانع طرز میں نقشہ کھینچتے اور خاندان کی تباہی
 کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”احمد اللہ بود مجرم شاہ طفلک بے گناہ را چہ گناہ“

گردش تقدیر سے خاندان کے ان بد نصیب مکینوں کے سر دہ پر یہ آفت ٹھیک عید
 کے خوشی کے تہوار کے دن پڑی۔ احمد اللہ نے بجا طور پر یوں فریاد کی ہے۔

”چون شبِ عبد را سحر کردند ہمہ را از مکان بدر کردند“

مایہ عیش سازِ ماتم شد عیدِ ماغترفِ محرم شد“

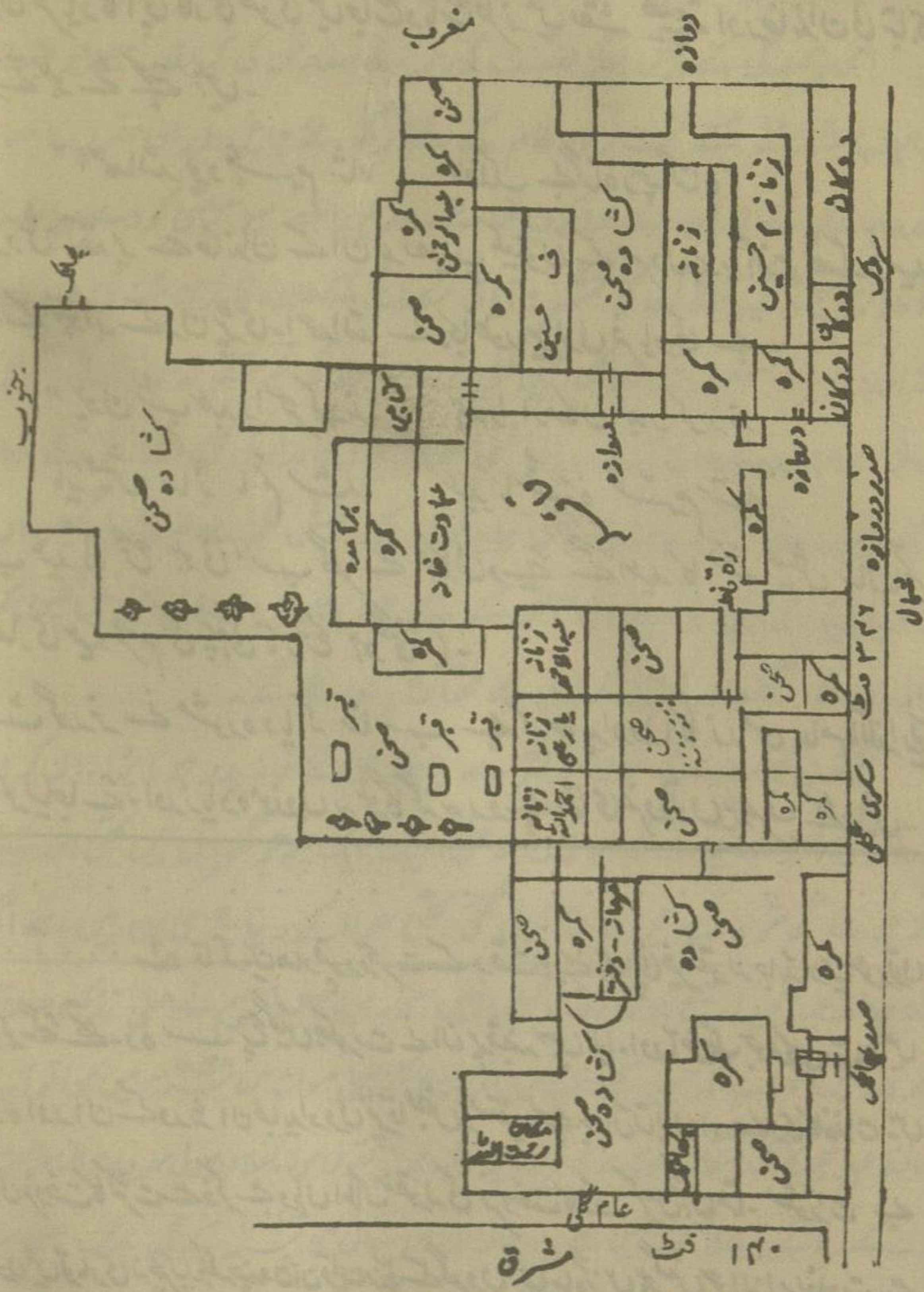
(حب عید کی صبح ہوئی، سب گھر سے نکال دیئے گئے عید کا نغمہ عیش ساز ماتم
 بن گیا۔ ہماری عید محرم کی پہلی تاریخ ہو گئی)۔

لفٹنٹ گورنر نے مشورہ دیا کہ مناسب ہے کہ جاہلادوں کا زرمین عام مالکداروں
 میں جذب کر لیا جائے۔ اور زیادہ موزوں یہ ہوگا کہ یہ روپے مقامی ضرورتوں پر صرف کئے جائیں۔

..... قائدینِ صادق پور ہجرت کے وقت یا پہلے ہی اپنی غیر منقولہ جائیدادیں عورتوں
 کے نام منتقل کر گئے تھے۔ وہ سب پنج گئیں حکومت نے ان پر قبضہ نہیں کیا۔ اور آخر تک جو اکانِ حقدات میں
 ملوث نہ تھے وہ اور ان کے ورثہ ان جاہلادوں پر قابض و مستفید ہے جہاں تباہوں اور سرکاری کاغذات میں
 جاہلاد غیر منقولہ کی فروخت کا کثرت سے ذکر ہے وہاں املاک منقولہ کی فروخت کا ذکر کہیں نہیں ملتا۔ مستورات بے
 خانماں ہو کر کلیوں میں تو ماری نہ پھریں بلکہ چند دن ان قلعہ بندوں کے گھروں میں پناہ گزیں ہو گئیں جو الزامِ بغاوت سے
 بری تھے مگر وہ کبھی ایسی تلاش بے مایہ نہ ہوئیں کہ مالی امداد کی محتاج ہوتیں۔ سر جیپا نے کے لئے مکان یا جائے امن
 حاصل ہوتے ہی مطمئن ہو گئیں اور کئی پشت تک مرد بھی تنگ دست نہ ہوئے وہ عورتوں کے نام غیر منقولہ
 جائیدادوں سے عزت آبرو سے بسر کرتے رہے۔ ان کی مالیت لاکھوں روپے تھی [مترجم

نفسہ علی مکان مملوک مولوی احمد اللہ و قافلہ ملحق آں در محلہ صادق پور۔ پلہ۔ سی

نقار ان نقشه مندرجہ سیکیشنز



حکومت ہند نے لفٹنٹ گورنر کے تمام مشورے قبول کر لئے۔ غیر منقولہ جائدادوں کے ذرائع کے مصرف کے بارے میں کہا گیا کہ جب حکومت ہند اس بارے سے متفق نہیں کہ یہ سارا زمین عام مالکداریوں میں مخلوط کر دیا جائے اس خاص صورت میں اسے لفٹنٹ گورنر کی تجویز میں کوئی غدر نہیں۔ چنانچہ یہ حکم نافذ کر دیا گیا۔

وہابی فنڈ کا مصرف: وہابیوں کی جائداد غیر منقولہ کی فروخت سے حکومت نے جو خط رقمیں فراہم کیں اور جسے وہابی فنڈ کہا گیا اس کی بعد کی تاریخ بھی بہت دلچسپ ہے۔

فروخت سے جو مجموعی رقم حاصل ہوئی اس کی تعداد ۱۲۱۹۴۸ روپے ۴۷ آنے ایک پائی تھی۔ اس میں سے احمد اللہ کے حصے کی رقم ۲۲۱۱۹ روپے ۱۰ آنے ۳ پائی تھی۔ یہ رقم حکومت نے اپنے خزانے میں جمع کر لی؛ کیونکہ ان کی بیوی نے ایک مقدمہ دائر کر کے دعویٰ کیا تھا کہ یہ جائدادیں ان کو حق مہر میں ملی تھیں۔ باقی ۹۸۲۸ روپے ۹ آنے دس پائی میں سے ۳۳۴۰ روپے ۷ آنے ۶ پائی ۱۸۶۹ کو پٹنہ میونسپلٹی کو اسی جگہ پر جہاں وہابیوں کے آبائی مکانات بنے ہوئے تھے ایک میونسپل مارکیٹ (بازار) کی تعمیر کے لئے بطور عطیہ امداد دے دیئے گئے۔

یہ فعل میونسپل کمشنر کی اس تجویز کے جواب میں عمل میں لایا گیا کہ ایک مربع رقبہ کے تین طرف ایک منزلہ بچتہ دوکانیں تعمیر کی جائیں اور چوتھی طرف شمالی کی جانب کا حصہ سڑک کے مقابل راستے کے لئے کھلا چھوڑ دیا جائے۔ تخمینہ کیا گیا کہ ان دوکانوں سے تین ہزار روپیہ سالانہ کرایہ وصول ہوگا۔ مزید تین ہزار کی رقم پٹنہ سٹی ریلوے اسٹیشن سے پٹنہ گھاٹ اسٹیشن تک ایک سڑک کی تعمیر صرف کی گئی۔ مزید تیس ہزار روپے پٹنہ کالج کی عمارتوں کی توسیع و تجدید کے کچھ کاموں پر صرف ہوئے۔ ان میں پرانے قطعہ کے مشرقی بازو پر ایک لکچر روم، ایک دارالجمہ، بڑا زینہ میوزیم (عجائب خانہ) کی تعمیر اور سڑک پر ڈامر بچانا شامل تھا۔ ان کاموں پر مجموعی خرچ

۱۵ یہ تفصیلات خفیہ کاغذات کے ایک پلندے سے لی گئی ہیں جو پٹنہ کمشنری کے دفتر میں علیحدہ محفوظ ہیں۔ یہ رسمی سرکاری چھٹیاں نہیں بلکہ دفتر کے نوٹ اور مسودات ہیں جن پر پینسل کے مختصر دستخط ہیں۔ بہر حال ان کاغذات کے غائر مطالعے اور جائزے سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ کون سا مسودہ کس کی طرف سے اور کس کے نام ہے۔

کا تخمینہ ۱۲۷۰۱۷ تھا جس میں سے متذکرہ بالا رقم دہائی فنڈ سے اود باقی اخراجات کا بج فنڈ اود دوسرے ذرائع سے پورے کئے گئے۔

مقامی افسروں نے صادقپور میں دہائی تعمیرات کو منہدم کرنے کے لئے حکومت کے احکام کی تعمیل کرتے ہوئے خاندان کے مقبرے کو بھی نہیں بخشا قبروں کو توڑ کر زمین کے برابر کر دیا اود ان کو کھود ڈالا۔ عبدالرحیم بھی جنھوں نے اپنی تالیف (تذکرہ صادقہ) میں نہایت احتیاط سے دہائیوں کے ساتھ حکومت کی معاندانہ حرکات پر متشددانہ تبصرے سے بہت احتراز کیا ہے۔ اس گنڈے پن کی حرکت کے خلاف اپنے دلی رنج اود فریاد پر قابو نہ رکھ سکے۔ اپنے آباد اجداد کی اکھاڑی ہوئی اور بے نشان قبروں کو دیکھ کر اپنے تاثر کا یوں اظہار کرتے ہیں۔ "اپنے مردوں کے ساتھ یہ سلوک دیکھ کر اس صدمے کے احساس کو الفاظ میں ظاہر کرنا دشوار ہے۔ آج تک اُسے یاد کر کے میرے روتے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ میں نہیں سمجھ سکتا کہ ہمارے اسلاف کی قبریں کیوں کھود ڈالی گئیں؟ وہ مقبرہ کیوں ضبط کر لیا گیا؟ اور ہماری عادل حکومت نے اس طرح کی حرکت کیوں کی؟"

خاندان صادقپور کی نشاۃ ثانیہ: خاندان کے سرمایہ کے شکستہ اور منتشر اجزاء پھر آہستہ آہستہ اور رفتہ رفتہ اکٹھے کئے گئے۔ خاندان کے کچھ ارکان بالخصوص عبداللہ ایک چھوٹا سا ہیوٹی کھڑا کرنے کے لئے جو اب بھی وہاں موجود ہے سرحد پر ہی اقامت پذیر رہے۔ باقی دوسرے ارکان نے دوبارہ گھٹنوں پر اٹھ کھڑے ہو جانے کی صلاحیت اور قوت ارادی کا ثبوت دیکر اپنی ایک نئی راہ نکال لی، اور ایک جدا معاشرت اختیار کی۔ وہ سرحد سے لوٹ آئے، اپنے نام بدل لئے، انگریزی تعلیم حاصل کی اور اس نئے میدان عمل میں بھی نمایاں نفیلت حاصل کی۔ احمد اللہ کے بیٹے اشرف علی علی گڑھ کالج میں ریاضی کے پروفیسر ہوئے اور مختلف ریاستوں، بہاولپور، جونا گڑھ وغیرہ میں اعلیٰ عہدوں پر فائز رہے یحییٰ علی کے بیٹے امجد علی نے بھی اعلیٰ تعلیمی امتیاز حاصل کیا اور شمس العلماء کے خطاب سے بھی سرفراز ہوئے۔ انھوں نے بنارس ہندو یونیورسٹی سے ایم اے کیا اور علی گڑھ سے اس وقت بنارس میں نہ ہندو یونیورسٹی تھی نہ ایم اے کا امتحان جو صرف کلکتہ یونیورسٹی میں ہوتا تھا۔ مولانا اشرف علی دہلوی نے کلکتہ یونیورسٹی سے ایم اے کا امتحان پاس کیا تھا۔ مترجم۔

لے مری خاک بھی لحد میں نہ رہی امیر باقی
انھیں میرے مرنے ہی کا نہیں اعتبار ہوتا (مترجم)

کالج میں فلسفہ کے پروفیسر مقرر ہوئے۔ احمد اللہ کے بڑے بیٹے عبدالحمید نے علم کے دوسرے میدان (طب) میں بے نظیر عزت و شہرت حاصل کی۔ وہ اپنے زمانہ کے ایک مشہور ترین طبیب تھے اور کثیر دولت کمائی۔ ولایت علی کے چھوٹے بیٹے محمد حسن پٹنہ کے قدیم ترین اردو اخباروں میں سے ایک اخبار انسٹیٹوٹ گزٹ اور مقامی ایم۔ اے، اے اسکول (محمد بن انیسویں اسکول) کے بانی تھے، اور کلکتہ میں ایک کامیاب کاروبار قائم کیا۔ ان سربراہان آوروہ ارکان کی مشترکہ جدوجہد سے خاندان کی قسمت نے پھر پلٹا کھایا۔ خاندان کے سب سے کبیر السن رکن جو ابھی بقیہ حیات ہیں، حکیم عبدالغنییر کا خاندانی مکان میونسپل عمارت کے جو قدیم عمارت کے مقام پر بنی ہے، عین مقابل واقع ہے۔ اس کے پہلو میں ولایت علی کے پوتے سکونت پذیر ہیں عبدالحمید اپنے مکان کی صنبلی کے بعد ایک مشرق محلہ خواجہ کلاں میں جا بسے، وہاں مطلب قائم کیا اور ایک مکان بھی خریدا جس کی ان کے نواسے ڈاکٹر عظیم الدین احمد نے تجدید و توسیع کی۔ ان کے بیٹے اب بھی وہیں سکونت پذیر ہیں۔

(۵) وہابی قیدیوں کی رہائی

وہابی قیدیوں کی رہائی اگرچہ ترتیب زمانی میں بہت بعد کے زمانے سے تعلق رکھتی ہے اُسے ۱۸۶۳ء-۶۵ء کے سرکاری مقدمات کے بیان کی تکمیل کے لئے یہاں بیان کیا جاتا ہے۔ رہائی ۱۸۸۳ء میں عمل میں آئی۔ ۱۸۶۳ء اور ۱۸۸۰ء کی درمیانی مدت میں حکومت وہابی تحریک کو کچلنے میں بہت حد تک کامیاب ہو چکی تھی اس سے بھی اس فیصلے کو تقویت پہنچی اور ان کی رہائی کے مسئلے پر زیادہ نرم اور اعتدال کی نظر ڈال سکی۔ ۱۸۸۳ء تک وہابی تحریک بالکل کچلی جا چکی تھی۔ اب حکومت ہند کے لئے یہ سیاسی خطرہ باقی نہ رہا تھا۔

۱۵ [صرف اردو نہیں انگریزی بھی علی گڑھ انسٹیٹوٹ گزٹ کے نمونے پر اردو اور اس کے انگریزی ترجمے کے دو کالم پہلو پہلو ہوتے تھے] مترجم۔ ۱۵ وہ پٹنہ کالج میں عربی کے پروفیسر اور صدر شعبہ عربی تھے ۱۹۴۹ء میں وفات پائی۔

اس صورت حال میں ۱۸۸۲ء میں عبدالرحیم کی بیوی نے گورنر جنرل کو ایک عرضداشت روانہ کی جس میں انھوں نے گزارش کی کہ ابنالہ کے کسشن نیچ نے عبدالرحیم کے متعلق کہا تھا کہ ۱۵ برس کے بعد ان کی میعاد منزا پر نظر ثانی کی جاسکتی ہے بشرطیکہ قید میں ان کا چال چلن تشفی بخش رہا ہو۔ انھوں نے استدعا کی کہ اب پندرہ کے عوض اٹھارہ سال گزر گئے۔ حکومت ہند نے یہ معاملہ حکومت پنجاب کو اس کی رائے کے لئے بھیج دیا۔ اس نے سفارش کی کہ ان کی منزا پر مدت دراز گزر چکی اور بدے ہوئے حالات کی بنا پر صرف عبدالرحیم ہی نہیں بلکہ دوسرے منزا یافتگان بھی جن کو بعد میں منزائیں دی گئی تھیں رہا کئے جائیں۔ تب حکومت ہند نے حکومت بنگال کو اس سفارش سے مطلع کر کے اس کی رائے طلب کی۔ مگر اس نے رہائی کی تجویز سے اتفاق نہ کیا۔ اس نے ہیلیڈے کمشنر پٹنہ کی رائے کا حوالہ دیا جس سے مشورہ کیا گیا تھا۔ اس نے لکھا تھا کہ احمد اللہ کے تین بیٹے شہر میں موجود ہیں۔ اور اگر عبدالرحیم اور عبدالغفار واپس لائے گئے تو موقع ملے پر فساد کھڑا کرنے کی کوشش کر سکتے ہیں۔

تب نوآبادی منزا یافتگان انڈمان کے سپرنٹنڈنٹ سے قیدیوں کے چال چلن پر رپورٹ دینے کو کہا گیا۔ اس میں بھی حکومت کو قیدیوں کے خلاف کوئی تفسیر نہ ملی۔ جزیرے میں تمام وہابی قیدیوں کا چال چلن نہایت محتاط، متدین اور بے داغ رہا تھا۔ احمد اللہ، بھئی علی اور دیگر اسیر اپنے معمولی دفتری فرائض ختم کر کے اپنا وقت عبادت اور وعظ پر صرف کرتے تھے۔ نوآبادی انڈمان کے سپرنٹنڈنٹ کی مُرسلہ رپورٹ سے ظاہر ہوا کہ اٹھارہ سال کی مدت میں قیدیوں کا چال چلن غیر معمولی طور پر عمدہ رہا۔ اس تمام مدت میں عبدالرحیم سے کوئی مقامی تفسیر بھی سرزد نہ ہوئی۔ عبدالغفار پر صرف ایک بار یکم فروری ۱۸۸۶ء کو غیر حاضری کے لئے جرمیانہ ہوا۔ جعفر کو کسی ضمنی ضابطہ کی خلاف ورزی کے لئے ایک بار اسم نوی اور تفسیر کی گئی تھی۔ پھر بھی جعفر کا چال چلن مجموعی طور پر اچھا تھا اور وہ نمایاں طور پر لائق اور ذہین آدمی ہے۔

۱۵ مگر اس تحقیقات کے وقت نہ مولانا احمد اللہ زندہ تھے نہ مولانا بھئی علی

دہائیوں کی رہائی اور پابندیاں: ان تمام تحقیقات کے ختم ہونے کے بعد حکومت ہند نے دسمبر ۱۸۸۲ء میں فیصلہ کیا کہ تمام دہائی قیدی جواب تک سزائے قید بھگت رہے ہیں رہا کر دیئے جائیں، انہیں اپنے اپنے گھروں کو واپس جانے کی اجازت دی جائے اس شرط کے ساتھ کہ پولیس کے زیر نگرانی رہیں اور رہنے سہنے میں مقامی حکومت کے عائد کردہ احکام کے پابند رہیں۔

۵ فروری ۱۸۸۳ء کو چھٹوٹ قیدی رہا کر دیئے گئے۔ ان میں سے عبدالرحیم، عبدالغفار پٹنہ کے تھے اور یہیں رہنے کی اجازت چاہی۔ پٹنہ کے مجسٹریٹ نے ان کو اس شہر میں واپس آنے دینے کی درخواست کی مخالفت کی۔ اُس نے یہ عذر پیش کیا کہ ”اگرچہ دہائی قفسیہ دب گیا ہے، اس فرقے کا مذہبی جوش اب بھی موجود ہے اس لئے بے شبہ رہا کردہ دہائی باعث ہمدردی بن جائینگے۔۔۔۔۔۔ اور ان کے فرضی جرائم کا چرچا اور ان کی سزائیابی اور حبس دوام جذبات کو ابھار دینگے۔ لیکن اس نے مزید لکھا کہ اگر حکومت ان کی رہائی کے ہی حق میں ہے تو بہتر یہ ہوگا کہ ان سے پٹنہ کے عوض بھاگلپور میں سکونت اختیار کرنے کو کہا جائے۔ پٹنہ جیسے کثیر آبادی کے شہر میں پولیس کی نگرانی مشکل سے قابل عمل ہوگی۔ دانا پور اور پھلواری کے متصل شہر بھی دہائیوں سے بھرے پڑے ہیں اور وہاں کی آمد و رفت کے روابط کا روکنا بھی مشکل ہوگا۔“

مگر حکومت نے اس خیال سے اتفاق نہ کیا اور پٹنہ کے دہائیوں کو اس شرط کے ساتھ اپنے گھروں کو لوٹنے کی اجازت دے دی گئی کہ اپنے نقل و حرکت کی باقاعدہ رپورٹ پولیس کو دیتے رہیں۔

عبدالرحیم کی مراجعت پٹنہ: چھ رہا شدہ دہائیوں میں سے عبدالرحیم اور چار اور قیدی ۱۵ اوائل مارچ ۱۸۸۳ء میں پورٹ بلیئر سے روانہ ہوئے اور دوسرے مہینے میں پٹنہ پہنچے۔ اُن سے کہا گیا کہ اقرار ناموں پر دستخط کر کے اقرار کریں کہ ہر ماہ کی پہلی تاریخ کو ذاتی طور پر مقامی سپرنٹنڈنٹ پولیس کے ہاں حاضری دیں اور پہلے سے اجازت لئے بغیر کہیں باہر نہ جائیں۔ سات سال تک یہ حکم سختی سے نافذ رہا۔ اس کے بعد جزو اڈھیلا کر دیا گیا۔ باقی دو قیدیوں میں سے مسعود نے پہلے اپنے معاملات کے ختم کرنے کے لئے چھ

ماہ اور ٹھہرنے کی اجازت چاہی اور دے دی گئی۔ بعد میں اس نے اس حکم میں ترمیم کرائی اور ۲۸ اپریل ۱۸۸۳ء کو ایس ایس مہارانی جہاز سے رخصت ہو گیا۔

جعفر تھانیسری کی رہائی: جعفر کی رہائی کچھ دنوں کے لئے ملتوی رہی اس لئے کہ ان کی دوام حبس کی سزا یافتہ بیوی رہا نہ ہوئی تھی۔ آخر مئی ۱۸۸۳ء میں جعفر کی عرضداشت کے جواب میں وہ بھی رہا کر دی گئی اور وہ گھر جانے کی تیاری میں مصروف ہو گئے۔ جعفر نے اپنی رخصت کے وقت چاہا کہ اپنے گھر کو مسجد میں تبدیل کر دیں اور مقامی مسلمانوں کے لئے وقف کر دیں۔ مگر ڈپٹی کمشنر برچہ نے اس کی اجازت نہ دی تاکہ کہیں مزید وہابی سازشوں کا مرکز نہ بن جائے۔ آخر جعفر نومبر میں روانہ ہوئے اور سال کے آخر میں اپنے وطن پہنچ گئے۔

باب ۹

تحریک کا آخری منظر

وہابی جدوجہد ہندوستان میں ۱۸۶۸-۸۲ء

احمد اللہ کا مقدمہ وہابی تحریک کی تاریخ میں ایک ستون منزل تھا۔ ان کی گرفتاری اور سزائے ہندوستان میں وہابی تنظیم کو کمزور ضرور کر دیا مگر جیسا کہ عموماً سمجھا جاتا ہے یہ اس کے خاتمے کی نشان دہی نہیں کرتی بلکہ انجام کا آغاز تھی۔ وہابیوں کے کام کے جاری رہنے کا ثبوت ۱۸۶۵ء کے مقدمات کے بعد کئی اور مقدمات کے چلانے سے ملتا ہے۔ جو پیشیں ان مقدمات پر منتج ہوئیں وہ بہت ہمہ گیر تھیں اور عملاً قریب قریب سارے ملک پر چھا گئیں۔ پولیس کے حکام کے علاوہ بالخصوص ریلی ڈی آئی جی پولیس محکمہ خاص اعلیٰ افسر تحقیقات تھا۔ انھوں نے پچھلے تحقیقات میں اور پشاور ڈھاکہ اور راولپنڈی پونا جیسی بعید المسافت جگہوں میں اُلجھے ہوئے سلسلوں کا کھوج لگانے اور مربوط کرنے میں نمایاں مستعدی اور قابلیت دکھائی۔ اس وقت کے ریلی اور افس کے نائبین نو بوکسٹو گھوش اور الیشری پرشاد کے روزنامے اور ان کی تحقیقات کی رپورٹیں جو اس زمانے میں معلومات کے اصل ذرائع ہیں مہر مری نظر میں بہت اُلجھے ہوئے سے ہیں۔ ایک دن یہ مورخہ ایٹ آباد ہے، دوسرے ہفتے میں مورخہ مالہ یاراج محل ہے۔ ذیل کے بیان میں مختلف وہابی مرکزوں کی تحقیقات کا ذکر ان کے سیاق و سباق اور ترتیب زمانی کے لحاظ سے پیش کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اس

موضوع کا مطالعہ دو نمایاں عنوانات کے تحت کیا گیا ہے (۱) برطانوی ہند کے اندر تحریک کی کارکردگی اور مقدمات (۲) وہابیوں کی سرحدی ریاست میں اس کا آخری منظر۔ احمد اللہ کی گرفتاری پر وہابیوں میں بے چینی: احمد اللہ کی ایک بیک گرفتاری اور پھر جزیہ اندمان میں قید عمر نے وہابیوں کو حواس باختہ اور کچھ مدت کے لئے تنظیم کو مفلوج ضرور کر دیا۔ تاہم حاجی پور ضلع مظفر پور کے حاجی مبارک علی نے کام پھر شروع کر دیا۔ وہ ولایت علی کے قدیم رفقا میں سے تھے۔ اُن سے اپنے تعلقات مستحکم کرنے کے بعد مبارک علی پٹنہ سٹی چلے آئے اور ولایت علی کے مکان کے برابر ایک گھر میں رہ پڑے۔ احمد اللہ نے اپنی گرفتاری کے وقت تنظیم کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ کچھ عرصہ تک وہ احمد اللہ کی مدافعت اور مقدمہ سے متعلق دوسرے امور میں مصروف رہے۔ مقدمہ کے اختتام کے بعد تنظیم کی طرف توجہ کی۔ بہار اور بنگال میں بعض مرکز ابھی کام کر رہے تھے۔ مرکز مالہ اور اس کے قائد رفیق منڈل کا ذکر ہو چکا ہے۔ ۱۸۶۵ء میں ان کے بیٹے امیر الدین کی کاروائیوں کی کچھ اطلاع حکام کو مل چکی تھی لیکن اس وقت ان کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی گئی، غالباً اس لئے کہ حکام اس وقت احمد اللہ کے معاملہ میں زیادہ الجھے ہوئے تھے۔

۱۸۶۸ء کے اواخر میں حکومت کی توجہ اُن مراکز خصوصاً راج محل اور مالہ کی جاری کارروائیوں کی طرف مبذول کی گئی۔ ریلی ڈی آئی جی پولیس نے اپنی دو مسلسل چٹھیوں میں ان دنوں مقامات پر وہابی کاروائیوں کی بنا اور طریق کار پر ایک سیر حاصل رپورٹ دی۔

راج محل کے ابراہیم منڈل :-

اس علاقے میں وہابیوں کی کاروائیوں پر راج شاہی اور بھاگلپور کے کمشنروں نے پہلی رپورٹ دی۔ دہلی اسٹینٹ کمشنر راج محل نے ریلی کو ہدایت کی کہ نو بکشتہ اکٹرا اسٹینٹ کمشنر پولیس کو موضع کلیا جک ضلع مالہ میں جو اصل مرکز معلوم ہوتا ہے تعینات لے راج محل پہلے ضلع مالہ تھا بعد میں وہ ضلع مرشد آباد میں داخل کر دیا گیا۔ فی الحال وہ بہار کے ضلع سنتھال پرگنہ کا ایک سب ڈویژن ہے۔ ضلع مالہ اگرچہ بنگال میں ہے مگر راج محل علاقہ کے مقابل گنگا کے پار واقع ہے۔ دونوں مرکز باہم مل جھک کر کام کر رہے تھے۔

کر دیا جائے۔ چنانچہ گھوش وہاں چلا گیا اور ایک ہفتہ تک تاجر پارچہ جات ریشمی کے بھیس میں قیام کر کے بہت سی اطلاعات اور شہادتیں جمع کیں جن سے یہ ثابت کرنا مقصود تھا کہ کلیاچک سے متصل کئی گاؤں میں اس مقصد سے کھلم کھلا چندے جمع کئے جاتے تھے تاکہ اسلامی حکومت قائم کی جائے اور انگریز کفار کو ملک سے نکال باہر کیا جائے۔ اس نے یہ پتہ بھی لگایا کہ ایک شخص نظیر سردار اس علاقے میں چندوں کی تحصیل کے خاص کارکنوں میں تھا۔ کچھ دنوں کے بعد گھوش نے دیکھا کہ اس کی شخصیت کاراز کھل گیا، اذنا اب اس کے ٹھہرنے کا کوئی فائدہ نہیں تو وہ مجسٹریٹ مالدار کے پاس گیا اور آٹھ آدمیوں^۱ کے خلاف جن پر وہابیوں کے لئے چندے کی تحصیل کے کام میں مصروفیت کا شبہہ تھا گرفتاری کے وارنٹوں کی درخواست کی۔

شہادتوں سے ظاہر ہوا کہ نظیر سردار ساکن قاضی گرام مقامی سردار ہے کہی سال سے (تحریک میں) عملی اور نمایاں حصہ لیتا رہا ہے اور یہ کہ اس نے ضلع کے بہت سے آدمیوں کو سرحد جانے کی ترغیب دی ہے۔ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے چندوں کی تحصیل مختلف شکلوں میں ہوتی تھی۔ جو چندہ نہ دیتے ان کا سماجی بائیکاٹ (مقاطعہ) کیا جاتا۔

ابراہیم منڈل کی گرفتاری: شہادتوں سے ایک شخص ابراہیم منڈل کو بھی مرکز کے سردار کی حیثیت سے جن کے پاس نظیر سردار ساری محصلہ رقوم بھیج دیا کرتا تھا، سان لیا گیا۔ ابراہیم منڈل پاکر میں ڈپٹی مجسٹریٹ کی عدالت کے قریب موضع اسلام پور میں رہتے تھے۔ جو ریلوے لائن سے کچھ دور نہ تھا۔ مجسٹریٹ مالدار سے درخواست کی گئی۔ کہ ابراہیم کے خلاف وارنٹ جاری کر دے۔ ریلی احتیاطاً خود براہ راست راج محل نہیں گیا تاکہ کہیں اس کی آہٹ پاکر ابراہیم نکل نہ بھاگے۔ اس نے گھوش کو مٹرک سے اسلام پور بھیج دیا۔ گھوش

۱۔ یہ تھے نظیر سردار ساکن موضع قاضی گرام، عبدالواحد ساکن موضع لکھی پور، گھورن خان ساکن موضع معظم پور، جمودن شیخ ساکن موضع لاکھو پور، بنو عارسی ساکن موضع معظم پور، سورکن ملا ساکن موضع معظم پور اور دھوکا ملا ساکن موضع آغا ملکی۔

ایک مسلمان معلم کے بھیس میں ٹیوشن (معلمی) کی تلاش کے بہانے سے وہاں جا کھڑا اتفاق سے اُس کی ڈبھیڑ ابراہیم کے ایک بھتیجے سے ہو گئی جو سیدھا اسے اپنے چچا کے گھر لے گیا جو مطلوب شکار تھا۔ لڑکے نے بتایا تھا کہ میرے چچا کسی معلم کی اعانت کے لئے گاؤں بھر میں سب سے موزوں آدمی ہیں۔ الغرض ابراہیم دوکانسٹبلوں کی مدد سے جو گھوش کے پیچھے پیچھے آئے تھے گرفتار کر لئے گئے۔ اسٹنٹ کمشنر و لموٹ اور اس کا نائب ہمیں بھی اُس جگہ پہنچ گئے۔ وہ ابراہیم کی گرفتاری میں گھوش کی مدد کے لئے راج محل سے ہاتھی پر آئے تھے۔

دہائی تحریک متعلق شہادتیں: جو شہادتیں لی گئی تھیں ان کی روشنی میں ریلی نے رپورٹ دی کہ دوسرے ضلعوں میں بھی مسلمانوں میں اسی طرح کی تحنیل و تبلیغ عام ہے اور جب تک اس مجنونانہ تحریک کو بند کرنے کے لئے عملی اقدامات نہ کئے جائیں اس کے اور پھیلنے کا امکان ہے۔ اس نے اس خیال کا اظہار بھی کیا کہ ”اس تحریک میں کوئی بااثر زمیندار یا کاشتکار شامل نہیں۔“ زمین نہ رکھنے والے کاشتکاروں کو زیادہ تر یہ امیدوار کہ راغب کیا گیا کہ کامیابی کے بعد ان کی زمین پر سے لگان اٹھا لیا جائیگا۔ اس لئے قدرۂ زمینداروں سے یہ امید نہ تھی کہ وہ اس تحریک میں ساتھ دیں۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ بہار اور نیگال میں ہمیشہ اس تحریک پر سرگرمی سے لبیک کہنے والے زیادہ تر یہی بے زمین کاشتکار تھے۔ باراسٹ کی شورش میں بھی یہی لوگ پیش پیش تھے۔ اگرچہ تحریک کی زیر سطح اعتقادی لہریں خصوصاً نیگال میں اس کے سیاسی دھارے میں دب کر رہ گئیں (اور اس لئے ہنر اور اوکینلی جیسے مصنفین نے اس کی دم میں مذہبی لیبیل (چٹ) باندھ دیا) بہر حال وہ معنی خیز اور لائق توجہ ہیں۔

گرے کی تحقیقات: یہ بات دلچسپی سے خالی نہیں کہ ایک نیل کاشتکار گرے کی تحقیقات میں نمایاں طور پر اوکینلی کا شریک اور اس کا بیڑا مددگار تھا۔ باراسیٹ کے بلوے سے بھی نیل کے کاشتکاروں کی غرض بہت کچھ متعلق تھی اور پہلا جوابی حملہ انھیں نے کیا تھا وہ وہابیوں کے اس علاقے کے کاشتکاروں میں کام کرنے اور اپنے مفاد پر اس کے ممکنہ رد عمل سے اب تک مشغول تھے۔

وہابی تحریک کے متعلق رسائل: روپیہ تحصیل کرنے کے متعلق شہادت کے علاوہ بعد میں یہ بھی معلوم ہوا کہ باغیانہ رسالے بھی تقسیم کئے جا رہے تھے۔ والدہ کے مجسٹریٹ نے رپورٹ کی کہ پولیس نے جو رسائل پکڑے ہیں ان میں سے دو کا اس نے مطالعہ کیا۔ ایک تھا تفسیر مرادیہ جو سنہ ۱۲۸۰ھ ہجری میں مہری گنج میں طبع ہوا۔ یہ ایک بہت کثیر الاستعمال پارہ غم کی تفسیر تھا۔ دوسرا رسالہ مشرقی بنگال میں پٹنہ کے سازشیوں کے ایک نہایت سرگرم حامی ڈھاکہ کے حاجی بدرالدین کے مختلف مذہبی مسائل پر فتاویٰ کا مجموعہ تھا۔ یہ جاہل بنگالیوں کی ترغیب کے لئے "بڑی خوبی سے بنگلہ میں نظم کیا گیا تھا۔"

مقدمہ قائم کرنے میں حکومت کی بے بسی: آخر میں ریلی نے اپنی رپورٹ میں یہ ارادہ ظاہر کیا کہ گرفتار شدہ لوگوں کو تعزیرات ہند کی دفعات ۱۰۸ اور ۱۲۲ کے تحت ملکہ (وکٹوریہ) کے خلاف جنگ کرنے کی کوشش میں اعانت کا مجرم قرار دے گا اُس نے اقرار کیا کہ اگرچہ اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ فراہم کردہ روپے ابراہیم منڈل کی تحویل سے آگے گزرے لیکن اس مقصد کے لئے گرفتار شدہ آدمیوں کا طرز عمل قلمبند شہادتوں سے ثابت ہے۔

صوبائی حکومت نے اس معاملے کو گرفتار شدہ آدمیوں کے خلاف الزامات قائم کرنے کے لئے مشورے کے لئے قانونی مشیر کے حوالہ کر دیا۔ اُس نے جواب دیا کہ اگرچہ یہ واضح ہے کہ کئی اضلاع میں باغیانہ نفرت پھیلانے کی تبلیغ برابر جاری رہی لیکن تحقیق کردہ رقم کی آخری حوالگی کے متعلق کسی ثبوت کی غیر موجودگی باعث دشواری ہے۔ احمد اللہ کے مقدمے کی طرف توجہ دلاتے ہوئے جو اسی نوعیت کا تھا اُس نے لکھا کہ اُس مقدمے میں روپے کا کھوج پٹنہ سے سرحد تک دکھایا گیا تھا۔ اس مقدمے میں یہ بات نہیں۔ اس نے شبہ ظاہر کیا ایا جب تک روپے کی حوالگی کے متعلق مزید ثبوت مہیا نہ ہو تعزیرات ہند کی دفعات ۱۲۰ اور ۱۲۲ کے تحت ان پر الزامات عائد ہو سکتے ہیں۔ اُس نے یہ مشورہ بھی دیا کہ ان تمام افسروں میں جو اس مقدمے میں کام کر رہے ہیں احمد اللہ کے مقدمے کی

مطیوعہ روداد کے نسخے تقسیم کر دئے جائیں کیونکہ دہائیوں، ان کی تنظیم اور ان کے بعض سربراہوں کی گرفتاری اور قانونی چارہ جوئی کے موضوع پر یہ کارآمد رہتا ہے۔

حکومت ایک قانونی دشواری سے دوچار ہو گئی۔ متذکرہ بالا اشخاص گرفتار تو کئے گئے تھے بعض بدیہی شہادتوں پر مگر ان کے جرم کے واقعی ثبوت جمع کرنے کے لئے کئی مقامات میں بالتفصیل تفتیش چلانا ضروری تھا۔ جب تک حکومت ہند سے ۱۸۱۸ء کے آئین کے لئے التجانہ کی جائے یہ سب اشخاص غیر معینہ مدت تک بند نہیں رکھے جاسکتے تھے۔ اس آئین نے جو قانون تحفظ ہند کا پیش خیمہ تھا مرکزی حکومت کو آدمیوں کی احتیاطی نظر بندی اور ان کو جس مدت تک ضروری سمجھے مقدمہ چلاتے بغیر زندان میں مجبوس رکھنے کے لئے کچھ غیر معمولی اختیارات سے مسلح کر دیا تھا۔ لفٹننٹ گورنر نے حکومت ہند سے اپنی رپورٹ میں سفارش کی کہ تحریک کے صرف سرکردہ کو گرفتار رکھا جائے اور باقی کو رہا کر دیا جائے مگر رہا کردہ اشخاص کی حرکات پر نظر رکھی جائے۔

..... لفٹننٹ گورنر

نے اس رائے کا اظہار بھی کیا کہ اگرچہ تحصیل کردہ رقوم کے سرحد پہنچنے کا کوئی ثبوت نہیں خود موضع اسلام پور میں ان لوگوں کے خاندان موجود ہیں جو سرحد پر ہیں یا وہیں مر گئے۔ ان کے خاندانوں کے ارکان کی پرداخت ابراہیم ہی تحصیل کردہ رقوم سے کرتے تھے۔ دونوں صورتوں میں مقصد حقیقت ایک ہی تھا دہائیوں کی امداد اس رائے کے مطابق لفٹننٹ گورنر نے حکم دیا کہ صرف ابراہیم منڈل اور نظیر سردار کو مقید رکھا جائے، باقی رہا کر دئے جائیں۔

ابراہیم منڈل سے ناروا سلوک: ابراہیم منڈل راج محل جیل میں قید کئے گئے۔ وہ کافی عمر رسیدہ تھے مگر وہ ایک بہت چھوٹی سی مرطوب کوٹھڑی میں رکھے گئے جس کی تشریح خود جیل کے ڈاکٹر نے یوں کی ہے کہ ”یہ مرطوب اور غیر ہوادار ہے، سونے کے لئے کوئی چار پائی نہیں۔ اس سے متصل کوئی بیت الخلا نہیں، کوٹھڑی ہی کا ایک گوشہ اس مقصد کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اس طریقے سے لامحالہ بعض اوقات اس کوٹھڑی ہی کا خواہاں گاہ کے طور پر استعمال کرنا بالکل ناپسندیدہ اور تکلیف دہ ہو جاتا ہے۔“ ملحوظ رہے کہ یہ تھا وہ سلوک جو

اُس شخص کے ساتھ روا رکھا گیا جو ضابطہ ۲ کے تحت گرفتار کیا گیا تھا۔ اس قانون کی وجہ اجرا میں صاف صاف درج ہے کہ اس کے تحت قیدی کی صحت کی طرف "مناسب توجہ" رکھی جائے اور قیدی کے "سماجی رتبے" کے مطابق "مناسب سامان" مہیا کیا جائے۔ علاوہ بریں حکومت بنگال نے ہر جیل کے جس میں ایسے قیدی رکھے جائیں، ذمہ دار افسر کو متنبہ کر دیا تھا کہ یہ ریاست کے قیدی ہیں اور ان کے ساتھ مجرموں جیسا برتاؤ نہ کیا جائے ابراہیم کو بعد میں راج محل سے مونگیر جیل میں منتقل کر دیا گیا۔

مبارک علی عظیم آبادی :-

ان گواہوں میں جنہوں نے والدہ میں بیان دئے تھے عنایت اللہ ولد فیض اللہ ساکن موضع شیخپورہ ضلع مونگیر بھی تھا۔ اس کے تفصیلی بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ پٹنہ کلیدی مرکز تھا اور بنگال اور سرحد کے درمیان رابطہ کی کڑی کا کام دیتا تھا۔

عنایت اللہ ولد فیض اللہ کی شہادت: عنایت اللہ نے بیان کیا کہ میرے سرسراجی مبارک علی عظیم آبادی کے مرید ہیں جو احمد اللہ کی گرفتاری کے بعد سردار ہو گئے۔ انہوں نے ذی قعد ۱۲۸۱ھ (۱۸۶۴ء) کو مجھے بلا بھیجا اور روپے کی ترسیل کی خدمت کے واسطے میں مجھ سے گفتگو کی اور اس کام میں حصہ لینے کے فضائل بتائے۔ مزید استفسارات پر انہوں نے فرمایا کہ راج محل جاکر ابراہیم سے ملو۔ وہ بھتیں مفصل ہدایات دینگے۔ انہوں نے مجھے ابراہیم کو دینے کے لئے کچھ کتابیں بھی دیں۔ میں جا کر دو ہفتے ابراہیم کے ہاں ٹھہرا اس مدت میں نظیر سردار اور بہت سے دوسرے لوگوں کو ابراہیم کے ہاں آتے اور مختلف رقوم جمع کرتے دیکھا۔ بالخصوص بقرعید کے موقع پر بڑی بڑی رقمیں جمع کی گئیں، کبھی کبھی پچاس ہزار اور ساٹھ ہزار تک جمع کی گئیں۔ روپے اکثر پٹنہ کے ایک مشہور سوداگر چرم میر خاں کی مدد سے جس کی آرٹھت کلکتہ میں تھی اثرفیوں میں تبدیل کرا لئے جاتے۔ تب یہ رقمیں مبارک علی کو بھیج دی جاتیں، خفیہ کار پر وارڈن کی معرفت ان کو سرحد بھیج دیتے۔ ان میں ایک منیر ضلع پٹنہ کا باشندہ مولا بخش بھی تھا یہ ایک پست قد گندی رنگ کا آدمی تھا، پشتو

روانی سے بولتا اور بڑا ہوشیار اور معتبر شخص تھا۔ اور کار پر واز بھی کام کرتے تھے۔ سرحد کے راستے پہ بنارس ایک اہم منزل تھی۔

ایشری پرشاد کی پٹنہ میں تقرری: عنایت اللہ کی شہادت نے پٹنہ کے کئی آدمیوں کو بھی پھنسا دیا۔ ریلی نے کوشش کی کہ ایشری پرشاد کو جو وہابیوں کے خلاف پچھلے مقدمات میں اتنا ہوشیار اور کارآمد ثابت ہوا تھا پٹنہ میں تعینات کر دے۔ لیکن وہ مونگیر میں اپنے محکمہ جاتی امتحان کی تیاری کر رہا تھا۔ اس نے وہاں سے ٹھننا نہ چاہا۔ اس لئے گھوش کو پٹنہ میں تعینات کیا گیا۔ لیکن وہ ایسا ناپسندیدہ اور پٹنہ کے عوام الناس کی پہلے کی بعض حرکات سے اس کے اتنے خلاف تھے کہ کمشنر نے اسے فوراً پٹنہ چھوڑ دینے کا حکم دیا اور اس کے مشورے کے بغیر گھوش کو پٹنہ تعینات کرنے پر ریلی سے باز پرس کی۔ گھوش کی حمایت میں ریلی کا احتجاج مسموع نہ ہوا۔ اس کی بجائے الہی بخش پورینہ سے تیسرے اکثر اسسٹنٹ کمشنر کو پٹنہ بلا یا گیا اور تفتیش کا کام اس کے سپرد کیا گیا۔ بعد میں ایشری پرشاد کو ریلی کی اعانت کے لئے پٹنہ میں تعینات کیا گیا۔

ایشری پرشاد کی تحقیقات: ایشری پرشاد کی آمد کے بعد تحقیقات پورے زور شور سے شروع ہو گئی۔ پتہ چلا کہ سازشی تنظیم عملاً سارے شمالی ہند میں پھیلی ہوئی ہے حکومت پنجاب و صوبہ شمالی مغربی (یو پی) کو مراسلے بھیج کر ان سے درخواست کی گئی کہ ریلی اور اس کے معاونوں کو ان کی تحقیقات میں تمام سہولتیں بہم پہنچائیں۔ مدراس اور بمبئی کی حکومتوں سے بھی کہا گیا کہ اپنے علاقوں میں وہابیوں کی کاروائیوں کی صورت حال کی رپورٹ دیں۔ بہر حال اصلی تحقیقات پٹنہ میں ہوتی رہی۔

وہابیوں کی کارروائیاں مدراس اور بمبئی کے صوبوں میں:

جس زمانے میں ریلی بنگال میں وہابی کارروائیوں کی تفتیش میں مصروف تھا اس کو معلوم ہوا کہ روپے اکثر ہندوستان سے مکہ کو بمبئی کے راستے بھیجے جاتے تھے جو حاجیوں کے بحری سفر کی سب سے بڑی بندرگاہ ہے۔ اس کے بعد روپے وہاں سے سرحد کو

بھیج دئے جاتے۔ اس نے انسپٹر جنرل پولیس سے کہا کہ حکومت بنگال سے تحریک کرے کہ وہ صوبہ مدراس و بمبئی کی حکومتوں سے رابطہ قائم کر کے ان علاقوں میں وہابیوں کی کارروائیوں کی تحقیقات کرائے، اور یہ بھی پتہ چلائے ایا ان کے اور بہادر بنگال کے وہابیوں کے درمیان کوئی تعلق موجود ہے۔ جنوبی مغربی ہندوستان میں اس تحریک کا مندرجہ ذیل مختصر تذکرہ دونوں حکومتوں کی دو رپورٹوں پر مبنی ہے۔ اگرچہ یہ رپورٹیں ۱۸۶۹ء میں وہابیوں کی عام تحقیقات کے متعلق روادوں کا ایک حصہ ہیں تاہم ایک علیحدہ مجموعہ دستاویزات ہیں۔ ریلی کو خاص طور پر یہ معلوم کرنا مقصود تھا آیا سرحد اور جنوب مغرب کے وہابیوں کے درمیان کسی رابطے کا امکان موجود ہے۔ اس سوال کا جواب اکثر حالات میں یہ تھا کہ اس مسئلہ پر کوئی نمایاں اور کھلی شہادت موجود نہیں۔ اس لئے ریلی نے جس طرح شمالی اور مغربی علاقوں کا معائنہ کیا، ان علاقوں کا بذات خود نہیں کیا اور ان میں کوئی دلچسپی نہ لی اور معاملہ جہاں کا تھاں رہ گیا۔

بہر حال وہابی جنوبی مغربی ہند کے خطوں میں کافی چاق و چوبند رہے۔ دو بڑے کام جو اندرون ہندوستان میں وہابیوں کو کرنا تھے یعنی چندے جمع کرنا اور انگمہ یزوں کے خلاف لڑیچر کا پھیلانا، سرگرمی سے ہوتے رہے۔ فوج میں داخل (اپنے آدمیوں کے گھانے) کا کام جو ۱۸۳۹ء میں شروع ہوا تھا۔ اب بھی جاری تھا۔ اخبار اور رسائل بھی شہر کئے جاتے اور ان میں کثرت سے مضامین شائع کئے جاتے۔

وہابی تبلیغ، اسماعیل کی مدراس میں خدمات: انسپٹر جنرل پولیس مدراس نے رپورٹ دی کہ کچھ عرصہ سے مدراس میں وہابی تحریک پر نگہانی رکھی جاتی رہی ہے۔ ۱۸۶۶ء میں ایک شخص..... مسٹی اسماعیل جو پہلے ۱۸۵۲ء میں بغاوت پھیلانے کی علت میں فوجی لائیوں سے مبلغ ہے ۱۸۱۹ء کے ضابطہ ۲ کے تحت (جوبنگال کے ۱۸۱۸ء کے ضابطہ ۱ کے مساوی ہے) مدراس میں مقید ہے۔ وہ پہلے ۱۸۵۲ء میں بغاوت پھیلانے کی علت میں فوجی لائیوں سے خارج کر دیا گیا تھا۔ ۱۸۵۷ء میں گنتور میں اس پر اس قسم کی حرکات کا شبہہ ہوا۔ اس کے بعد وہ برما چلا گیا جہاں وہ دسی فوجوں میں وہابی تعلیمات کی تبلیغ کرتا رہا اس لئے وہ

تھیٹمیو (برما) سے کلکتہ چلا کر دیا گیا۔ اور پھر ۱۸۶۳ء میں اُس پر وزیرانگرم میں باغیانہ حرکات کا شبہہ کیا گیا۔ آخر ۱۸۶۶ء میں شمالی سرکار میں ایسی ہی حرکات کے لئے قید کر دیا گیا۔ وہابی مبلغ احمد اللہ کی بنگال میں کاروائیاں: ایک اور وہابی مبلغ جس نے مدراس خاص کر کے مدراس میں مقیم دسی پیدل فوج کی رجمنٹ میں بہت کام کیا وہ بنگال کا ایک شخص مستی احمد اللہ تھا۔ اس کی کارروائیوں نے بالخصوص فوج میں کچھ اعلیٰ فوجی حکام کو چوٹ کا دیا۔ چنانچہ مدراس کے ایڈجوٹنٹ جنرل نے کمانڈر انچیف مدراس کی ہدایت پر مدراس کے تمام کمانڈنگ افسروں کے نام حکم جاری کر دیا کہ ”وہ ایک کٹر وہابی متوطن بنگال احمد اللہ سے ہوشیار رہیں جس کا اصل مقصد سپاہیوں کو بغاوت پر اکسانا ہے۔۔۔۔۔۔ وہ جگہ جگہ جہاں کہیں مدراس کی فوجیں ہیں گھومتا پھرتا اور باغیانہ پیغامات پہنچایا کرتا ہے“

احمد اللہ مبلغ کی رائے پور میں گرفتاری: احمد اللہ ۱۸۶۹ء میں رائے پور میں گرفتار کر لیا گیا۔ سپرنٹنڈنٹ پولیس نے انسپکٹر جنرل پولیس صوبہ جات زیریں کے پاس اس کی گرفتاری کی رپورٹ میں لکھا کہ یہ شخص گذشتہ ستمبر میں رائے پور سے آیا تھا۔ بعض معروف وہابی اس سے ملے۔ پولیس افسر نے جن کے پاس ایڈجوٹنٹ جنرل مذکور کا گشتی حکمنامہ موجود تھا۔ احمد اللہ کو گرفتار کر لیا۔ گرفتاری کے بعد اُس نے اقرار کیا کہ ۱۸۶۰ء میں وہ وزیرانگرم گیا تھا اور وہاں اسے دسی فوج کے کچھ جواؤں سے ملا تھا۔ پولیس سپرنٹنڈنٹ نے یہ بھی بتایا کہ اب وہ رجمنٹ رائے پور میں مقیم ہے۔ اس نے مزید لکھا کہ احمد اللہ اسماعیل خاں کا پیر ہے جو ایک معروف وہابی ہے اور چند سال ہوئے ۲۵ مدراس دسی فوج کے سپاہیوں میں بغاوت کی تبلیغ کے لئے برہما پور میں گرفتار کیا گیا اور قید عمر کی سزا دیکر کوٹم بٹور کے جیل میں مقید کیا گیا۔ احمد اللہ ۱۸۶۲ء میں ایلور (ضلع گوداوری) بھی گیا تھا اور اُس وقت سے وہاں ہابیت روہ ترقی ہے۔

احمد اللہ نے بیان دیا کہ وہ کپڑے، چمچہ اور ہڈی کی تجارت کرتا ہے۔ ممبئی سے کپڑے خریدتا اور مختلف جگہوں میں بیچتا ہے۔ اس بیان سے اس کی لگاتار سیر و سیاحت کی توجیہ تو ہو گئی۔ یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ وہ تبلیغی کاموں کو اصلی کاروباری کاموں کے ساتھ

خلط ملط کر دینے کی وہابی چال بھی چلتا تھا۔ کہ ضرورت پڑنے پر اپنی باقاعدہ سوداگری کو تشغی بخش طور پر ثابت کر سکے۔

سپرٹنڈنٹ پولیس لائے پور نے احمد اللہ کے متعلق مزید تفصیلی معلومات طلب کیں جو اس کے خلاف مقدمہ چلانے کی تیاری میں کام دے سکیں۔ ریلی نے جواب دیا کہ مجھے پٹنہ کے علی کریم سے احمد اللہ کے متعلق کچھ اطلاعات ملی ہیں۔ ۱۸۵۶ء کی تحریک میں علی کریم بہار کے مشہور سربراہوں میں تھے۔ وہ جون ۱۸۵۶ء کو بہار سے نکل بھاگے تھے، گورکھپور اور ٹانڈہ میں کئی لڑائیوں میں لڑے تھے۔ اس تحریک کے فرو ہونے کے بعد وہ بھوپال چلے گئے۔ ان کی گرفتاری کا وارنٹ جو بہار میں پڑا رہا بیگم بھوپال کی سفارش سے اٹھا لیا گیا۔ وہ واپس آئے اور پٹنہ میں آباد ہو گئے۔ پٹنہ واپس آ کر انھوں نے وہابیوں کے متعلق معلومات بہم پہنچانے کے لئے ریلی کو اپنی خدمات پیش کیں۔ ریلی نے سفارش کی کہ حکومت ان کی پیشکش قبول کرے لیکن نامنتور کر دی گئی۔ ریلی نے لکھا کہ اب علی کریم سے احمد اللہ کے متعلق کسی مزید اطلاع کی توقع نہیں لیکن احمد اللہ کو گرفتار کرنے کے لئے ضابطہ ۳ مجربہ ۱۸۱۸ء کے تحت کافی شہادت موجود ہے۔

انسپیکٹر جنرل مدراس نے مدراس میں وہابیوں کی کاروائیوں پر اپنے عام تاثر کا اظہار کرتے ہوئے رپورٹ دی کہ یہ زیادہ تر ان کے مذہبی عقائد سے متعلق رکھتی ہیں اور یہ کہ اگرچہ انھوں نے کسی فعل کا علانیہ ارتکاب تو نہیں کیا۔ ”لیکن“ ممکن ہے کہ جبری عیسائی قانون کے تحت کبھی کبھی ان کے طبعی جذبات ابل پڑیں۔“

شہر مدراس میں وہابیوں نے ایک اخبار بیلچی (میٹوک) کے نام سے نکالا جس کے خریدار تمام صوبے پر چھائے ہوئے تھے۔ اس سے بھی ظاہر ہے کہ یہ لوگ دوسری جگہوں میں بھی تحریک کی رفتار سے تعلق رکھتے تھے ورنہ ایک دور دراز کے شہر میں ایک گمنام اخبار کی خریداری نہ کرتے۔

صوبہ بمبئی کے پولیس کمشنروں کی رپورٹیں، حکومت بنگال کے ایک اسی قسم کے سوال کے جواب میں حکومت بمبئی نے رپورٹ دی کہ صوبہ (بمبئی) کے مختلف پولیس کمشنروں نے اپنے اپنے علاقوں کے متعلق مندرجہ ذیل رپورٹ دی ہے:-

شہر بمبئی کے پولیس کمشنر نے رپورٹ دی ہے کہ اس شہر میں ایک سو کے قریب دہائی ہیں کسی شہادت سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ بنگال میں ان کے ہموطنوں سے ان کا کوئی تعلق ہے۔

کیرا کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے رپورٹ دی ہے کہ چھ مہینے ہوئے کچھ دہائیوں نے نیریا میں ایک مسجد قائم کر لی تھی، لیکن بوہروں نے ان کو نکال دیا۔ سورت اور بہارچ میں بھی دہائی اکثر کچھ زیادہ نہیں کیونکہ ان کے فرقے کے عقائد مقامی آبادی کے عقائد سے اتنے مختلف نہیں۔ لیکن جب مزید کے پاس ریل کا پل مرمت کیا جا رہا تھا وہاں کے کچھ کاریگر (غیر بمبئی واسے) جیسا کہ کہا جاتا ہے دہائی بھی تھے کام ختم ہونے کے بعد چلے گئے۔

جنوبی علاقے کے کمشنر پولیس نے رپورٹ دی کہ ضلع کٹاک میں کچھ دہائی خاندان ٹالیکوٹ میں رہتے ہیں۔ وہ زیادہ تر جولاہے ہیں۔ پنج محل کے سپرنٹنڈنٹ پولیس نے رپورٹ دی کہ کوئی سات سال ہوئے ۱۸۶۲ء میں دہائیوں کی ایک معتدبہ تعداد اپنے مشرب کی اشاعت کے لئے ٹونک سے گوندھرا آئی تھی

پونا میں کچھ عرصہ ہوا ایک شخص برکت اللہ ساکن فراشناہ دہلی آیا اور جہاد کی تبلیغ کی۔

”پونا میں کسی مولوی کو اس زور شور سے ایسی تیز زبان میں وعظ کہتے نہیں سنا گیا اس شخص نے کیا۔ اسے ایک ایسی رجمٹ کے احاطے سے نکل جانے کی تنبیہ بھی کی گئی۔ وہ مکہ جانے کے بہانے نکل

تو گیا مگر بمبئی چلا گیا جہاں ایک متمول وہابی عنایت اللہ کے پاس ٹھہر گیا۔ چند وہابی جو شہر اور صدر بازار میں رہتے ہیں وہ اپنے مشغلہ کے بارے میں کچھ نہیں بتاتے۔ بجاپور سے بھی رپورٹ ملی ہے کہ مدراس کی طرف سے ایک وہابی مولوی ہاں آیا تھا۔ زیادہ تر مقامی وہابی جولاہوں سے لئے گئے ہیں مذکورہ بالا تحقیقات کے ساتھ صدر مقام پٹنہ میں بھی نقیض جاری رہی۔

خورشید علی اور مبارک علی کی گرفتاری: دہلی کو ایک مخبر سے معلوم ہوا کہ احمد اللہ کے مقدمے کے سرکاری گواہ الہی بخش متوفی کا بھائی خورشید علی جواب الہی بخش کے بچے کی طرف سے اس کی دوکان کی نگرانی کرتا ہے وہ شخص ہے جس کی معرفت مبارک علی دہلی اور سرحد کو روپے بھیجتا ہے۔ الہی بخش کی جوتوں کی دوکان متعلق یہ دہلی (جہاں سے جوتے خریدتا اور اس کام کے لئے روپے بھیجا کرتا) ایک بڑا سہل واسطہ تھی اسی دوکان کو جس کی پہلے پولیس تلاشی لے چکی تھی یہ سمجھ کر کہ حکام اب اس پر شبہ نہ کرینگے منتخب کرنے کے لئے دہلی نے مبارک علی کی ڈھٹائی پر رائے زنی کی خورشید کی دوکان کی تلاشی لی گئی اور کاغذات پر قبضہ کر لیا گیا۔ ان سے مختلف رقوم کے جمع کرنے اور ۱۲۸۴ھ ۱۲۸۵ھ ہجری (۱۸۶۶ء) میں دو رقوم ۹۷۲۸ روپیہ اور ۱۱۹۱۲ روپیہ کی ترسیل کا پتہ چلا۔ نہ ان ترسیلات کی کوئی توجہ پیش کی گئی نہ کاروبار کے سرمایہ نے ایسے منافع کی تائید و توثیق کی۔ چنانچہ دسمبر ۱۸۶۸ء کو خورشید علی اور مبارک علی دونوں گرفتار کر لئے گئے۔

دہلی میں تحقیقات:

پٹنہ میں تحقیقات کے دوران میں الیشری اپنے شاد کو معلوم ہوا کہ مبارک علی نے ایک شخص امید علی ساکن باقر گنج (بنگال) کو جو دہلی میں مقیم تھا چند خط لکھے تھے۔ الیشری پر شاد فوراً دہلی پہنچا، امید علی کا پتہ لگا کر اس کے گھر کی تلاشی کرائی اور کاغذات پر قبضہ کر لیا۔ اس تلاشی سے مفید مطلب نتائج حاصل ہوئے اور پنجاب، سرحد شمالی مغربی اور بہار میں مختلف مقامات میں دہابیوں کے متعلق اہم سراغ ملے۔

امید علی نے اقرار کیا کہ اس کو مبارک علی سے خطوط اور روپے وصول ہوئے تھے اور سرحد سے اس کے نام آئے ہوئے خطوط بھی اُس کے پاس بھیجے تھے۔ اُس نے چند دہائی کا رپرہ دازوں کے نام بھی بتائے جو سرحد کو روپے لے جاتے تھے۔ ان میں مبارک علی عظیم آبادی کا بیٹا تبارک علی (معروف یہ قادر بخش) بھی شامل تھا۔ چنانچہ تبارک علی ٹپہ میں گرفتار کر لیا گیا۔

شاہزادہ فیروز شاہ: امید علی نے ایک اور معنی نیز اطلاع دی اُس نے کہا کہ ایک روز جب میں اپنے رفیق کار محمد امین کی دوکان پر بیٹھا تھا میں نے کئی آدمیوں کو دیکھا جو محمد امین سے ملنے آئے تھے۔ ان کے بارے میں دریافت کرنے پر اس نے مجھے بتایا کہ وہ شاہزادہ فیروز شاہ کے پاس سے آئے ہیں جو سرحد پر رہتے ہیں۔ وہ فیروز شاہ کی طرف سے وکن کے بعض راجاؤں کے نام خطوط لاتے ہیں۔ شاہزادے نے ان کو مدد کے اُن وعدوں کی یاد دہانی کی ہے جو انھوں نے غدر ۱۸۵۷ء میں ان سے (شاہزادے سے) کئے تھے اور ان سے درخواست کی ہے کہ دریا سے آکس (جیوں) پر اُن سے آلیں۔ ان خطوط پر فیروز شاہ کی مہریں بھی تھیں۔ مہر قطر میں باشت بھر تھی، ایک دائرے میں خانوادہ تیموریہ کے کل بادشاہوں کے نام تھے اور خود فیروز شاہ کا نام مرکز میں تھا۔ یہ خط فیروز شاہ کے بھائی شاہزادہ ایزاد (ایزد) بخش کو پہنچانے تھے جو اپنی ماں کے ساتھ دہلی میں ایک جھونپڑے میں رہتا تھا اور ایک کپڑے کی دکان رکھتا تھا۔ سوال کرنے پر ایزاد بخش نے کہا کہ میں بھائی کے قاصدوں کے ہاتھ سے خط لینا نہیں چاہتا۔ آخر نذیر حسین کے ہاں جاتے ہوئے جو دہلی میں پچھانک حبش خاں کے قریب رہتے تھے راستے میں ان سے ملنے پر رضامند ہو گیا۔

۱۸۵۷ء میں سفر حج کو چلا گیا
 کھتا اور اُس وقت موٹا جب کہ شورش جاری تھی۔ اس میں اس نے نمایاں حصہ لیا تھا اور اس کے
 اتصال کے بعد ۱۸۶۸ء میں سرحد کے علاقے میں جڑ ہا اور کچھ عرصہ تک احمد کے پاس رہا۔ ۱۸۷۰ء میں نے شاہزادہ ایزاد بخش کے بارے میں کچھ
 دہلی میں کوئی شخص بھی دہلی کے ایک شاہزادے سے گزر بھر لٹھا خرید سکتا ہے۔ دنیا کا جاہ و جلال یوں ہی گزر جاتا ہے۔

نذیر حسین محدث دہلوی: نذیر حسین تفسیر اور فقہ اسلامی کے مشہور استاد شروع میں سورج گڑھ ضلع ہونگیر کے متوطن تھے۔ بعد میں وہ دہلی میں جا بسے شروع میں سید احمد سے ان کی ملاقاتوں نے ان کو کچھ متاثر اور اس تحریک کا ہمدرد بنایا ہو گا گو اس کا کوئی یقینی ثبوت نظر نہیں آتا۔ مگر امید علی کے بیان نے نذیر حسین کو یہ کہہ کر صاف صاف ملوث کر لیا کہ فیروز شاہ کے قاصد آئے تھے تو وہ بھی موجود تھے۔ نذیر حسین کے گھر کی تلاش سے بہت مشتبه قسم کے خطوط نکلے۔ ان میں سے بعض معروف رہاویوں جیسے جعفر تھانی سوری اور مبارک علی عظیم آبادی کے خطوط بھی نذیر حسین کے نام تھے۔ ایک خط نذیر حسین کا لکھا ہوا سرحد کے وہابی سردار عبداللہ کے نام بھی تھا۔ ریلی نے ضابطہ ۲ کے تحت ان کی گرفتاری کی سفارش کی لیکن وہ ایک مشہور و معروف عالم تھے، اور ان کے خلاف سی اطمینان بخش شہادت کے بغیر حکومت اس انتہائی اقدام سے متامل تھی۔ حکومت نے اس معاملے کی رپورٹ حکومت پنجاب کو (جس کے ماتحت خطہ دہلی تھا) بھیج دی اور درخواست کی کہ وہ جو اقدام مناسب سمجھے کرے حکومت پنجاب نے ان کو احتیاطی طور پر چھ ماہ جیل میں قید رکھنے کا حکم نافذ کیا مگر اس کے فوراً بعد ہی ان کو رہا کر دیا۔

دسمبر ۱۸۶۵ء میں عبداللہ نے راولپنڈی میں جو بیان دیا تھا۔

اس کے مطابق نذیر حسین دہلی میں وہابی کارکنوں کے صدر تھے۔ راج محل کے ایک اور گواہ نے بھی شہادت دی کہ نذیر حسین نے اس کو سرحد جانے پر آمادہ کیا تھا۔ ریلی نے سفارش کی کہ نذیر حسین کے معاملے کی دوبارہ جانچ کی جائے اور گواہوں سے ان کا مقابلہ کرایا جائے۔ کاغذات حکومت پنجاب کو پھر بھیجے گئے مگر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی گئی۔ مگر بعد کی تحقیقات میں وہ نمایاں طور پر نظر آئے۔

امید علی کی گرفتاری :- امید علی کی بعض اور آدمیوں کے ساتھ احتیاطی نظر بندی کی گئی۔ ایک اور ملزم محمد امین یا امین الدین بھی جو باقر گنج کا باشندہ تھا اور امید علی کی گرفتاری کے بعد بھاگ کر ڈھاکہ چلا گیا تھا گرفتار کر لیا گیا۔

دہلی کے مجسٹریٹ کار اسٹیفن نے جس نے امید علی اور دوسروں کے بیان قلمبند کئے

تھے رپورٹ دی کہ امید علی نے دوسرے صوبوں میں دہائی کار پر مازوں کے متعلق جو سراغ بہم پہنچائے ہیں ان پر کام کرنا چاہیے اور اس دوران میں امید علی کو قید رکھنا اور باقی کو رہا کر دینا چاہیے۔

امیر الدین ساکن مالہ:

ریلی جب ابراہیم منڈل کی گرفتاری کے سلسلے میں مالہ میں تھا اس کو معلوم ہوا کہ مالہ کے سب سے بااثر لوگوں میں ابراہیم منڈل کے بعد دوسرا نمبر ایک شخص امیر الدین ساکن موضع سندیا نراین پور ہے۔ اس کی کاروائیاں بہت عرصے سے جاری ہیں اور حکام ان سے ناواقف نہیں۔ مارچ ۱۸۶۹ء میں گھوش کو ہدایت کی گئی کہ مالہ جائے وہاں جا کر اسے ۳۰ مارچ ۱۸۶۹ء کو امیر الدین کو گرفتار کر لیا۔ یہ بات معنی خیر ہے کہ اس موقع پر بھی یہ اطلاع کہ جس ضلع میں گروے (متذکرہ بالا) کے کارخانے واقع تھے وہاں نیل والوں کے جھگڑوں میں امیر الدین ایک نہایت مستعد کارکن پایا گیا تھا جو برسوں سے کام کر رہا تھا۔ اس پر مقدمہ چلانے کے لئے حکومت کی منظوری کے انتظار کے دوران میں ہی وہ گرفتار کر لیا گیا۔ مالہ کے مجسٹریٹ نے رپورٹ دی کہ سر دست اس پر الزام عائد نہیں کیا جا رہا ہے اور اس کے خلاف تحقیقات ابتدائی کاروائی سمجھی جائیگی تاکہ بعد میں اس پر باقاعدہ مقدمہ چلانے کے لئے حکومت حلفیہ شہادت مہیا کر لے۔

لفٹنٹ گورنر بنگال نے مختلف مقامات میں ان تمام تفتیشوں پر حکومت ہند کو رپورٹ دیتے ہوئے ایک چٹھی میں رائے ظاہر کی کہ ”دہائی تحریک نہایت پیچیدہ شاخ و شاخ ہے۔ اس کے کارپرداز سہارنپور، بھلم، روڑکی، دانا پور، اور متفرق جگہوں میں پھیلے ہوئے ہیں۔“ لفٹنٹ گورنر کو شبہ تھا ایا ان مشتبہ لوگوں کے خلاف مقدمہ کی کاروائی فوجی عدالتوں میں کامیابی سے چل سکیگی۔ اس کی رائے تھی کہ تعزیرات ہند میں بصورت موجودہ کوئی ایسی دفعہ نہیں جس کی رو سے اس قسم کے افعال کا جو دہائیوں سے سرزد ہوئے مقابلہ اور توڑ کیا جاسکے۔ ہنٹر حکام کی درگت کی ان لفظوں میں تشریح

کہتا ہے: "فساد آتنا وسیع وہمہ گیر ہے کہ یہ سمجھنا مشکل ہے کہ کارروائی کہاں سے شروع کی جائے۔ ہر ضلعی مرکز ہزاروں خاندانوں میں بے چینی پھیلا دیتا ہے۔ ملزم کے خلاف ممکن الحصول گواہ اُسی کے وہ نئے عقیدہ مند ہیں جو اپنے مالک کے ساتھ دغا کرنے پر مرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔"

پٹنہ اور دانا پور میں تحقیقات:

تحقیقات کے دوسرے منظر میں مشعل کی شعاع پٹنہ اور دانا پور کی طرف مرکزی۔ تحقیقات سے ظاہر ہوا کہ دانا پور بھی ایک بڑا مصروف کار مرکز ہے۔ زیادہ اہم انکشاف یہ تھا کہ بعض ملوث افراد ۱۸۵۷ء میں بھی سرگرم کارکن پائے گئے تھے۔ پتہ چلا کہ اردلی بازار دانا پور کے ایک باشندے پیر محمد کوراولپنڈی سے خطوط لکھے گئے تھے۔ دانا پور کے ایک اور باشندے حاجی دین محمد کو اور کچھ اور آدمیوں کو وہابی قائد سرحد عبداللہ نے راولپنڈی میں متعین کر رکھا تھا۔ راولپنڈی وہابی کارپردازوں کا ایک اہم مقام تھا اور دین محمد کے ذمہ یہ کام تھا کہ پٹنہ سے آنی والی رقوم وصول کر کے ان کو سرحد منتقل کر دے۔ دین محمد کے خط میں جو دھر لیا گیا مرمر زبان میں روپے کی خلاف قانون ترسیل کے متعلق اشارات تھے۔ ریلی نے حکومت کی توجہ اس بات کی طرف منکشف کی کہ "دانا پور جیسے اہم مقام میں جہاں دلیسی رجمنٹوں کی چھاوہنی ہے مناسب ہے کہ وہابی سازشیوں کے پورے جتنے کو گرفت میں لے لیا جائے" اس نے پیر محمد کو ضابطہ ۱۷ کے تحت گرفتار کر لینے کی درخواست کی۔ صوبائی حکومت زیادہ محتاط تھی اور پیر محمد کے ماضی کے رویہ پر کمشنر سے رپورٹ مانگی۔ پٹنہ کے مجسٹریٹ نے ریلی کی درخواست کی تائید کرتے ہوئے رپورٹ دی کہ پیر محمد کی کوئی اپنی آزادانہ کمائی نہیں اور وہابیوں کا کام کرنے کے لئے جو رقمیں وصول ہوتی ہیں انہیں پر گزارا کرتا ہے۔ اُس نے چھاوہنی کے مجسٹریٹ لکسن کا قول بھی نقل کر دیا کہ پیر محمد پر ۱۸۵۷ء میں شبہ کیا گیا تھا۔ اگرچہ اُس وقت ٹیلر نے اُسے چھوٹی مچلی (صید حقیر) سمجھ کر چھوڑ دیا تھا۔ لیکن اُس پر حکومت کے خلاف کسی سازش میں شریک

ہو جانے کا احتمال ظاہر کیا تھا۔ وہ تبارک علی ولد مبارک علی کا خسر بھی تھا اور دونوں کے دونوں جانے بوجھے وہابی تھے اور گرفتاروں میں تھے۔ چنانچہ ضابطہ ۳ کے تحت اس کے خلاف گرفتاری کا وارنٹ جاری کیا گیا اور ۱۴ جون ۱۸۶۹ء کو اسے گرفتار کر کے دیگھا جیل میں ڈال دیا گیا۔ بعد میں انسپٹر جنرل پولیس کی درخواست پر وہ بھاگلپور جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ اس کے کچھ ہی بعد حاجی دین محمد جب سرحد شمالی مغربی سے دانا پور آیا ہوا تھا تا کہ وہاں کے مقامی آدمیوں کو تحصیل زر کے کام میں غفلت سے چونکائے اسے گرفتار کر لیا گیا۔ مگر جب وہ دوکانگیلوں کی حراست میں دہلی بھیجا جا رہا تھا، چلتی ریل سے کود کر نکل بھاگا۔

امیر خاں اور حشمت داو خاں :-

پیر محمد کے متعلق جو اطلاعات فراہم ہوئیں ان میں کئی آدمی ملوث ہو گئے۔ ان میں بیٹنہ کے مشہور و معروف سوداگران چرم امیر خاں اور حشمت داو خاں بھی شامل تھے۔ حکام بہت پہلے سے ان کی طرف مشکوک تھے۔ ان کے ہارے میں رپورٹ تھی کہ جب برادران علی کو نیک چلتی کے محلکے دینے کو کہا گیا تھا تو یہی لوگ ضامن ہوئے تھے اب صاف صاف ثبوت بھی ہاتھ آ گئے جن میں امیر خاں کا ایک خط بھی تھا۔

ترسیل زر کے لئے وہابیوں کا طریقہ کار : پیر محمد کی گرفتاری کے موقع پر بہت لوگوں نے شہادت دی تھی۔ ان میں سے شیخ جھنگڑ و کا بیاں خاص اہمیت رکھتا ہے کیونکہ اس سے روپے کی ترسیل میں وہابیوں کے طریق کار اور بعض محصلوں کو سونپے ہوئے علاقوں کے انکشافات ہوتے ہیں۔ گواہ نے اور باتوں کے ساتھ یہ اظہار بھی دیا کہ روپے عورت کارکنوں کی معرفت بھی بھیجے جاتے تھے (ان پر اشتباہ کا امکان کم تھا۔ آدمی اور روپے دستوں اور رجنٹوں کے سپاہیوں کے ساتھ کوچ کے دوران بھیجنا بھی ایک عام ترکیب تھی۔ ایسے موقعوں پر یہ وہابی کارکن لشکروں کے شاگرد پیشہ کی سرورس اور طور طریقے اختیار کر لیتے۔

وہابی منصوبوں میں دسی رجمنٹوں کا کردار: یہ بیان اس بات کا بھی مزید ثبوت مہیا کرتا ہے کہ عملی منصوبے میں دسی رجمنٹیں اہم مقام رکھتی تھیں۔ سپاہیوں پر ہوشیاری سے اپنے اعتقاد تو کھوپتے ہی تھے رجمنٹوں کی نقل و حرکت سے بھی ایک نہایت شمار اور خطرناک کام میں مدد لیتے تھے۔ وہابی دلیرانہ جالوں کے قائل تھے، فوجی دستوں کے ساتھ کوچ کرتے ہوتے تو فوج کے ساتھ ساتھ دشمن کے کارکن (مخبروں) اور غداروں سے چوکنے رہتے۔

جھگڑوں نے مزید بتایا کہ حاجی دین محمد اور کریم بخش حاجی پور اور علی گنج سیوان میں، عبدالرحمن دانا پوری مہنپورا، سلطان پور اور شکتا میں (جو سب پڑوسی گاؤں ہیں) اور خدا بخش پرانے دانا پور اور رسی گنج میں تحصیل کرتے۔ بھولے خاں اور عمدو خاں بھی اس پاس کے علاقوں میں چندہ جمع کرتے تھے۔

دانا پور، مالہ اور کلکتہ میں گرفتاریاں ان تفتیشوں کے بعد دانا پور کے تقریباً ایک درجن اشخاص اور سوداگران چرم امیر خاں اور حشمت داد خاں ضابطہ ۱ کے تحت گرفتار کر لئے گئے۔ مالہ کے امیر الدین پر بھی جو پہلے گرفتار کئے جا چکے تھے ضابطہ ۱۳ عائد کیا گیا۔ حشمت داد خاں اور ان کے مختار آلی بخش اس وقت پٹنہ میں تھے لیکن فوراً گرفتار نہیں کئے گئے تاکہ کلکتہ میں پرانے شریک کار و بار امیر خاں چوکنے نہ ہو جائیں۔ ان کو ۹ جولائی ۱۸۶۹ء کو کلکتہ میں گرفتار کیا گیا۔ اور گجیل میں لایا گیا مگر جلد ہی ان کو علی پور کلکتہ جیل میں منتقل کر دیا گیا۔ بعد میں حشمت داد خاں اور ان کے مختار کو بھی گرفتار کر لیا گیا۔

کرامت علی کے نام خطوط کی جانچ پڑتال تحقیقات کے دوران ایشری پرشار کو یہ بھی معلوم ہوا کہ سرحد شمالی مغربی میں وہابیوں کے خفیہ خطوط کرامت علی دانا پور کے نام روانہ کئے گئے تھے۔ کرامت علی کو ان خطوط کی وصولی اور بہار میں متعلق اشخاص (مکتوب الیہم) تک پہنچانے کے لئے بارہ بجلی لاؤدھ میں تعینات کیا گیا تھا۔ شبہ تھا کہ بھٹا، بہیا اور بکسر (واقع ضلع شاہ آباد) کے ڈاک خانوں کے

علاقوں میں کئی گاؤں میں ایسے لوگ ہیں جن کے نام ایسے خطوط آتے ہیں۔ انسپکٹر جنرل پولیس نے ان خطوط کی جانچ پر تال کے اختیار کی درخواست کی مگر صوبائی حکومت نے اس انتہائی اقدام کی ضرورت کو تسلیم نہیں کیا۔ مگر جب اس سوال پر صوبائی حکومت ہند سے رجوع کیا گیا تو اس نے پولیس کے افسر اعلیٰ کی درخواست منظور کر لی اور پوسٹ ماسٹر جنرل کو ہدایت کی کہ وہ متعلق پوسٹ ماسٹروں کو حکم دے کہ ان کے ڈاک خانوں سے گزرنے والے خطوط کا سنسر (جانچ پڑتال) ہونے دے۔ اسی طرح کمشنر اودھ کو اختیار دیا گیا۔ اس مدت میں بہت سے خطوط پر قبضہ کیا گیا اور ان کی جانچ پر تال کی گئی۔

واعظ الحق کی گرفتاری: واعظ الحق جن کو ٹیلر نے ۱۸۵۷ء میں گرفتار کیا تھا اب پھر وہ شبہ میں پکڑ لئے گئے۔ اپنی پہلی رہائی کے بعد وہ مکہ چلے گئے اور گھر واپس آ گئے تھے۔ چونکہ روپے سرحد شمالی مغربی کو زیادہ تر مکہ ہی کے راستے سے بھیجے جاتے تھے اس لئے واعظ الحق پر شبہ کیا گیا۔ واعظ الحق کے خلاف ان کے بھتیجے عمر نیر الحق نے اطلاع درج کرائی تھی۔ کمشنر نے ان الزامات کی پوری تحقیقات کی مگر ان کی شرکت کے متعلق وہ پوری طرح متیقن نہ ہوا۔

ایلی کی روانگی پنجاب: بہار اور بنگال میں تحقیقات کی اصل تصویر اب تک مکمل ہو چکی تھی اور تحریک کے اکثر سربراہ آدرہ سردار گرفتار کئے جا چکے تھے۔ مگر دوسرے مقامات خصوصاً پنجاب اور سرحد شمالی و مغربی میں تفتیشیں اب بھی جاری رکھنا تھیں۔ اس لئے ریلی پنجاب روانہ ہوا۔

بہار اور بنگال میں گرفتار شدہ اشخاص کے خلاف مقدمات دائر نہیں کئے گئے تھے کیونکہ اس سے پہلے شمال و مغرب میں تفتیشوں کی تکمیل ضروری سمجھی گئی۔ تمام تنظیمیں ایک دوسرے میں گھٹی ہوئی تھیں اور حکومت چاہتی تھی کہ مقدمے چلانے سے پہلے جتنی اطلاعات مہیا ہو سکیں ان سے اپنے آپ کو مسلح کر لے۔ اس سے ان لوگوں کی دسمبر ۱۸۶۸ء سے جولائی ۱۸۶۹ء تک گرفتاری اور ان کے خلاف اکتوبر ۱۸۶۸ء سے مارچ ۱۸۷۱ء تک کے درمیان غیر معمولی تاخیر کا سبب واضح ہو جاتا ہے۔

اس مدت میں بہت سے قیدی اپنے بیانات دیئے اور مختلف مقامات میں جہاں ایک ہی وقت میں تفتیشیں جاری تھیں مشتبہ اشخاص سے مواجہہ و مقابلہ کرنے کے لئے ایک سے دوسرے جیل میں منتقل کر دئے گئے۔

مرتضیٰ کی نشان دہی: ریلی ستمبر ۱۸۶۹ء میں اپنے سفر پنجاب میں اپنے ساتھ ایک شخص مرتضیٰ نامی باشندہ والدہ کو جو کبھی سرحد شمالی مغربی کے وہابی مرکز میں رہا تھا اپنے ساتھ لے گیا تھا۔ ریلی اُس کو اس خاص مقصد سے لے گیا تھا کہ اُن لوگوں کی نشان دہی کرے جن کو اُس نے وہابیوں کے ساتھ ان کے مرکز میں دیکھا ہو یا جن کے بارے میں اُسے علم ہو کہ وہابیوں کے شریک کار ہوں۔ مرتضیٰ نے ریلی کی توقع سے زیادہ اس کا مقصد پورا کیا۔ اُس نے پشاور میں متعدد آدمیوں کو وہابیوں کا کارکن بتایا۔

پشاور میں وہابیوں کی گرفتاری: ان میں مفتی حسینی (معروف بہ محمد حسین و غلام حسین وغیرہ) احمد علی دانا پوری، وہ معروف قاصد جو بار بار پٹنہ سے پشاور تک ہماری پولیس کے گھرے سے کامیابی کے ساتھ نکل بھاگتا رہا ہے، غلام ربانی شہر پشاور میں عطر اور شربت کا بساطی، سید خان، مقامی کماندار جنرل ہیلی کا خاندان جس کی گرفتاری نے شہر میں سنسنی پھیلادی، فیاض علی دانا پور کا ایک نو مسلم (پہلے ہندو تھا) اور کئی اور آدمی تھے۔ مفتی حسینی کا مقدمہ بہت دل چسپ ہے۔ بہت دنوں تک وہ اپنے آپ کو حکومت کا جاسوس ظاہر کرتا رہا اور اس فریب کو اس کامیابی سے نبھاتا رہا کہ حکام کو اس پر کبھی شبہ نہ ہوا۔ اس کے برعکس جب وہ گرفتار کیا گیا اور جامعہ تلاشی ہوئی تو اس کے قبضے سے بڑے بڑے اعلیٰ عہدہ داران فوجی و ملکی کی دی ہوئی فیک چلنی کی سرٹیفکٹس نکلیں۔ لیکن آخر ایک بیک مرتضیٰ کے سوا جیسے نے اس کا راز فاش کر دیا۔ اس کے گھر سے جو کاغذات پکڑے گئے ان میں سے ایک شخص اہلاد علی کا خط تھا جو کبھی فرخ آباد پولی کا ڈپٹی مجسٹریٹ تھا اور ۱۸۵۷ء میں باغیوں میں شریک تھا بھاگ کر سرحد چلا گیا تھا اور اُس وقت شہزادہ فیروز شاہ کے ساتھ تھا۔

عبداللہ کی گواہی: اسی مہینے ریلی مرتضیٰ کو لیکر اور بالائی حصے قبائلی علاقے میں چلا گیا جو وہابی مرکز سے بخط مستقیم (کوڑے کی پرواز سے) تیس میل پر واقع تھا۔ وہاں سے اُس نے جو اطلاعات سمجھیں وہ اس یاست کی تاریخ کی دوبارہ ترتیب میں بڑی گراں قدر رہیں جس کا ذکر ابھی آتا ہے۔ اسی درمیان میں ریلی کو ایک اور اہم گواہ عبداللہ ساکن حاجی پور مل گیا جس نے ۱۲ اکتوبر ۱۸۶۹ء کو راولپنڈی کے اسسٹنٹ کمشنر کے ساتھ ایک بیان دیا جس

کا پہلے ذکر ہو چکا اس بیان نے شمالی بہادر خصوصاً ضلع تہمت میں جسے بقول ریلی اب تک پولیس افسروں نے ہاتھ نہیں لگایا اور جہاں سے معتد بہ رقوم ارسال کی گئیں، وہابی تنظیم کے متعلق قیمتی اطلاعات بہم پہنچائیں، اور پنجاب وغیرہ میں بھی وہابی کارپردازوں کے بارے میں اطلاع مہیا کی۔

عبداللہ نے اور باتوں کے ساتھ یہ اظہار بھی دیا کہ احمد اللہ ساکن مظفر پور، ولایت علی کا ایک خلیفہ، تہمت کا ایک بااثر وہابی ہے۔ اور بارہ سو روپے سالانہ چندہ دیا کرتا ہے، ضلع میں اس کے بہت سے مرید اور کارکن، مولانا بخش اور حافظ جعفر علی ساکن ضلع سیوڈ پور، مظفر پور، مصطفیٰ علی ساکن در بھنگہ، عابد حسین ساکن موضع شیوہر (در بھنگہ) اور شیخ سبحان علی ساکن موضع مہنا (در بھنگہ) وہ مقامی سردار ہیں جو باقاعدہ پابندی کے ساتھ مرکز پٹنہ کو روپے بھیجے رہتے ہیں۔ مظفر پور اور شیر گھاٹی (گیا) کے روپے پیر محمد فراہم کرتا ہے۔ ان کارپردازوں میں جو یہ رقوم سرحد کو پہنچاتے ہیں مولانا بخش، احمد علی عظیم آبادی اور نظام الدین اکھنوی سب سے زیادہ معتبر اور تجربہ کار ہیں۔ عبدالحق ساکن سورج گڑھ (مونگیر) برہمہ عبد الغنی ایک اور معتد کارپرداز ہیں۔

تحریک کے سرپرستوں میں امیر خاں اور زور آور خاں عظیم آبادی سب سے زیادہ ممتاز ہیں۔ اول الذکر کے چندے کی رقم بارہ سو روپے سالانہ ہے عبداللہ (میں) جب سرحد کو ہجرت کر رہا تھا تو امیر خاں نے اُسے (مجھے) سات ہزار روپے دئے تھے۔ تحریک کے زیادہ مہتمم بالشان سرپرست نواب ٹونک ہیں سید احمد کے بھانجے محمد اسماعیل اور عبدالرحمن نواب ٹونک سے روپے لیتے اور سرحد کو چلا دیتے ہیں۔

اس سے پہلے مئی ۱۸۶۹ء میں حکومت پنجاب نے حکومت بنگال کو کمشنر راولپنڈی کی ایک چٹھی بھیجی تھی جس میں ایک شخص مستی نخر اللہ (فقیر اللہ؟) کی گرفتاری کی خبر دی تھی جس پر وہابی کارکن ہونے کا شبہ تھا۔

پنجاب میں وہابی کارکنوں کی گرفتاری: عبداللہ کے بیان میں مذکورہ بالا میں پنجاب کے کارکنوں کا ذکر حسب ذیل ہے:-

فخر اللہ کی راولپنڈی میں گرفتاری کے بعد ایک اور کارکن عبدالعزیز کو ہدایت کی گئی کہ وہ روپوش ہو جائے، چنانچہ وہ دانا پور بھاگ گیا۔ مفتی حسین ایشوری اس کی جگہ لینے چلے گئے اور راولپنڈی میں لال کوٹھی میں رہنے لگے۔ وہاں ایک اور کارکن پچی مسجد کے امام علیم الدین تھے۔ ان کے ذمہ یہ کام تھا کہ لال کوٹھی اور دوسرے مقامات سے تحصیل کردہ رقوم سرحد پار کے قاصدوں تک پہنچادیں ان قاصدوں میں ایک مراد علی تھے جو ہزارہ کے ایک ویران قبرستان میں تارک الدنیا بنکر رہا کرتے جہلم کا کارکن محمد نعمان تھا۔ وہ بھی روپے مراد علی ہی کی معرفت بھیجا کرتا۔ اس نے دین محمد عظیم آبادی سے دو کتابیں بھی، صراط مستقیم و بلوغ المرام (مجموعۂ احادیث) طلب کی تھیں جس کی اس نے فوراً تعمیل کی۔

غلام شاہ حاجی کی گرفتاری یہ سادی تفتیشیں جو ۱۸۶۹ء میں سارے ملک میں لگاتار چلتی رہیں، دوسرے سال بھی جاری رہیں۔ اوائل مارچ ۱۸۷۰ء میں سنتھال پرگنہ کے ڈپٹی کمشنر نے غلام شاہ حاجی کو آٹھ اور آدمیوں کے ساتھ جن پر دہائی ہونے کا شبہ تھا گرفتار کر لیا۔ رپورٹ کی گئی تھی کہ غلام شاہ حاجی ساکی راج محل ابراہیم منڈل کی گرفتاری کے بعد سردار بننے میں کامیاب ہو گئے اور اپنا کام جاری کر لیا۔ کمشنر بھابھاپور نے حکومت کو یہ اطلاع دیتے ہوئے اپنا خیال ظاہر کیا کہ اس علاقے میں دہائیوں کی جدوجہد دوبارہ شروع ہو گئی ہے اور بہتر ہو گا کہ ریٹی ایک بار پھر راج محل آئے۔ اُس نے یہ اطلاع بھی دی کہ میں نے ووٹ ڈپٹی کمشنر کو ہدایت کر دی ہے کہ حکومت کی اس پالیسی کے مطابق کہ صرف سرداروں کو گرفتار کیا جائے اور چھوٹی چھوٹی گرفتاریوں اور تفتیشوں کے جال میں نہ الجھا جائے، صرف غلام شاہ کو گرفتار کر لے اور باقی کو بھجور دے۔

ریٹی کی راج محل کے دہائیوں کے متعلق رپورٹ چنانچہ ریٹی راج محل آیا اور رپورٹ دی کہ اکتوبر ۱۸۶۸ء میں جب میں پچھلی بار اس حصہ ملک میں آیا تھا اُس وقت سے اب میں ان مذہبی دیوانوں میں نمایاں تغیرات ہوں۔ بے شبہ وہ اب بہت زیادہ ریلز اقدامات سے بے تیار ہیں۔ اس نے تشریش کے ساتھ دیکھا کہ جو لوگ قمر الہی چندہ میں حصہ لیتے

یا تحریک کے کام میں عام طور پر تعاون کرنے میں شرکت نہ کریں ان کے خلاف سماجی مقاطعہ کی دہشتناک سزا موثر طور پر استعمال کی جاتی ہے۔ سماجی مقاطعہ کی دھمکی جسے اُس نے حق پانی بند کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاہل دیہاتیوں میں تحریف کا ایک ہتیناک آئہ کار سے۔ اور دہلی اس سے پورا کام لے رہے ہیں۔ بالخصوص غلام شاہ کے بارے میں ریلی نے لکھا کہ پہلے وہ کلکتہ کا باشندہ تھا، عبد الجبار کامریہ ہو گیا اور سترہ برس ہوئے کہ راج محل کے علاقے میں تعینات کیا گیا، جب سے وہ یہاں مقیم ہے، ورزی کی دوکان کھول رکھی ہے۔ مگر درحقیقت وہ ابراہیم منڈل کے سب سے قابل نابین میں سے ہے اور روپیہ تحصیل کرنے اور ہم عقیدہ بنانے میں اُس کی بڑی مدد کی ہے۔ ابراہیم منڈل کی گرفتاری کے بعد سے وہی مقامی سردار تھا۔

ابراہیم کا بھتیجا مولا بخش (جو غلام شاہ کے ساتھ گرفتار ہوا اور بعد میں کشر کے حکم سے رہا کر دیا گیا) ایک دوسرا اہم دہلی کارپرداز تھا۔ وہ صرف سنہ ۱۹۶۵ء میں سرگرم کارکن نہ تھا بلکہ ضلع مالہ میں بغاوت کی تبلیغ کرتا تھا۔ ریلی نے نہ صرف غلام شاہ کے ضابطہ ۲ کے تحت گرفتار کرنے کی سفارش کی بلکہ مولا بخش کے دوبارہ گرفتار کر لینے پر بھی زور دیا۔

موضع ہنس پوکھر کے متعلق رپورٹ: ریلی مالہ بھی گیا اور رپورٹ دی کہ اس ضلع کا موضع ہنس پوکھر بغاوت کا دوسرا سرگرم مرکز ہے۔ اُس نے یاد دلایا کہ ۱۹۶۵ء ہی میں اس گاؤں کے دہائیوں کی کاروائیوں کی طرف حکومت کی توجہ منعطف کی جا چکی ہے۔ اب تک گاؤں کی مسجد میں جہاد کے لئے تحصیل جاری ہے۔ یہاں کے باشندے مرکز سرحد سے جہاں اس گاؤں سے رنج و ٹوں کی بہت بڑی تعداد مقیم ہے کثرت سے مراسلت رکھتے ہیں۔ امانت منڈل مقامی سردار ہے۔ میرے خیال سے اس کی گرفتاری سے باغیانہ کارروائیوں کا خاتمہ ہو جائیگا۔ اس نے ضابطہ ۲ کے تحت اس کی گرفتاری کی سفارش کی۔ اس نے کہا میں چاہتا ہوں کہ عام باشندوں کی تنبیہ کے لئے اس گاؤں کی گرفتاری۔

مشتبہ دہائیوں کی نظر بندی: آئندہ چند مہینوں تک بہار اور بنگال میں اور بہت سے مشتبہ دہائیوں کو نظر بند کر دیا گیا۔ مئی ۱۹۶۵ء میں لال محمد مقدمہ انبار کے ایک گواہ

استغاثہ سے ریلی کو اطلاع ملی کہ تین آدمی شرف اللہ، نظیر محمد ساکن موضع دھنارو ضلع رنگپور اور نظیر محمد ساکن بوگرا جو سرحد پر وہابی رنکر وٹوں کو فوجی تربیت دیتے تھے اور سرحد پر انگریزوں کے خلاف کئی معرکوں میں شریک رہے ہیں، اب ہندوستان واپس آگئے ہیں اور اپنے گاؤں میں رہتے ہیں۔ ریلی نے ان کے خلاف ضابطہ ۳ کے تحت گرفتاری کی درخواست کی، لیکن اس کو ہدایت کی گئی کہ ان لوگوں کے بیانات کسی مجسٹریٹ کے سامنے قلمبند کرائے اور اگر مجسٹریٹ سمجھے کہ ان کے خلاف بدیہی طور پر مقدمہ چلایا جاسکتا ہے جیسی اس کو ضروری کارروائی کرنا چاہتے۔

بکسر میں وہابیوں کے متعلق تحقیقات: ریلی کی توجہ بکسر اور اس کے مضافاتی علاقوں کی طرف بھی منعطف کی گئی۔ پہلے جب وہ مرتضیٰ کے ساتھ شمالی مغربی سرحد پر کام کر رہا تھا تو مرتضیٰ نے اسے بخری بھٹی کے ضلع شاہ آباد وہابیوں کے بھرتی کے اہم ترین مرکزوں میں سے ہے۔ معلوم ہوا کہ اس علاقے کے رنکر وٹ سرحد جابجا کرتے اور وہاں وہابی سپاہ کی ناک (چیدہ جزو) بن جاتے۔ ریلی نے سوچا کہ تفتیشیں جو اب تک صرف پٹنہ اور دانا پور تک محدود رہی ہیں ان کو صوبہ کے اور حصوں تک وسعت دی جائے اور جوں جوں علاقہ کو ایشری پر شاد کو بکسر جانے کی ہدایت کی۔

اب تحقیقات کا رخ بکسر اور اس کے قریب بہت سے قریوں کی طرف ہو گیا جو ضلع غازی پور (یو پی) تک پھیلے ہوئے تھے۔ اس گاؤں کا معائنہ کر کے ایشری پر شاد نے رپورٹ دی کہ سید احمد اپنے سفر میں ہمارے گزرتے ہوئے اس علاقہ کے ایک گاؤں بڑاچو سا بھی نہیں تھے، اس گاؤں میں پٹھانوں کے ۵۰ گھر ہیں اور مشرقی و مغربی دونوں طرف بٹا ہوا ہے۔ ان میں سے ہر ایک چار چار پٹیوں میں منقسم ہے۔ مغربی پٹی کے باشندوں نے سید احمد سے بیعت کی تھی۔ وہ صادق پور کے مولویوں کے پیرو ہیں اور اپنی آمدنی کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں پابندی سے پٹنہ بھیجا کرتے ہیں۔ یہ اطلاع ایک لڑکے محمد علی خاں نے ایشری پر شاد کو پہنچائی۔ وہ مشرقی پٹی باشندہ ہے جہاں کے لوگ ایک دوسرے حریف حنفی مولوی، محمد غازی پور کے پیرو ہیں۔

محمد اسحاق کی مخبری، ایک اور نوجوان مخبر محمد اسحاق ساکن موضع ڈہری تھانہ موڑھی ضلع پٹنہ نے ایشری پرشاد کو دروادی روہائی کارکنوں محمد عمر دانا پوری و مشرف علی دانا پوری کے بارے میں خبر دی۔۔۔۔۔ کہ یہ دونوں کارکن بہار کے مختلف حصوں سے چندے کے روپے جمع کرتے ہیں۔ اس نے ایک کتاب بھی پیش کی جو اس کے قول کے مطابق محمد عمر کی تھی اور جس میں پچھلے کئی سال سے تحصیل کردہ چندے کی تفصیلات درج تھیں۔ ابتدائی تحقیقات سے ظاہر ہوا کہ مشرف علی کے خلاف کوئی زیادہ شہادت نہیں اور اس کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی گئی۔ مگر محمد عمر کے گھر کی تلاشی لی گئی اور مختلف اشخاص نے اس کو جو خطوط لکھے تھے، اور ان میں کچھ رجمنٹ ۳۲ کی پلٹنوں میں لکھنے کی اور نیننی تال میں متعین سپاہی بھی شامل تھے، پکڑے گئے۔ ان کے کاتبوں نے عمر سے خواہش ظاہر کی تھی کہ ہمارے ان اعزاء و متوسلین کی جنہیں ہم ہندوستان میں چھوڑ جائیں امداد کی جائے یا ان کے سرحد جانے کے لئے مالی اعانت کی جائے۔ ان میں کچھ ایسے بھی تھے جو سرحد سے لوٹے تھے راستے میں رگ جانا پڑا۔ اور مدد کے طالب تھے۔ ان تمام خطوط نے اس اطلاع کو موثق کر دیا کہ پیر محمد کی گرفتاری کے بعد وہی سردار تھا۔ اور اسی لئے اُس سے مدد کی درخواست کی گئی تھی۔ ۲۲ جولائی ۱۸۷۰ء کو محمد عمر گرفتار کر لیا گیا حوالات میں ڈال دیا گیا اور حکومت ہند سے درخواست کی گئی کہ ضابطہ ۲ کے تحت اس کے خلاف گرفتاری کا وارنٹ جاری کیا جائے۔ مگر حکومت بنگال نے ضابطہ ۳ کے اجرا کے لئے وجوہ ناکافی سمجھیں اور حکومت ہند سے درخواست کرنے سے پہلے عمر کے متعلق مزید جزئیات طلب کیں۔

محمد عمر کی گرفتاری و روہائی، اس درمیان میں رہی اور ایشری پرشاد سے کہا گیا کہ متذکرہ خطوط کے کاتبوں کا کھوج لگائیں۔ بعد میں حکام کو معلوم ہوا کہ محمد عمر راحت علی کا بھانجا ہے جو ۱۸۲۵ء کی سازش پٹنہ کے سرکردہ منتظموں میں سے تھا۔ اس تازہ اطلاع نے مزید

لہ یہ مشرف علی کا بیٹا تھا جس کے خلاف اُس نے کسی سرکاری نوکری کی امید پر مخبری کی۔

سرکاری تحقیقات کی رفتار تیز کر دی۔ یہ پتہ بھی چلا کہ عمر کی قرابت اور بہتے با اثر اشخاص تھے۔ جنہوں نے ۱۸۵۷ء کی تحریک میں عملی حصہ لیا تھا۔ مجسٹریٹ نے یہ خیال ظاہر کیا کہ چونکہ صوبہ کی قریب قریب تمام عدالتوں میں عمر کے قرا تہند موجود ہیں اس لئے اگر وہ مقید بھی کیا گیا تو اس کے خلاف شہادتوں کو تلف کرنے کے لئے زبردست اثرات کام کرنے لگیں گے۔ وہ صرف ایک ہفتے کے لئے حوالات میں رکھا گیا تھا اور ایک عرصے سے یہ مدت تمام بھوک پی تھی۔ اب وہ ضابطہ ۳ کے اجراء کے بغیر مزید قید میں نہیں رکھا جاسکتا تھا۔ اس لئے مجسٹریٹ نے اس کو ضمانت پر رہا کر دینا، اس کی نقل و حرکت پر نظر رکھنا اور اس کے خلاف شہادتیں جمع کی جانا زیادہ مناسب سمجھا۔ عمر کے کسی مزید ذکر کی غیر موجودگی سے قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ آخر کار ضابطہ ۳ اس کے خلاف نافذ نہ ہوا۔

ہند میں وہابیوں کی وسیع پیمانے پر گرفتاری: ۱۸۵۷ء کے وسط تک سارے ہند میں اکثر ممتاز وہابی قائدین ڈھونڈ نکالے گئے اور گرفتار کر لئے گئے تھے مگر باوجود دیکھ ایک سال سے زیادہ عرصے تک زبردست تفتیشیں جاری رہیں، حکومت اب تک غیر متیقن تھی ایا اس کے قبضے میں جو شہادتیں ہیں وہ قانونی عدالت میں گرفتار شدہ قائدین کے خلاف چارہ جوئی کے لئے کافی ہیں۔ اگرچہ زیادہ تر گرفتاریاں ۱۸۶۹ء میں عمل میں آئی تھیں اور اس وقت سے برابر اکثر قیدی قید ہے لیکن ۱۸۷۰ء کے وسط تک نہ ان کو گرفتاری کی وجوہ کی اطلاع دی گئی نہ ان پر کسی معین جرم کا الزام عائد کیا گیا۔ بیشتر قیدی ادنیٰ اوسط طبقے کے تھے جن کی معمولی مالی حالت نے اس غیر قانونی ایذا رسانی کو چیلنج کرنا ناممکن کر دیا تھا۔ مگر ان میں سے دو، امیر خاں اور حشمت داد خاں، اونچے سماجی رتبے اور مادی وسائل رکھتے تھے انہوں نے اس جبر و ستم کو یہ نہی درگزر نہیں کر دیا انہوں مسلسل و متواتر قانونی تنازعات میں حکومت کے کرتوت کو چیلنج کیا جس نے ان کے معاملے کو زمانہ کا معرکہ الارا مقدمہ بنایا۔

امیر خاں اور حشمت داد خاں کا حکومت سے مطالبہ!

دونوں بھائی ایک سیوات کے پٹھان خاندان کے ممتاز ارکان تھے جن کی جڑیں بابر کے

عہد تک پہنچتی ہیں وہ عالم گنج پٹنہ سٹی کے باشندے تھے، کلکتہ میں چمڑے کی ایک چلتی ہوئی آرٹھت کے مالک تھے اور جن کا سرمایہ دس لاکھ سے زائد کا ہوگا۔ دونوں پختہ عمر کے تھے۔ گرفتاری کے وقت امیر خاں پچھتر سال کے اور حشمت داد خاں ۶۷ سال کے تھے اور دونوں امیرانہ معاشرت کے پروردہ اور خود کردہ تھے۔ دونوں ایک سال سے زیادہ سخت ایذاؤں میں رکھے گئے۔ ان کی طویل مدت قید ان کی صحت کو متاثر کرنے کے علاوہ ان کے کاروبار کو بھی جس کا اب کوئی سنگم نہ تھا غارت کر رہی تھی۔ اس زمانہ میں انھوں نے حکومت کو کئی عرضداشتیں بھیج کر گزارش کی کہ خواہ ان کو گرفتاری کی وجہ بتائی جائے یا جلد ان پر مقدمہ چلایا جائے مگر سب کوششیں بے سود ثابت ہوئیں،

امیر خاں اور حشمت داد خاں کے مقدمے کا آغاز: آخر اگست ۱۸۵۷ء میں قانون کی رو سے جو آخری علاج ان کے سامنے تھا اس کا سہارا لیا۔ انھوں نے کلکتہ ہائی کورٹ میں تحریک کی کہ عدالت اجرائے پروانہ کرے۔ اس وقت ہندوستان کے تین چوٹی کے بیرسٹر انیسٹی، انگریز ام اور ایوانس مستغیثوں کی طرف سے کھڑے ہوئے۔ حکومت کی نمائندگی ایڈوکیٹ جنرل گراہم اور مستقل مشیر حکومت پال نے کی۔ دعووں کی سماعت جسٹس ناٹن کی عدالت میں ہوئی۔ پہلے امیر خاں کا دعویٰ پیش ہوا لیکن چونکہ دونوں دعووں کے واقعات ایک سے تھے۔ ایک کے دعوے پر جو بحث کی گئی وہ دوسرے کے دعوے پر بھی صادق آتی تھی۔ بحثوں کی تفصیلات میں اور باتوں کے ساتھ اساسی سوال بھی اٹھا یا کھل برطانوی رعایا مع ہندوستانی، کو بے قاعدہ گرفتاریوں سے آزادی کا وہی حق حاصل ہے جو انگلستان میں میگنا کارٹا، بل آف رائٹس اور پارلیمنٹ کے دوسرے پاس کردہ قوانین کے تحت انگلستان میں نافذ ہیں، اس سے ہم یہاں بحث نہیں کرتے۔ سائلوں کے بیرسٹروں کی بالخصوص انگریز ام کی بحثیں جو آج بھی کسی فرد کی مدافعت میں جذباتیت اور عصبیت سے پاک، فصاحت کا اعلیٰ نمونہ معلوم ہوتی ہیں کچھ بھی کام نہ آئیں۔ ۲۹ اگست کو فیصلہ ہوا اور اجرائے پروانہ نام منظور کر دیا گیا۔

۱۸۵۷ء کے ہم جہاد اور اولاد خلافت ابھی تک خلیفہ عثمان ثانی عالم گنج پٹنہ سٹی میں موجود ہیں۔

جسٹس نارمن کے قتل کا واقعہ: بے محل نہ ہوگا اگر یہاں جسٹس نارمن کے قتل کا ذکر کر دیا جائے جو لارڈ میو کے قتل کے مشہور افسانے کی طرح غلط طور پر وہابیوں کے سر تھوپا گیا تھا۔ امیر خاں کے مقدمے کے فیصلے کے اعلان کے ایک سال بعد نارمن پر حملہ وقوع میں آیا تھا۔ قاتل ایک پنجابی مسیحی عبد اللہ تھا جس کا وہابیوں سے کوئی تعلق نہ تھا اور سرکاری طور پر جسے پاگل قرار دیا گیا تھا۔ جیسا کہ اوپر کہا جا چکا، امیر خاں کا مقدمہ اس وقت کا ایک مشہور و معروف مقدمہ تھا۔ اور حملہ اس کے اتنا جلد بعد واقع ہوا کہ حکام کے مخالف وہابی گروہ اور کچھ عام آدمیوں نے اس گندہ فعل کے از نکاب میں وہابیوں کو ملوث کر دینے کا اچھا موقع تاک لیا۔ جس دوران میں اجراءے پروانہ کے مسئلہ کی سماعت جاری تھی، انگلستان کی ایک عدالت میں لارڈ میو گورنر جنرل اور لارڈ گرے لفٹنٹ گورنر کے خلاف مستغیثوں کی طرف سے ان کی ایذا رسانی اور جسمانی حملہ کے لئے ایک مقدمہ دائر کیا گیا تھا۔ مگر خبر نہیں کہ اس کا کیا ہوا

جسٹس نارمن کے فیصلے کے اعلان کے فوراً بعد انیسٹی نے چیف جسٹس اور جسٹس مارکبی کی عدالت میں اس فیصلہ کے خلاف اپیل کی درخواستیں دیں۔ چیف جسٹس نے درخواست قبول کرنے سے انکار کیا مگر اپیل کرنے والوں کو ہدایت کی کہ اگر مناسب سمجھیں تو عدالت کے دستور کے مطابق ان کو رجسٹرار کے دفتر میں داخل کریں۔ چونکہ ہائی کورٹ کا ایک جج مصروف ہوگا اس لئے اس نے اپیل کی کوئی قریب تاریخ مقرر کرنا بھی منظور نہ کیا۔ ۱۲ ستمبر کو انیسٹی نے جسٹس نارمن اور چیف جسٹس دونوں کے فیصلوں کے خلاف بریلوی کانسٹبل میں اپیل کی اجازت طلب کی۔ اسی تاریخ کو اسے بھی نامنظور کر دیا گیا۔ اس طرح حکومت اور ایک فرد کے درمیان قانونی کشتی کا پہلا دور ختم ہوا جو اندھا دھند گرفتاری سے آزادی کے ناقابل انقطاع حق کا مدعی تھا۔

امیر الدین احمد ابراہیم منڈل کو سزائیں: ایک لحاظ سے امیر خاں کی مساعی کامیاب ہوئیں جن قیدیوں کے خلاف اتنے زمانے سے مقدمہ کے بغیر کارروائی کی ہوئی تھی اس کو جلد انجام دینے کے لئے ان کوششوں نے حکومت کو مجبور کر دیا۔ امیر الدین

اور ابراہیم منڈل کے مقدمات کی سماعت پہلے شروع ہوئی۔ اکتوبر ۱۸۷۰ء میں امیرالدین کا مقدمہ مالہ میں اور ابراہیم منڈل کا راج محل میں مسموع ہوا۔ دونوں کو جزیرہ انڈمان میں عمر قید کی سزا دی گئی اور ان کی جائیدادوں کی ضبطی کا حکم صادر ہوا۔

امیرالدین مارچ ۱۸۷۲ء میں انڈمان پہنچے۔ بعض رعایتیں جو جزیرہ کے قیدیوں کو دی گئی تھیں، جن کا ذکر ہو چکا، وہ اب منسوخ کر دی گئی تھیں اور زیادہ سخت قاعدے نافذ کر دیے گئے تھے۔ اس لئے بعد کے چند سال تک امیرالدین کو سخت سخت مصائب جھیلنا پڑے۔ بعد میں انھیں ایک مقامی مدرسے میں معلم مقرر کر دیا گیا۔

۱۸۸۳ء میں اور دہائی قیدیوں کے ساتھ انھیں بھی رہا کیا گیا۔ اپنے مولد شہر میں رہنے کی اجازت کی منظوری کے وقفے میں وہ عبدالرحیم کے ساتھ پٹنہ میں رہے۔ چند آدمیوں کی طرح جینے میں ایک بار مقامی سپرنٹنڈنٹ پولیس کے سامنے حاضری دنیا ہوتی تھی اور پولیس کو اطلاع دئے بغیر کہیں باہر نہ جاسکتے تھے۔

اگرچہ ابراہیم منڈل کو بھی عمر قید کی سزا دی گئی تھی معلوم نہیں کہ وہ واقعی انڈمان بھیجے گئے یا نہیں اس بارے میں جعفر کا بیان واضح نہیں۔ ایک مقام پر وہ ایک عام خیال ظاہر کرتے ہیں کہ امیرالدین تبارک علی اور ابراہیم سب گرفتار کئے گئے اور وہ "انڈمان بھیج دیے گئے مگر یہ واضح نہیں آیا" وہ "میں ابراہیم بھی شامل تھے۔ کیونکہ جعفر اگرچہ بعد میں پہلے دو کے جزیرے میں پہنچے اور ۱۸۸۳ء میں ان کے رہا ہونے کا ذکر کرتے ہیں وہ ابراہیم کا ذکر کہیں نہیں کرتے۔ ایک دوسرا مولف لکھتا ہے کہ ابراہیم فی الواقع انڈمان نہیں بھیجے گئے۔ وہ ۱۸۷۸ء میں امیر خاں کے ساتھ رہا کر دیے گئے تھے اور اس صدی کے اوائل میں وفات پا گئے۔ یہ زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے۔

ملتان پٹنہ کے مقدمہ کا آغاز دہائی قائدین کے مقدمات کی سماعت کا دوسرا دور مارچ ۱۸۷۱ء میں پٹنہ میں شروع ہوا۔ اس میں سات آدمیوں کا چالان ہوا تھا جو تعزیرات

ہند کی مختلف دفعات کے تحت ملزم قرار دئے گئے تھے۔ ملزمین تبارک علی، پیر محمد، دین محمد، امیر الدین، امیر خاں، حسمت داد خاں اور مبارک علی تھے۔ امیر خاں اور حسمت داد خاں پہ تحریک کی مالی امداد کا جرم عائد کیا گیا۔ مبارک علی پر چندے کی رقوم کی تحصیل و ترسیل کا الزام لگایا گیا۔ ان کے بیٹے تبارک علی پر یہ الزام تھا کہ وہابی فوج کے ایک دستے کی انگریزوں کے خلاف معرکہ امبیلہ میں قیادت کی تھی۔ ان پر یہ الزام بھی تھا کہ وہ فوجی تعلیم دیتے اور سرحد پر زنگر و ٹوں کو قواعد کراتے تھے۔ باقی تین پر باغیوں کی مختلف طریقوں سے اعانت کا الزام تھا۔

یہ ملزمین مختلف وقتوں میں اور مختلف جگہوں میں گرفتار کئے گئے تھے۔ ان میں سے بعض جیسے مبارک علی کو وقفے کے دوران میں رہا کر دیا گیا۔ دوسرے ملزمین جلد جلد تمام صوبہ بنگال کے ایک جیل سے دوسرے میں منتقل ہوتے رہتے تھے لیکن بعض اور جیسے برادران خاں اور غالباً تبارک علی بھی جولائی ۱۸۶۹ء سے برابر قید رہے، لیکن سماعت مقدمہ کے وقت وہ سب اکٹھے حاضر کئے جاتے تھے۔ اور مبارک علی کو بھی دوبارہ گرفتار کر لیا گیا۔

وہابیوں کے املاک کی ضبطی اور سزا میں :- تجویز سزا کی کارروائیاں ڈی ایم باربر جانٹ مجسٹریٹ کی عدالت میں منعقد ہوئیں۔ ۲ مارچ کے سارے ملزمین کو عدالت ششن کے سپرد کیا گیا۔ پرنسپ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کی عدالت میں مقدمہ کی سماعت ہوئی جو ۲۹ مئی ۱۸۶۹ء کو شروع ہوئی، سماعت کے دوران میں سارے ملک بلا کر لائے جانے والے ایک سو سے زیادہ گواہوں کے اظہارئے رائے گئے۔ سماعت وقفوں کے ساتھ ۱۹ جولائی ۱۸۶۹ء تک جاری رہی۔ اینٹے اور انگرام جواہر لائے پروانہ کے مسئلہ کی سماعتوں میں برادران خاں کی طرف سے وکالت کر چکے تھے اس مقدمہ میں بھی ان کی نمائندگی کی۔

سارے ملزمین کو وہابی بنی بنی سزائیں عمر قید درجہ اولہ انڈمان اور تمام جائیدادوں کی ضبطی سنائی گئیں یہ استثنائے حسمت داد خاں جو رہا کر دئے گئے۔ کیونکہ ان کے خلاف لے ان کی قیمتی جائیدادیں جن میں کوٹوٹولہ اسٹریٹ کلکتہ کی شاندار عمارت بھی تھی فروخت کر دی گئیں اور املاک جن کی مالیت لاکھوں لاکھ کی تھی ضبط کر لی گئیں۔

کوئی بدیہی شہادت نہ ملی اور مقدمہ قائم نہ کھیا جاسکا۔ پیر محمد بعد میں ہائی کورٹ سے اپیل پر رہا ہوئے۔

امیر خاں وحشت داد خاں کا انتقال: امیر خاں کی عمر اب ۸۰ برس سے زیادہ ہو چکی تھی۔ ان کی جان توڑ کوششوں سے ان کو انڈمان نہ بھیجا گیا۔ نو برس سے زیادہ جیل کاٹنے کے بعد نومبر ۱۸۷۸ء میں گورنر جنرل لارڈ لٹن کی سفارش سے رہا کئے گئے۔ رہائی کے جلد ہی بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے بھائی وحشت داد خاں نے کچھ پہلے ۱۸۷۸ء میں وفات پائی ردوٹو پٹنہ میں مدفون ہیں۔ مبارک علی مقدمہ کے دوران شدید زد و کوب کے نتیجے میں فوت ہو گئے۔ باقی قیدی انڈمان بھیج دیئے گئے۔ تبارک علی امیر الدین کے ساتھ مارچ ۱۸۷۲ء میں وہاں پہنچے۔ کئی سال سخت مصائب بھیلنے کے بعد وہ اسٹیشن مقرر کئے گئے۔ ۱۸۸۲ء میں عام معافی کے وقت رہا کئے گئے، اور عبدالرحیم کے ہمراہ پٹنہ واپس آئے۔

یہ تھا انجام وہابیوں کے خلاف کاروائیوں کے آخری دور کا۔ وہابی سربراہوں کو گرفتار کر کے ان کو انڈمان کی دور افتادہ قیدیوں کی نو آبادی میں طویل المعیاد سزائے قید دیکر اور ان کی مادی املاک کو ضبط کر کے تحریک کو جڑ سے اکھاڑ پھینک کے لئے حکومت کے بس میں جو کچھ بھی تھا سب کر گزری۔ مگر سید احمد نے جو شعلہ روشن کیا تھا وہ بالکل نہ بجھا سطح کے نیچے نیچے چنگاری سلگتی رہی اور کبھی کبھی شرارے بھڑک اٹھتے۔

۱۸۷۵ء: وہابی بھوپال اور رنگون میں۔

بہار میں پرنس وینز کی آمد کے وقت حکومت کو وہابیوں سے کچھ گڑ بڑ پھیلانے کا اندیشہ ہوا۔ ان کے موجودہ تنظیمی مرکزوں اور کارروائیوں کی تحقیقات کی گئی۔ ایشوری پرشاد نے دسمبر ۱۸۷۵ء میں ذیل کی خفیہ رپورٹ تیار کی۔

اس نے ظاہر کیا کہ اس ملک میں وہابیوں کی کارروائیوں کے تین مرکز ہیں جو پٹنہ بھوپال اور رنگون میں واقع ہیں۔ ان میں سے پہلا مرکز مقامی وہابیوں کی گرفتاریوں اور قید و بند سے بہت کمزور ہو گیا ہے اس لئے انہوں نے اپنی جدوجہد وسیع تر خطوں

میں پھیلا دی ہے۔ پٹنہ میں دو مستعد کارکن ولایت علی کے بیٹے محمد حسن اور عبداللہ ہیں آخر الذکر نے افغانی قومیت اختیار کر لی ہے۔ ان الذکر کے ایک بیٹے کے بارے میں رپورٹ کی گئی کہ وہ لارڈ میو کے قتل کے وقت انڈیا گیا اور اس کی ارتکاب قتل میں ملوث ہونے کا شبہ کیا گیا ہے۔ دوسرے کارکن عبداللہ کی گزری پٹنہ سٹی میں پھلوں کی دوکان ہے مگر یہ محض نمائش ہے۔ وہ قیمتی موتی کی فروخت کے بہانے سے مختلف دسی ریاستوں کا چکر لگاتا پھرتا ہے۔ مگر اس کا اصل مقصد ریاستوں سے چندہ جمع کرنا ہے۔ پٹنہ کے مرکز سے بہت ملتا جلتا سورج گڑھ کا مرکز ہے جو نذیر حسین کی جابے پیدائش ہے۔ یہ اب بھی ہندوستان میں وہابیوں کا ایک ممتاز قائد سمجھا جاتا ہے اور مدارالہام کہلاتا ہے۔ دوسرا مرکز بھوپال تھا جس کے سردار منشی جمال الدین تھے جنہوں نے بھوپال کی ایک سابقہ بیگم سے شادی کر لی تھی۔ وہاں دوسرے ممتاز وہابی صادق حسن، عبدالجبار، عبدالرحمن اور علی کریم تھے۔ آخر الذکر شخص خاص طور پر ایک بیباک و بے اصول کردار تھا۔ تیسرا مرکز رنگون تھا۔ وہاں کے وہابیوں کی بھوپال کے مرکز سے کثرت سے مراسلت تھی۔ محمد حسین کے ایک بیٹے کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہاں بھی گیا تھا۔

۱۸۸۲ء: وہابیوں کی جدوجہد شاہ آباد میں

۱۸۸۱ء میں بہار کا ضلع شاہ آباد وہابی اثر کے ایک اہم مرکز کی حیثیت سے بہت نمایاں ہوا۔ وہاں کے سربراہ ابراہیم ولد حکیم عبدالعلی تھے، جو غندہ کے زمانے میں آ رہ کی عدالت میں ناظر فوجداری تھے۔ ابراہیم کے بڑے بھائی علی نے ۱۸۵۷ء کی شورش میں نمایا حصہ لیا تھا۔ بعد میں وہ گرفتار ہوئے اور موت کی سزا کا فیصلہ ہوا۔ ناظر کی حیثیت سے

لے لارڈ میو کے قتل میں وہابی ملوث نہ تھے (اوپر دیکھئے) یہ خیال غالباً ایشوری پرشاد کے وہابیوں کو قتل میں ملوث کرنے کی دھن کا نتیجہ ہے۔ غائبیہ بیان غلط ہے۔ کیونکہ اُس زمانہ میں محمد حسن کے کسی بیٹے کے وہاں جانے کی اصلیت معلوم نہیں ہوتی۔

باپ پر فرض عائد ہوتا تھا کہ بیٹے کی پھانسی کے انتظامات کرے اس لئے انھوں نے ملازمت سے استعفا دے دیا۔ اس کے کچھ ہی عرصے کے بعد کچھ جاہل و غیر منقولہ جس کی سالانہ آمدنی تین ہزار تھی، چھوڑ کر انتقال کیا۔

کلکتہ پولیس کی وہابیوں کے متعلق رپورٹ: کلکتہ پولیس کی رپورٹوں سے ۱۸۸۰-۸۱ء میں ابراہیم کی جدوجہد کا حال معلوم ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۸۸۰ء میں ڈھاکہ کے ایک شخص بدیع الزماں نے ممتاز وہابیوں کا ایک جلسہ کرنے کی کوشش کی تھی جس میں نذیر حسین دہلوی بھی شامل کئے گئے تھے۔ چونکہ وہ پولیس کے زیر نگرانی تھے۔ نذیر حسین نے دہلی میں جلسہ کرنے سے اختلاف کیا۔ اس مقصد کے لئے انھوں نے کوئی دور دراز کا اندرونی قصہ منتخب کرنے کی رائے دی۔ ابراہیم نے مشورہ دیا کہ یہ جلسہ منظر پر کے قریب ایک گاؤں تاجپور میں منعقد کیا جائے۔ جلسے میں کوئی تیس ہزار وہابی مولوی جمع ہوئے۔ جلسے کا اصل مقصد یہ تھا کہ بغاوت پھیلانے کے لئے حکمت علی تیار کی جائے۔ یہ بھی طے پایا کہ مختلف فرقہ وارانہ اغراض کے لئے چندے فراہم کئے جائیں۔ دہلی، پٹنہ اور آگرہ میں مدرسے کھولے جائیں جن میں وہابی عقائد کی تعلیم دی جائے۔ تقسیم کے لئے کتابیں اور رسالے چھاپے جائیں۔ چندے کے لئے مطبوعہ ایلیں جلسے میں تقسیم کی گئیں اور دوسری جگہوں میں شائع کی گئیں۔ رپورٹ کے بیان کے بیان کے مطابق ”اپیل کی پذیرائی بہت حوصلہ افزا ہوئی۔ اور غریب طبقوں نے بھی جیسے درزیوں دھوبیوں اور ستھوں نے بھی مستعدی سے چندے لئے کئی مولویوں کو جو حاضر تھے رسالے لئے گئے اور ان سے تبلیغی دوروں کے لئے مچکنے کو کہا گیا۔ ابراہیم نے کلکتہ، دہلی، لکھنؤ، غازی پور، بنارس وغیرہ کے دورے کئے اور ان جگہوں میں تقریریں کیں۔“ وہابیوں کے خفیہ اجلاس پر پولیس کا چھاپہ: اس کے بعد کی ایک پولیس رپورٹ

لے کلکتہ پولیس کی خفیہ اطلاعات سے ملخص جو ڈپٹی کمشنر پولیس کلکتہ لمبرٹ نے کمشنر پٹنہ کو بھیجی تھیں۔ دیکھئے

میمو ۶۵۳ مورخہ ۲۳ فروری ۱۸۸۱ء لے ایضاً میمو ۱۴۶۳ مورخہ ۵ مئی ۱۸۸۱ء

میں کمشنر ٹپنہ کو اطلاع دی گئی کہ ممتاز وہابیوں کا ایک اور جلسہ سرانج گنج میں منعقد ہوا، جہاں نذیر حسین بھی اپنی بھانجی کی شادی کی شرکت کے بہانے سے گئے ہوئے تھے۔ اس تقریب نے وہابیوں کے اجتماع کے لئے ایک آسان حیلہ مہیا کر دیا۔ سربراہ آوردہ حاضرین میں نذیر حسین، محمد حسین لاہوری اور ابراہیم آردی تھے۔ جلسہ کے بانی و مہتمم ابراہیم تھے اور مقصد یہ تھا کہ ان کا تعاون حاصل کیا جائے اور۔۔۔۔۔۔۔ اس ملک کے دارالحرب ہونے کا اعلان کر دیا جائے۔ یہ بھی فیصلہ کیا گیا کہ چونکہ سرحد پر وہابی ریاست کا منڈستان سے رابطہ اور اعانت نسبت بہت کمزور ہے، ہندوستان سے مزید رضا کاروں اور امداد کی ترسیل کی کوششیں کرنا چاہئیں۔ حنفیہ اجلاس کی خبر حکام کو ملی اور مجسٹریٹ مولویوں کو اچانک جالینے کے لئے جھپٹے، لیکن اس جگہ نہ کوئی قابل موافقہ چیز دستیاب ہوئی نہ کوئی گرفتار کیا جاسکا۔ ابراہیم آردی کی تبلیغی مہم: جولائی ۱۸۸۱ء میں پی نولن سپرنٹنڈنٹ پولیس ٹپنہ نے کمشنر کو رپورٹ کی کہ ابراہیم نے اپنے کلکتہ کے ایک دورے میں تبلیغ کی ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ سرکاری ملازمت سے مستعفی ہو جائے اور یہ کہ کسی غیر سرکاری شغل میں آدھے معاوضے پر کام کرنا حکومت کے ماتحت اس قسم کے کام پر دوڑنے معاوضے پر کام کرنے سے بہتر ہے۔ نولن نے ابراہیم کی تقریر کے بعض خاص خطرناک پہلوؤں پر اظہار خیال کرتے ہوئے لکھا کہ ابراہیم نے احتجاج، شورش، مقدمہ بازی، فراہمی چندہ سرکاری ملازمین کو استعفا کی ترغیب و اغوا، اس طور پر کہ فوجی سپاہیوں پر اثر انداز ہوں، کے تمام طریقے استعمال کئے۔ نولن نے مزید اظہار رائے کیا کہ ابراہیم یقیناً ایسا آدمی معلوم ہوتا ہے جس پر نگرانی رکھنا چاہیے۔ اس نے یہ رپورٹ بھی کی کہ ابراہیم ایک طور کا آدنی ٹیکس روپے میں ایک پیسہ لگا کر روپے جمع کر رہا ہے۔ بیگم بھوپال اس فنڈ میں چندہ

۱۵ کلکتہ پولیس کی حنفیہ اطلاعات سے ملخص، جو ڈپٹی کمشنر پولیس کلکتہ سمیٹ نے کمشنر ٹپنہ کو بھیجی تھیں۔ دیکھئے میمو ۶۵۱۲ مورخہ ۲۳ فروری ۱۸۸۱ء

دہندگان میں نمایاں حصہ لیتی تھیں جو بظاہر جمع تو کیا جاتا تھا ایک دیوانی مقدمہ میں مالی اعانت کے لئے جس میں ضلع آره کے دیہاتی اچھے ہوئے تھے مگر دراصل یہ سہانہ کے مذہبی دیوانوں کے لئے مقصود تھا۔

متذکرہ بالا بیانات سے ظاہر ہے کہ ۱۸۸۱ء تک وہی طریق کار جاری تھا جو برادر علی یا ان سے بھی پہلے شروع کیا گیا تھا۔ ابھی تک رنگرٹ جمع کرنے، روپے فراہم کرنے اور سپاہیوں کو درغلانے پر زور دیا جاتا تھا۔ تنظیم کی عظیم تر بلتی و تادیبی طاقت اس بات سے ظاہر ہوتی ہے۔ اگرچہ پے در پے ضربوں سے پرانے ڈھانچے میں سے بہت کچھ ٹوٹ پھوٹ گیا تھا پھر بھی بے جھجک پرانے طریق عمل پر کام ہوتا تھا۔

ابراہیم آروی کے خلاف تحقیقات: دوسرے سال بھی ابراہیم کے خلاف تحقیقات جاری تھیں۔ پولیس انسپکٹروں نے سپرنٹنڈنٹ پولیس شاہ آباد کو ان کے بارے میں ایک مفصل رپورٹ بھیجی۔ جس میں خبر دی کہ محمد عمر کی طرح ابراہیم کے تعلقات بھی اعلیٰ درجہ کے ہیں اور طاقتور اور ذی اثر رشتہ داروں سے مربوط ہیں۔ شادیوں کے ذریعہ سے ان کا رابطہ خاندان صادقپور سے بھی ہے۔ وہ عبدالعزیز ساکن رحیم آباد ضلع درہنگ، عظمت حسین مختار کلکتہ، عبدالرحیم کے (بھائی) عبدالرؤف، لطیف حسین اور ان کے بھائی عبدالغفور (عبدالغفار) ساکن مہدادان کی شمولیت سے روپے کی تحصیل میں مشغول ہیں۔ اس سال جو روپے جمع ہوئے ان کی میزان دس ہزار سے زائد ہے۔ اس کی تقسیم ابراہیم نے کی مگر معلوم نہ ہوا کہ انھوں نے اس کو جمع کیا کیا۔ ان تحصیل کردہ رقوم میں سے بہت قلیل حصہ مدرسہ اور دوسرے ظاہر کردہ رقوم میں سے بہت قلیل حصہ مدرسہ اور دوسرے ظاہر کردہ مدت پر صرف ہوا۔ باقی رقم کثیر غیر محسوب اور نامندرج رہی کیونکہ غالباً

اس کا تعلق آره کے سینوں (حنفیوں) اور دیہاتیوں کے درمیان عام مسجد میں نمازوں میں آمین بالجہر سے تھا۔ یہ سینوں (حنفیوں) اور دیہاتیوں کے درمیان نہایت بے حقیقت و مبالغہ اختلافات میں ایک ہے اور اکثر جھگڑوں اور بلوں کا باعث ہوا ہے، مذکورہ مقدمہ میں سینوں (حنفیوں) کو عدالت میں کامیابی حاصل ہوئی تھی لیکن دیہاتوں نے ہائی کورٹ میں اپیل کی تھی۔ لے مہدادان پٹنہ اور دانا پور کے درمیان شارع عام پر ایک گاؤں ہے خاندان صادقپور کی ایک شاخ (الہی بخش کے اسلاف) پہلے مہدادان کے باشندے تھے۔

سرحدی کو بھیج دی گئی۔

دہائی تحریک کے خلاف موثر کارروائی: آخر میں رپورٹ میں دکھایا گیا کہ دہائی بالعموم ۱۸۶۰ء میں اور اس سے پہلے ۱۸۶۲ء میں اپنے سربراہوں کی منرا یا بی سے سخت تنگ حال ہیں لیکن ان منراؤں کے خلاف اندر اندر سخت بے چینی پھیلی ہوئی ہے۔ مزید متنبہ کیا گیا کہ جب کبھی ان کو طاقت ہو جائے تو یہ بے چینی حکومت کے خلاف پھوٹ پڑ سکتی ہے۔

گذشتہ صدی کے آخری عشرہ میں یہ بات ہندوستان میں دہائیوں کی صورت حال کا صحیح اندازہ تھا۔ حکومت کی زبردست پولیس کی تنظیم کا بے رحمانہ نشانہ بنکر اور پے درپے منراؤں اور اخراج ملک کی ضربوں سے بے دست و پا ہو کر دہائی بالعموم بے ضرر مفلوج ہو گئے اور ان کے پیروں کی علم جماعت بے شک بہت کمزور اور مجبور ہو گئی۔ پھر بھی پچھلی نصف صدی میں انہوں نے جو کچھ کیا تھا اُس کا اثر یہ تھا کہ حکومت ۱۸۶۰ء سے بہت عرصہ بعد تک اس کمزور جماعت سے خائف رہی۔ یہ وہ تاریخ ہے جو عموماً ہندوستان میں دہائیوں کی کشمکش کے اختتام کی نشان دہی جاتی ہے۔

سرحد پر دہائی ریاست ۱۸۶۳ء-۱۹۰۲ء

آخوند سوات: معرکہ امبیلہ (۱۸۶۳ء) کے بعد زیادہ تر دہائی عبداللہ کی سرکردگی میں دریائے برندو کے شمال چاگر زئی ملک میں جا رہے۔ آخوند سے ان کے تعلقات اب تک مخلصانہ تھے، اُس علاقے میں ان کے قیام کے لئے اُس نے کچھ انتظامات کر دیئے۔ کچھ عرصے کے بعد دہائیوں نے چاگر زئیوں سے دو گاؤں ٹنگور اور بٹورا کی بستیاں حاصل کر لیں اور ۱۸۶۸ء کے آغاز تک امن و امان سے وہاں ٹھہرے رہے۔ لیکن وہاں وہ بعض ہمسایہ قبائل کی پوشیدہ عداوت کے سائے میں بسر کرتے تھے۔ اس صورت حال کے پیدا ہونے کے اہم اسباب میں سے ایک سبب آخوند سوات اور علاقہ کے ایک دوسرے روحانی اقتدار والے کوٹھا کے ملا کے مابین اختلاف رائے اور کشیدگی تھا۔ یہ ملا کبھی سید احمد

لہ سید معروف بہ کوٹھا ملا سوات اور بیک کے علاقوں میں ایک با اثر پیر تھا۔ کوٹھا یوسف زئی علاقے میں جنوبی مغربی گوشے میں واقع ہے۔

کے رقتا میں سے تھا اور اب تک اس کے پیرو کھلم کھلا وہابی کہہ رہے ہیں پکارے جاتے تھے یہ نام ایک قسم کا مذہبی و شنام ہو گیا تھا، وہابیوں کے ساتھ آخوند کے تعاون میں کچھ ذہنی قیود داخل تھیں وہ کوٹھا ملا کا کھلم کھلا مخالف تھا کیونکہ ملا کو کوٹھا اور سوات ہی کے علاقوں میں خاصہ اثر اور اتباع حاصل تھا۔ آخوند کو اپنے حریف کے بڑھے ہوئے اثر سے اندیشہ رہتا تھا۔ مگر علاقہ کے میدھے سادھے اور بے تعصب مسلمانوں میں وہابیت کا داغ کوٹھا ملا پر ضرب لگانے کے لئے ایک آسان ڈنڈا بن گیا اور اس کے متبعین وہابی کی حیثیت سے مبنوص و مردود قرار دیئے گئے۔ آخوند کے متبعین کی نظروں میں ہندوستانی زیادہ مشتبہ تھے۔ وہ اب بھی ایک ایسی طاقت کی نمائندگی کرتے تھے جس کی بنا سید احمد نے ڈالی تھی علاوہ بریں وہ ایک مسلح اور ترتیب یافتہ جماعت تھی جو اس کے حریف کو ٹھاکے ملا کے لئے طاقت کا ذریعہ ثابت ہو سکتی تھی۔

وہابی اور نج کٹا : — اس زمانے میں بعض حالات اور آخوند کی پوشیدہ عداوت نے وہابیوں کو بعض ایسے اقدام کے لئے مجبور کر دیا جس نے آخوند کو زیادہ مشتبہ کر دیا۔ اب تک وہ چکار زئی علاقے میں رہتے رہے لیکن مقامی لوگوں نے پناہ دینے اور سامان مہیا کرتے کے معاوضے میں ان پر اتنے لگان لگائے اور سخت محاصل ادا کرنے پر مجبور کیا کہ ان کی زندگی بہت دشوار ہو گئی۔ چکار زئیوں پر آخوند نے دباؤ بھی ڈالا کہ وہابیوں کو نکال باہر کریں کیونکہ عبداللہ اور ان کے متبعین کو ان کے درمیان ٹکڑا بنا دیا گیا۔ ان حالات میں وہابیوں نے بنیر میں نج کٹا کے عظیم خاں کی اس کے علاقے میں منتقلی اور سکونت کی پیشکش کو فوراً قبول کر لیا۔ چنانچہ وہابی بٹوراکو ترک کر کے نج کٹا کے عظیم خاں کی اس کے علاقے میں منتقلی اور سکونت کی پیشکش کو فوراً قبول کر لیا۔ چنانچہ وہابی بٹوراکو ترک کر کے نج کٹا کو منتقل ہو گئے جہاں شاہزادہ فیروز شاہ ان سے آملا۔ اس جماعت کی بنیر میں آمد کو جسے آخوند اپنا رقبہ اثر تصور کرتا تھا، اور ساتھ ہی اس حقیقت کو کہ ان کا سرپرست عظیم خاں ملا کوٹھا کا زبردست حامی تھا آخوند نے اپنے اثر کے لئے صاف خطرہ تصور کیا۔ اس نے جرحہا کو اس بات پر آمادہ کر لیا کہ ہندوستانیوں کو بنیر سے خارج کر دے۔ اپنے آپ کو

اقلیت میں پاکر ہندوستانی عظیم خاں کے ساتھ بچ کٹا کو چھوڑ کر اپنے قدیم مرکز ملکا کو لوٹ گئے جہاں انھوں نے اپنے قدیم متروک مکانات اور استحکامات کی از سر نو تعمیر شروع کر دی۔ اس کے کچھ ہی بعد عبداللہ آخوند سے ملے اور غلط فہمیوں کو دور کر دیا، اور ہندوستانیوں کے بچ کٹا واپس آنے کے لئے اس کی رضا حاصل کر لی۔ لیکن وہاں زیادہ عرصے تک اُن کو رہنا نصیب نہ ہوا۔ عظیم خاں اور مقرب خاں پنج تار کے محروم کردہ سردار نے پھر آخوند کے اثر کو توڑنے اور مقرب خاں کو اس کی غضب کردہ ملکیت واپس دلانے کے لئے کچھ بنیر کے قبائل اور امزیوں کی ایک لیگ قائم کرنے کی کوشش کی۔ عبداللہ کو بھی اس گٹھ جوڑ میں شریک ہونے کی ترغیب دی گئی۔ ستمبر ۱۸۶۳ء میں آخوند نے اپنے متبعین کو جمع کیا، بچ کٹا کے سامنے آکھڑا ہوا اور ہندوستانیوں کو اُس جگہ سے فوراً نکل جانے کا مطالبہ کیا۔ پہلے انھوں نے مدافعت کا ارادہ کیا اور حملہ آور گروہ سے کچھ گولیاں چلانے کا مبادلہ بھی ہوا، مگر عظیم خاں نے انخلا پر راضی ہو جانے کی صلاح دی دوسرے ہی روز انخلا شروع ہو گیا۔ عورتیں اور بچے آگے بھیج دئے گئے اور عقبی صفیں پچاس ساٹھ ریفلوں سے مسلح مردوں پر مشتمل تھیں۔ جب یہ تارکین بٹورا اور بچ کٹا کے درمیان ایک تنگ گھاٹی سے گزر رہے تھے آخوند کے متبعین نے دھوکے سے اُن پر حملہ کر دیا۔ صدر دستے نے جس میں عظیم خاں اور عبداللہ تھے ڈسٹر مقابلہ کیا اور درے سے گزر گئے مگر عقبی دستہ شجاعانہ مقابلے کے بعد بالکل کٹ مرا۔

وہابیوں کا پلوسی میں قیام: اس ادیش کے بعد ہندوستانی کچھ عرصہ تک چکار زئی کے علاقہ گوہما بوری میں ٹھہرے جہاں امزائی قبیلہ والوں اور چکار زئی کے ایک طبقے نے ان سے آخوند کے مزید دباؤ کے خلاف اعانت کا وعدہ کیا۔ مگر آخوند کی طاقت اپنے حریف پر فتیابی سے اور بڑھ چکی تھی۔ اس نے چکار زئیوں پر زور دیا کہ ہندوستانیوں کو اپنے علاقے سے بھی نکال دید اس لئے وہابی پھر کسی پناہ گاہ کی تلاش میں نکلے۔ دریائے سندھ کے دامنے کنارے پر بہار میں کچھ دن قیام کیا، پھر ۱۸۶۸ء کے اواخر میں جدبائی پہنچے۔ ٹکاری کے سردار نے

۱۔ یہ ہندوستان کا صوبہ بہار نہیں [مترجم ۲۔ ایک ٹکاری بہار ضلع گیا میں ہے۔ یہ وہ نہیں] مترجم

اُن سے امداد کا وعدہ کیا، اپنے قلعہ میں پناہ اور وادی میں کچھ زمین پیش کی۔ تھا کوٹ کے سردار
 الائی جرگے نے بھی انگریزوں کے خلاف مدافعت کے اقدامات پر ان سے صلاح مشورے کئے۔
 لیکن حکام بھی ان جنگی تیاریوں پر نگاہ رکھتے تھے۔ چنانچہ قبل اس کے کہ یہ حلیف اپنے اجتماع
 سے قوت پیدا کریں میجر جنرل وائیڈ ^{۱۸۶۸-۶۹} نے میں اچانک اُن پر پڑھا اور حلیف پھرتی سے منتشر
 ہو گئے۔ تب ہندوستانی پلوں میں جو دریاے سندھ کے پار کے حسن زانیوں کا ایک گاؤں
 تھا جارہے ہندوستان کے آفات میں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوتے رہنے کا لامتناہی
 سلسلہ یہاں ختم ہوا۔ اس وقت سے ایک کافی طویل مدت تک پلوں کا مرکز رہا۔
دیہاتی نوآبادی: دیہاتی نوآبادی کی ریاست کا مفصل بیان، ان کی حربی طاقت کی ساخت
 اور تعداد اور آخوند کے ساتھ ان کے تعلقات ہمیں ریلی کی بعض رپورٹوں سے معلوم ہوتے
 ہیں جو اُس نے اُس وقت بھیجی تھیں جب وہ متذکرہ بالا امور کی تفتیش کے لئے سرحد گیا تھا۔
 اُس نے رپورٹ کی تھی کہ ہندوستانیوں کی جماعت جو تین سو قابل محاربہ افراد پر مشتمل ہے
 دریاے سندھ کے پار بہار میں رہتی ہے اس کے خاص سربراہ عبداللہ کے علاوہ فیاض علی برادر عبداللہ اور عبداللہ
 کے تین بیٹے ایمان اللہ، مطیع اللہ اور عبدالقدوس ہیں۔ ایک اور دقیع شخص اسحاق برادر مقصود علی اس وقت ملک
 میں تھے ان کو اپنے رفقا کو چھوڑ کر ہندوستان واپس آنے کی ترغیب کی کوششیں کیں۔ محاربہ فوج آٹھ دستوں
 میں منقسم ہے، ہر ایک دستہ ایک جمعدار کے زیرِ کمان ہے اور وہ یہ ہیں: مالہ کے رجب اور دیوانہ اللہ
 حکیم پور کا عبدالغفور، رامپور بولیہ کے معین الدین اور شریعۃ اللہ، جسور کا نور الدین، عظیم گڑھ کا محمد اکبر اور زینتہ اللہ۔
 محاربین یا سپاہیوں کی تعداد ۳۶۳ ہے جن میں ۵۷ آ رہ اور غازی پور سے آئے ہیں۔ غوروں اور بچوں کی تعداد
 ستر ہے۔ ان کے پاس ۲ گھوڑے اور ۲۷ خچر ہیں جو بواہ میں رکھے جاتے ہیں۔ رپورٹ کے مطابق ان
 کے پاس دو چھوٹی توپیں، ٹوپوں والی گزدار بندوقیں اور سنگین ہیں اور ان کے لئے ٹوپیاں بھی بہت بچائی
 ہیں۔ مگر ان میں امداد کے رک جانے سے عام بد حالی پھیلی ہوئی ہے۔ ریلی کی رپورٹ کے مطابق اس صورت
 حال نے عبداللہ کے کچھ متبعین کو وہاں سے نکل جانے پر مجبور کر دیا۔ لیکن عبداللہ نے ان کو متنبہ کر دیا ہے کہ
 ان میں سے جواب واپس آئیں گے ان کے لئے زنداں اور پھانسی ہے۔ ریلی نے
 سفارش کی کہ اگر یہ اعلان کر دیا جائے تو بہت مناسب ہوگا کہ فیاض علی

اور عبداللہ کے سوا جو لوگ واپس آئیں ان کو معاف کر دیا جائیگا۔ اس تدبیر سے عبداللہ کے آدمیوں میں غداری کی لہر دوڑ جائیگی، وہ تنہا رہ جائیگا اور غالباً مکہ کو ہجرت کر جائیگا۔

حسن زینوں کی وہابیوں کو پیشکش: آخر میں ریلی نے اپنی رپورٹ میں مزید لکھا کہ حسن زینوں نے ہندوستانیوں کو آباد ہونے کے لئے اراضی کی پیشکش کے ساتھ دعوت دی ہے۔ بہار میں عبداللہ کی علالت کے سبب سے اس دعوت کے ایجاب میں کچھ تاخیر واقع ہو گئی ہے۔ ریلی کہتا ہے کوئی شک نہیں کہ مصحاب ہوتے ہی وہ ہمارے خلاف لڑنا شروع کر دیں گے۔ ریلی کو تعجب ہوتا ہے کہ اس حقیقت کے لئے ثبوت ڈھونڈا جا رہا ہے کہ یہ مذہبی دیوانے (وکتوریہ) سے برسر جنگ ہیں۔ وہ تو انگریزوں کے خلاف برابر مصروف ہیں۔ ان کا علانیہ مقصد انگریزوں کو ملک سے نکال باہر کرنا ہے اور ان کا رویہ دائمی مخالفت رہا ہے۔ ریلی نے یہ اس وقت لکھا تھا جب وہ والدہ اور پٹنہ کے مقدمات سے متعلق تفتیش میں مصروف تھا۔

فیض اللہ کی وہابیوں کے متعلق رپورٹ: ریلی نے اپنی رپورٹ کے ساتھ ایک شخص فیض اللہ کی رپورٹ بھی منسلک کی تھی اس شخص کو ایٹ آباد کے ڈپٹی کمشنر نے ہندوستانیوں پر نگاہ رکھنے پر متعین کیا تھا۔ اس کے روزنامے کا خلاصہ دسمبر ۱۸۶۸ء سے اپریل ۱۸۶۹ء تک پڑھاوی ہے۔ اس سے ہندوستان کے خلاف آٹھوں کی مخالفت ظاہر ہوتی ہے۔ جس کا کچھ ذکر اوپر ہو چکا۔

۳۰ مارچ ۱۸۶۹ء کے ذیل میں فیض اللہ کی رپورٹ ہے کہ فیاض علی نے اعلان کر دیا ہے کہ اگر اس کے بھائی احمد اللہ اور بھائی علی جو اندھان میں قید ہیں رہا کر دیئے جائیں اور ان کو پٹنہ واپس آنے کی اجازت دی جائے اور اگر اسلامپور کے ابراہیم منڈل کو بھی جو اس وقت قید میں ہے رہا کر دیا جائے تو وہ اپنے تین سوتیلے بھائیوں کے ساتھ جنگ ترک کر کے مکہ چلے جائیں گے اور ان کے سفر نگہ کے اخراجات حکومت کو ادا کرنا پڑیں گے۔ اس اطلاع میں ریلی نے ابراہیم منڈل کے خلاف توجہ دلائی کہ وہ نمایاں طور پر وہابیوں میں ایک اہم شخصیت تھا اور اس کی گرفتاری عبداللہ کے لئے ایک شدید ضرب ہے۔ چنانچہ اس

نے حکومت پر زور دیا کہ عبداللہ کو چھوڑ کر ان کے باقی متزلزل متبعین کو وطن واپس آنے کی اجازت دے۔

دہائیوں کا حکومت سے مطالبہ: یہ سوال کہ حکومت سرحد پر بعض دہائیوں کی متینہ تجویز کے بارے میں کیا پالیسی اختیار کرے ۱۸۷۲ء میں پھر اٹھا، جب کہ حکومت کو آئین میں برادر مقصود علی ساکن سورج گڈھ اور محمد حسن ولد ولایت علی کی کچھ تجویزیں سرحد کے کچھ دہائیوں کو وطن کی مراجعت کے بارے میں وصول ہوئیں (حکومت کو بہت شک تھا ایا یہ دونوں اشخاص سرحد کے دہائیوں کی واقعی نمایندگی کرتے ہیں) یہ درحقیقت ہتھیار ڈالنے کی پیشکش نہ تھی بلکہ وہ حکومت سے کچھ ضمانتیں چاہتے تھے جن میں مزاحمت کے بعد اتفاقی کاروائیوں سے برائت بھی داخل تھی۔ مجسٹریٹ نے خیال کیا کہ اگرچہ دہائی اب کوئی قابل اعتنا جماعت نہیں رہی لیکن سرحد پر ان کا وجود ایک بڑی آفت ہے جو جاہل اور متعصب مسلمانوں کے دماغوں پر اثر انداز ہوتی ہے۔ اس نے حکومت سے خواہش ظاہر کی کہ جو لوگ مراجعت قبول کریں ان کو غیر مشروط معافی دیدے۔ لیکن کمشنر کو حکومت کے وقار کا زیادہ خیال تھا۔ وہ غیر مشروط معافی کے حق میں نہ تھا۔ اُس نے دو شرطیں پیش کرنے کی رائے دی۔ ایک یہ کہ صرف وہی نہیں جو آنا چاہیں بلکہ سارے کے سارے دہائی مع قائدین واپس آجائیں، دوسری یہ کہ جو واپس آئیں وہ بعض مقررہ علاقوں میں پولیس کی نگرانی میں رہیں۔ ساتھ ہی اُس نے یہ بھی لکھا کہ چونکہ حکومت کو دہائیوں کی طرف سے اب تک ہتھیار ڈالنے کی کوئی باقاعدہ پیشکش وصول نہیں ہوئی ہے۔ اس لئے یہ ساری بحث قبل از وقت ہے اور یہ حکومت کا کام نہیں کہ ایسے امور میں پہل کرے۔

الیشیری پر تشاد کی مخالفت: الیشیری پر تشاد نے بھی دہائیوں اور ان کو معافی دینے کے موضوع پر کمشنر کے لئے ایک لمبی چوڑی یادداشت تیار کی۔ اس نے اس قومی پہلو پر زور دیا کہ مجاہدین ایسے ملک میں ہیں جہاں سے وہ رزق حاصل نہیں کر سکتے۔ لامحالہ ان کو اسی ملک کی مالی اعانت پر گزرنا کرنا پڑتا ہے۔ جب تک سرحد کامرکز باقی رہیگا وہاں کے قائدین ہندوستانی دہائیوں کو باغیانہ کارروائیوں پر اکساتے رہیں گے۔ عام طور پر

مانا جاتا تھا کہ کچھ مدت تک سید احمد کے ظہور ثانی کا انتظار کرنے کے بعد دہائی حوصلہ کھو بیٹھینگے اور خود واپس آجائینگے۔ مگر اس نے یہ خیال بھی ظاہر کیا کہ وہ دوسرا امام بھی منتخب کر سکتے ہیں۔ آخوند سوات سرحد میں ایک معزز و موثر شخص ہے۔ دہابیوں کا سردار عبداللہ بھی سرحد میں ایک متقی بزرگ کی حیثیت سے معروف و مشہور ہے۔ وہ آخوند کی محبت حاصل کر لے سکتا ہے جو ایک بوڑھا آدمی لب گور ہے اور اس کی جانشینی کی کوشش کر سکتا ہے۔ اس صورت میں پٹھان کی ایک کثیر تعداد کی اطاعت حاصل کر لے سکتا اور ان کو حکومت کے خلاف کاروائیوں میں استعمال کر سکتا ہے۔ عبداللہ کے دہابی ہونے کی بنا پر ایشری پرشاد نے اس امکان کو رد کر دیا کہ وہ آخوند کی جانشینی کے لئے کھڑا ہوگا۔ کیونکہ آخوند خود ایک گوجر اور شاید ذات کا ہندو ہے۔ اس لئے ایشری پرشاد نے یہ زیادہ مناسب قرار دیا کہ تمام دہابیوں کو شرم اور ذلت سروں پر لاوے ہوئے وطن واپس آنے دیا جائے۔ خود ان کی مراجعت ان کی شخصیتوں پر سے کلاہ افتخار و وقار اتار لے گی اور ان کے مقصد کے بودے بن کو فاش کر دیگی۔

امیر عبداللہ بہر حال ان قبل از وقت مباحث کا کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ دہابی قائدین خصوصاً عبداللہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ایک مقصد کے لئے اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں۔ عبداللہ نے حکومت کے ساتھ طویل اور زوردار آویزشوں میں مسلسل مصیبتیں اور ناکامیاں برداشت کی تھیں۔ ممکن نہ تھا کہ آخر لمحے میں ان کے قدم ڈگمگا جائیں۔ دہابیوں نے اپنی کشتیاں جلادی تھیں اور حکومت سے ... اجازت مراجعت کی درخواست کا کوئی سوال ہی نہ تھا۔ دوسری طرف حکومت اس معاملہ میں پہل کرنا نہ چاہتی تھی

۱۔ یہ تصور دلچسپی سے خالی نہیں کہ ایشری پرشاد نے جس امکان کا ذکر کیا ہے۔ وہ فی الواقع واقع ہو جاتا۔ یہ امر کہ ایشری پرشاد کا تصور محض وہم نہ تھا اس واقعہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ عبداللہ ذاتی طور پر ایک بار آخوند سے ملے تھے اور دہابیوں کے متعلق تمام شبہات رفع کر دینے میں کامیاب ہوئے تھے۔

کیونکہ یہ اس کے وقار کے خلاف متصور تھا۔ اس کے علاوہ حکومت یہ بھی نہ چاہتی تھی کہ کچھ معمولی سپاہیوں اور شاگرد پیشوں کو مراجعت کی اجازت دیدے اور سربراہوں کو سرحد ہی پر رہنے دے۔ اس سے حکومت کے خیال میں زخم میں مواد فاسد بھرتا جاتا۔ پولوسی میں نسبتاً طویل المدت قیام نے وہابیوں کو اپنے منتشر و پراگندہ وسائل کو دوبارہ مجتمع کرنے کی مہدت دے دی جس کی سخت ضرورت تھی۔ پچھلے دس سال میں اکثر قبائل نے زیادہ تر آخوند کے مخالفانہ اثر کے تحت ان کو بہت پریشان رکھا تھا۔ اس صورت حال نے اور مضر نتائج سے قطع نظر ان کی زوال پذیر صفوں میں مزید شکاف پیدا کرنا شروع کر دیا وہ شکایت کرنے لگے کہ انھوں نے اپنے گھربا قبائلیوں سے نہیں بلکہ انگریزوں سے لڑنے کو چھوڑے تھے۔ وہ یہ سمجھنے سے قاصر تھے کہ یہ لڑائیاں وہ اپنی مرضی سے نہیں لڑے بلکہ یہ قلیل اور شجاع جماعت بالکل تنگ نظرانہ فرقہ وارانہ اختلافات کا شکار ہو گئی جنھوں نے اس کے عظیم مقصد کو ڈبو کر رکھ دیا۔ یہ ہندوستانی جماعت اب تک ایک بڑی صلاحیتوں والی محارب طاقت تھی اب بھی وہ ہمسایہ قبائل سے زیادہ مسلح تھی۔ اس حقیقت نے اس کے افضل علم و دانش کے ساتھ مل جمل کر اسے بہت حد تک اثر بخشی دیا تھا۔ چالاک قبائلی اس حقیقت کو خوب سمجھتے تھے۔ عبداللہ قبائلیوں کے ساتھ ان افسوسناک خانہ جنگیوں کو ختم کر دینے اور اپنے متبعین کو اصلی مگر عارضی طور پر ترک کئے ہوئے مقصد عظیم کی راہ پر واپس لانے کے لئے سخت جدوجہد کر رہے تھے۔

کوہ سیاہ کی مہمات میں وہابیوں کا کردار؛ بعد میں (۱۸۸۱-۸۸ء میں)
انگریزی فوجوں کی کوہ سیاہ والی مہموں میں وہابیوں نے نمایاں کردار ادا کئے۔ اس زمانے میں کئی جھڑپوں میں وہ بڑی بہادری اور جوش سے لڑے۔ مگر ان جھڑپوں میں ان کا کردار نمایاں طور پر ثانوی تھا۔ وہ زیادہ تر مظلوم قبائلیوں کے حریف کی حیثیت سے نظر آئے۔ وہ ایک ایسی کمزور جماعت ہو گئے تھے کہ انگریزوں کے لئے کوئی بڑا خطرہ نہ ہو سکتے تھے۔ لیکن اس پر بھی وہ ایک مضمحل مگر

جوشِ آزادی کے ایک زندہ نمونہ تھے۔ اپنے ہندوستانی ہموطنوں کے دلوں میں مردہ امیدوں میں جان ڈالنے کے علاوہ نسیم آزاد قبائلی علاقوں میں انگریزوں کے اثر کے نفوذ کے خلاف مدافعت کی گاڑی میں ایک مضبوط دھڑا ثابت ہوئے اب بھی ان میں یہ صلاحیت باقی تھی کہ قبائلیوں میں انگریزوں کے خلاف مستقل جذبے کو منظم کر کے ایک متحد اور زبردست تحریک کی شکل دے دیں اس لئے آگے بڑھتی ہوئی انگریزی فوجوں کے جارحانہ حملوں کا بار بار شکار وہی ہوتے تھے اور اس زمانہ میں ان کا طرزِ مقابلہ مدافعت نہ ہوتا تھا۔

امیر عبداللہ کی فیروز شاہ سے درخواست: کوہ سیاہ کی چوٹی پر ۱۹۰۱ء کے بعد حسن زئی کو بھی مجبور کیا گیا کہ ہندوستانیوں کو اپنے علاقے سے خارج کر دیا۔ عبداللہ کے لئے یہ سخت مصیبت کا زمانہ تھا۔ دوسرے قبائل سے کچھ اراضی پٹے پر دینے کی درخواست کی تاکہ ان کے لوگ اپنی ایک بستی بسا سکیں، مگر انگریزوں کے دباؤ سے یہ درخواست منظور نہ ہوئی۔ آخر میں عبداللہ نے اپنے پرانے سرپرست اور حامی فیروز شاہ ولد مبارک شاہ سے درخواست کی کہ وہ اپنا ایک گاؤں تلوانی آباد کرنے کے لئے دیدے۔ کچھ تامل کے بعد اس نے یہ درخواست منظور کر لی۔ مرکز میں جماعت کا یہ غیر مستقل وجود ۱۹۰۱ء میں عبداللہ کی رحلت تک باقی رہا۔

امیر عبداللہ کی عظیم قیادت: ان کی قیادت کی مدت چالیس سال سے زیادہ تھی۔ ان کی قیادت کا سب سے مہتمم باشندگانِ نامہ نمایاں طور پر غزوہِ امبیلہ کے دوران وقوع پذیر ہوا۔ لیکن ان کی مدتِ استقلال اور قیادت کی اصل آزمائش اس کے بعد ہوئی۔ یہ وہ زمانہ تھا۔ جب وہ پیہم مصائب اور قبائلیوں کی مخالفت کے سلسلہ لا متناہی میں جکڑے ہوئے تھے، اور یہ کسی شخص کے ایمان کے ڈانواڑوں کو دینے کے لئے کافی سے زیادہ تھا۔ مگر ان کی زبردست قوتِ ارادی میں کبھی نرمی نہ آئی

انہوں نے قبولِ اطاعت کی ہر تجویز یا دہم کو بھی سختی سے ٹھکرا دیا۔ قوتِ ارادی میں روئی سے ادنیٰ منفع جو ان کے بعض متبعین میں تقوڑی دیر کھلے بھی ظاہر ہو جاتا اس کا موثر طور پر مقابلہ کرتے اور دفع کر دیتے۔

ان کی وفات کے بعد ان کے بھائی عبدالکریم سردار منتخب ہو گئے۔ ان کے عہد (۱۹۰۲ء) میں مرکزِ اہمست میں منتقل کر دیا گیا۔ یہ برنڈونڈی کے کنارے ایک زرخیز گاؤں تھا۔ اس وقت تک ہندوستان سے ہر قسم کا فائدہ بخش تعلق منقطع ہو چکا تھا اور مرکز (ہرچند اب بھی موجود ہے) مقامی سیاسی ماحول میں مدغم ہو گیا۔

باب

دہائی تحریک کا جائزہ

(۱) دہائی تحریک کی نوعیت :

دہائی تحریک کا آغاز تو ایک سماجی مذہبی جذبہ کے تحت ہوا تھا لیکن جلد ہی اس نے خصوصاً برادران علی کی قیادت میں اور بعد میں سیاسی رخ لے لیا۔ بعد میں بعض بندہ غرض مصنفوں نے پوشیدہ اغراض سے اس کے مذہبی پہلو کے دکھانے میں بالقصہ مبالغہ اور غلوے کام لیا۔ اس تحریک کے متعلق جو غلط خیالات پھیلے ہوئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ خالص مذہبی تحریک تھی اور خالصتہً سکھوں کے خلاف چلائی گئی تھی۔ یہ اس کی تمام تاریخ کے درخت کو حد سے زیادہ کاٹ چھانٹ کر ننگا کر دینا ہی نہیں بلکہ اس کے اصلی اغراض و مقاصد کا جان بوجھ کر حلیہ بگاڑ دینا ہے۔

دہائی انگریزوں کے خلاف جو لڑائیاں لڑے ان میں سے بعض کا بیان ادھر کیا گیا۔ یہ بھی دکھایا جا چکا کہ جب سکھوں کا وجود ایک سیاسی وحدت کی حیثیت سے ختم ہو چکا تھا اس کے بعد بھی مدت دراز تک ان کی حربی کشمکش جاری رہی، گو یہ بھی صحیح ہے کہ سید احمد کے حین حیات میں سرحد شمالی مغربی کو بنیادِ عمل منتخب کر لیا گیا تھا اور پہلا دور سکھوں ہی کے خلاف پیکار سے شروع ہوا تھا۔

عقیدہ ہجرت کی توضیح :- ان دونوں پہلوؤں کو کا حق سمجھنے کے لئے اسلامی عقیدہ ہجرت کی مختصراً توضیح ضروری ہے۔ یہ لازمی شرط قرار دیتا ہے کہ اگر کسی ملک پر جو پہلے اسلامی حکومت میں ہو کوئی غیر مسلم طاقت مستط ہو جائے یا جب وہاں کی اندرونی حالات ایسی ہو جائیں کہ احکام شریعت کی پیروی ناممکن ہو جائے تو ایسے ملک کے رہنے والے مسلمانوں کا فرض ہو جاتا ہے کہ کسی اسلامی ملک میں یا جہاں ان کے مذہبی حقوق میں کوئی مداخلت نہ ہو ہجرت کر جائیں۔ اول الذکر قسم کے ملک کو دارالحرب اور دوسری قسم کو دارالاسلام کہتے ہیں۔ دارالحرب میں اپنے حقوق کی بازیابی کے لئے جنگ کرنا بھی مسلمان کا فرض ہے۔ یہ جنگ کسی امام کی رہنمائی اور سربراہی میں ہونا چاہیے اور اُسے اعلیٰ روحانی اور انتظامی قابلیتوں کا آدمی ہونا چاہیے۔ ہندوستانی علماء کے ایک طبقے نے بہت دقیق اور پیچیدہ مباحث کھڑے کئے ہیں۔ ایا ہندوستان کو دارالحرب قرار دیا جاسکتا ہے اور ایا ایک امام کی صحیح اہلیت کیا ہونا چاہیے۔ ان جھگڑوں میں اُسے بغیر اتنا بتا دینا بہتر ہوگا کہ سید احمد نے اپنے ضمیر کی روشنی میں محسوس کیا کہ انگریزوں کے برسرِ اقتدار ہو جانے اور پھر ہندوستان کے آزادی سے محروم ہو جانے کے بعد یہ ملک دارالاسلام باقی نہ رہا۔ اس لئے اُنھوں نے اپنے لئے فرض سمجھ لیا کہ وہ کسی آزاد علاقے میں جو انگریزوں کے احاطہٴ اقتدار سے باہر ہو ہجرت کر جائیں اور وہاں سے جہاد شروع کریں۔ اس نتیجے پر پہنچ کر سید احمد کے لئے ایسے مناسب مرکز کا انتخاب کرنا رہ گیا تھا۔ ہندوستان اس وقت تک بہت حد تک یا تو انگریزوں کے براہِ راست قبضے میں آچکا تھا یا مقامی ریاستوں کے زیرِ حکومت تھا، جو ذیلی اتحادات کے لئے ایک جہاں کے ہندھن میں بندھی ہوئی انگریزوں سے وابستہ اور زیرِ نگیں تھیں وہ معدودہ چند ریاستیں بھی جو انگریزوں کے زیرِ اثر نہ تھیں کسی طور سے بھی ان کی مخالفت سے خائف رہتی تھیں۔

شمالی مغربی سرحد کو مرکز بنانے کی وجہ :- شمالی مغربی سرحد ہی ایک علاقہ تھا جو اُس وقت تک انگریزوں کے اثر سے باہر تھا۔ یہاں کے لوگ اپنی جنگجوئی اور آزادی کی محبت کے لئے مشہور تھے۔ وہ سکھوں کے منتشر و نامنظم فوجی تسلط سے بچ و تپاں کھا رہے تھے۔ وہ کسی شخص سے بھی ہاتھ ملانے کو تیار نہ تھے جو ان کو آزادی کی راہ پر لانے کی معقول اُمید دلا سکے۔ اس علاقے کی ہیئت کنڈائی بھی ایسی

سمجھتی تھی کہ سید احمد اپنے پیچھے کسی مخالفانہ کاروائی کے خطرے سے محفوظ تھے۔ اس کے پیچھے بعض ریاستوں کا بلا مداخلت غیرے ایک محفوظ خط تھا جس کے سرداروں سے وہ کئی سال سے مراسلہ و رابطہ کر چکے تھے اور اپنا مقصد عظیم ان پر واضح کر چکے تھے، اور جنوب اور مشرق کی طرف اپنی مجوزہ پیش قدمی کی صورت میں وہ بلوچستان، بہاولپور اور سندھ کی ریاستوں سے جو ان کے مجوزہ راستے میں پڑتی تھیں دوستانہ تعاون کی امید رکھ سکتے تھے۔

وہابی تحریک کا بنیادی مقصد: سید احمد کا سرحد کو مرکز منتخب کرنا زیادہ تر انہیں خیالات کے زیر اثر تھا۔ لیکن اس انتخاب سے ناگزیر ہو گیا کہ پہلی جھڑپ سکھوں سے ہوجن کا علاقہ سید احمد کی مشرق کی طرف پیش قدمی میں پڑتا تھا۔ کہا جاسکتا ہے کہ وہابیوں کو انگریزوں کے خلاف سکھوں سے ملکر ایک متحدہ محاذ قائم کرنا تھا، لیکن کسی فریق نے یہ سیاسی پختگی نہیں دکھائی۔ اس کے برخلاف سکھ انگریزوں سے دوستی کا معاہدہ کر چکے تھے۔ سکھوں سے تصادم ایک ناگہانی واقعہ تھا اور اس سے تحریک کا اصل مقصد ظاہر نہیں ہوتا۔ یہ انگریزوں کے ساتھ طاقت کی آزمائش ابتدائی قدم تھا۔ کیونکہ خود سید احمد کی تحریر اس بات کی شہادت دیتی ہے کہ ان کے دماغ میں یہ خیال رچا ہوا تھا کہ ان کے اصل دشمن "سوداگر اور بنیے" (انگریز) ہیں۔

سید احمد نے اپنے مکتوب میں بار بار اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان میں سے بعض کے اقتباسات یہاں درج کئے جاتے ہیں۔ سید احمد سکندر جاہ حیدر آباد کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں "مثبت ایزدی سے ہندوستانی مشرکین اور پورپی کفار نے کئی معزز و موثر لوگوں کی زمینوں پر تغلب و تصرف کر لیا ہے۔ اہل علم و اہل صدق کی شان اور وقار کو خاک میں ملا دیا ہے۔" ایک اور خط میں دولت راؤ سندھیا کے بہنوئی ایک ہندو راؤ کو لکھا ہے "دور دراز ممالک کے اجنبی ملکوں کے حکمران بن گئے ہیں اور سوداگر اور بنیوں نے سلطنت کا درجہ حاصل کر لیا ہے،

ایک اور مکتوب میں "میراصل مقصد جہاد قائم کرنا اور جنگ کو ہندوستان لے جانا ہے، خراسان کی سرزمین میں پڑا رہتا نہیں" شاہ اسماعیل نے جوکان میں سید احمد کے دو ممبرے ممبر پر تھے تحریک کے اصل مقاصد کے متعلق چند سوالات کے جواب میں زیادہ وضاحت سے تشریح کی ہے۔ میر شاہ علی کے جواب میں لکھتے ہیں "ہماری طاقت رنجیت سنگھ اور کمپنی کے برابر تو نہیں مگر یہ تم سے کس نے کہا کہ امام کا ارادہ اس چھوٹی سی فوج کے ساتھ لاہور اور کلکتہ کی طرف پیش قدمی کرنے کا ہے؟ اس کے برعکس وہ دن رات مسلم فوج کی تکثیر و ترقی میں مصروف ہیں....." یہ اقتباسات اپنی دلیل آپ ہیں اور کسی تبصرے کی ضرورت نہیں۔

یہ امر قابل غور ہے کہ سید احمد کے مکتوب کے طومار ہندوؤں کی طرف کوئی معاندانہ اشارہ یا کوئی ایسا حوالہ جس سے اس تحریک کا ہندوؤں کے من حیث ہندو ہونے کے خلاف ہونا ظاہر ہو۔ اس کے برخلاف ان کا ایک معنی خیر مکتوب ایک بااثر ہندو سردار ہندو راؤ گوالیار کے نام ہے جس میں اُسے یقین دلایا ہے کہ جب انگریزوں کو شکست ہو جائیگی تو کچھ شرائط کے ساتھ ہندو حکمران سرداروں کے اختیارات بحال کر دیے جائیں گے۔ سید احمد نے لکھا تھا "جوں ہی ارض ہندوستان غیر ملکی دشمنوں سے پاک ہو جائے اور اہل ہند کی جدوجہد سے ان کا مقصد حاصل ہو جائے، ریاست اور منظمہ کے عہدے اور ملازمتیں مستحقین کو دے دی جائیں گی اور ان کی طاقت اور اختیارات کی بنیاد مستحکم ہو جائیگی" سید احمد نے اُس کو مزید فہمائش کی کہ ان رضا کاروں کے خاندان کی نگرانی کرے اور مدد دے جو ان کے ساتھ سرحد کو ہجرت کر کے آگئے ہیں۔ سید احمد کا ہندو راؤ کو متذکرہ یقین دہانی ہی نہیں بلکہ کھوس امداد کا مطالبہ نہایت معنی خیر اور غور طلب ہے۔

متعدد ایسی مثالیں بھی موجود ہیں کہ دہائیوں نے جو چندے جاری کئے تھے ان میں ہندوؤں نے بھی شرکت کی۔ یہاں تک نے بمبئی کے ایک جلسے کے واقعے پر تعجب کا اظہار کیا ہے جس میں ایک دہائی مقرر کے سامعین میں زیادہ تر ہندو تھے اور مقرر نے عیسائی مذہب کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا تھا

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ سرحد کو روپیہ بھیجنے کا نہایت رازدارانہ اور خطرناک کام اُن ساہوکاروں کی معرفت ہوتا تھا جن میں بہت سے ہندو تھے۔

وہابی تحریک کا دینی پہلو: ان تمام باتوں کے معنی تحریک کے دینی پہلو سے چشم پوشی نہیں۔ درحقیقت تحریک کی بڑی کمافی کم سے کم سید احمد کے حین حیات میں دینی تھی، مگر مذہبی پہلو کا منشا قوم کی حیات ملی سے بعض سماجی مذہبی برائیوں کی اصلاح تھا نہ کہ دوسرے فرقوں کے خلاف مذہبی تعصب کے بیج بونا۔ سید احمد غیر خدا کے پرستار اور منافق و ریاکار مسلمانوں کی مذمت میں بہت بیباک تھے۔ حقیقتہً سکھوں کی مخالفت سے زیادہ وہ ایسے مسلمانوں کی مخالفت پر زیادہ وقت صرف کرتے تھے۔ امت مسلمہ میں سماجی مذہبی اصلاحات کی ضرورت کا پرچار اسی لئے کیا جاتا تھا کہ اسے آنے والی سیاسی کشمکش کے لئے قوی تر اور لائق تر بنایا جائے جیسے اوکیلی، سرسید اور ان کے بعد کچھ اوروں نے اس کے مذہبی پہلو کی نشان دہی میں (جو کھلی چیز ہے) ہی نہیں بلکہ پوری تحریک کو مذہبی اور صرف سکھوں کے خلاف قرار دینے میں غلطی کی ہے۔ ایسی رائے قائم کرنا جرح و دلائل کے مقابلے میں تحریک کی پوری تاریخ سے آنکھیں بند کر لینا ہے۔

وہابی تحریک کے متعلق ہنٹر کا نظریہ: وہابی تحریک کی تاریخ کی ستم ظریفیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس کی اصلی غرض و غایت کی غلط ترجمانی کرنے والے صرف ہنٹر اور دوسرے یورپی مصنفین جیسے نقاد ہی نہیں بلکہ بہت سے ہندوستانی بھی ہیں اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ خود اس کے کچھ متبعین بھی ہیں۔

جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ تحریک کے سب سے پہلے اور سب سے بسیط حالات لکھنے والا اور شائع کرنے والا ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر تھا۔ اُس نے لکھا کہ بعض سیاسی اقتصادی اسباب کی بنا پر سارے مسلمان من حیث مسلمان حکومت (برطانوی) کے مخالف ہیں، یہ خیال اُس کی کتاب کے نام ہی سے ظاہر ہے ”ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ ایادہ ایمان سے ملکہ کے خلاف بغاوت کے لئے مجبور ہیں؟“ وہابی تحریک کی تاریخ کی جدید تدوین اور بالخصوص اس کے طرز تنظیم کے سمجھنے میں ہنٹر کی تحریر پر بے شک بڑی

قدر و قیمت رکھتی ہے۔ اس نے اپنے غور و فکر سے تحریک کی علت غائی مخالفت انگریز ہونے کا جو نتیجہ نکالا ہے وہ ہے تو بالکل ٹھیک مگر اس موضوع پر اس کے عام طرزِ بیانی میں ایک بڑا نقص یہ ہے کہ اُس نے تحریک کے فرقہ وارانہ پہلو پر مبالغہ کے ساتھ زور دیا ہے۔ اُس نے ہر بات کو ہندو مسلم فرقہ وارانہ تصادمِ اغراض سے تعبیر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کوشش میں اس نے تحریک کے زیادہ وسیع سیاسی مذہبی پس منظر سے انماض کیا ہے۔

ہنٹر کے استدلال سے مسلمانوں کے ماتھے پر مخالفتِ حکومت کا جو ٹیکہ لگتا ہے۔ ہندوستانی مسلمانوں کے ایک طبقے نے برامان کر اس کی تردید کی۔ اس طبقے کے لکھنے والوں نے حکومت کی وفاداری کے بلند بانگ اعلانات میں نگارشات کا ایک ڈھیر لگا دیا ہے اور وہابی تعلیمات کی تردید میں وہابیوں کو مسلمان ماننے سے بھی انکار کیا ہے، اس کی مقدار اتنی ہے اور صاف طور پر ایسی قدویانہ و غلامانہ ہے کہ یہاں تفصیل سے اُس پر بحث کرنے کی گنجائش نہیں۔ اتنا بنا دینا کافی ہو گا کہ خود ہنٹر اس بلند بانگ اعلان وفاداری کے متعلق مشتبہ ہو گیا۔

ہنٹر کے نظریہ کی تردید: ہندوستانی مسلمانوں کے اور زیادہ ذمہ دار طبقے نے بھی ہنٹر کے نظریہ کی تردید کی۔ ان میں سر سید احمد خاں سب سے زیادہ اہم ہیں۔ اور ہنٹر کی کتاب پر ان کا تبصرہ و تنقید اس طبقے کی تحریرات کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ انھوں نے یہ تنقید ہنٹر کے دعویٰ کی صاف صاف تردید میں لکھی۔ انھوں نے ثابت کیا کہ وہابی نہ انگریزوں کے خلاف ہیں نہ حکومت کے انھوں نے اس نکتے پر زور دیا کہ وہابی تحریک خالصتہً سکھوں کے خلاف چلائی گئی تھی۔ تحریک پر ان کی بعض رائیں قابلِ توجہ ہیں۔ شاہ اسماعیل کے بارے میں انھوں نے لکھا کہ اس مبلغ نے اپنی تمام زندگی میں

۱۵ اور انڈین مسلمانوں صفحہ ۱۴۲ ۱۵ یہ تنقید جو علیحدہ شائع کی گئی ہے وہ گمراہی کی سر سید احمد کی زندگی اور کارناموں میں ص ۱۵۰ لندن میں دوبار مفسلاً شائع کی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو صفحہ ۲۰۵ تا ۲۴۴۔ یہ اقتباسات اُسی سے ماخوذ ہیں۔

ایک لفظ بھی ایسا نہیں نکالا جسے اس کے ہم مشربوں کو انگریزوں کے خلاف اُکسانے سے تعبیر کیا جاسکے۔ ایک اور مقام پر انھوں نے ظاہر کیا کہ انھوں نے کہا تھا کہ ”انگریزی حکومت میں مسلمانوں پر کوئی ظلم نہیں ہوتا“ برادران علی کے متعلق انھوں نے لکھا کہ ”ولایت علی اور رعایت علی اور ان کے ادنیٰ تبعین نے کبھی کوئی ایسی بات نہیں کی جس سے مترشح ہو کہ انھوں نے ہندوستان میں انگریزی طاقت کے خلاف کوئی سازش کی ہو۔ آخر میں انھوں نے نتیجہ نکالا کہ دہائی جہاد جسے ہمارے مؤلف (ہنٹر) نے انگریزوں کے خلاف ظاہر کیا ہے دراصل صرف سکھوں پر فتیابی کے لئے مقصود تھا۔“

سر سید احمد خاں کا طرز اصلاح: مسلمانوں کی سماجی اور تعلیمی اچیاں میں سر سید کی خدمات رہنمائی اتنی مسلم ہیں کہ یہاں ان کے تذکرے کی ضرورت نہیں لیکن دہائی تحریک کے سیاسی پہلو کے متعلق ان کا نظریہ حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتا۔ اگر ہم قوم میں مغربی خیالات کی نشروائی کرنے اور تعلیم عامہ کے لئے ان کی جدوجہد کے پس منظر میں اس موضوع پر ان کے نظریوں کو دیکھیں تو ہم ان کی توجیہ کو سمجھ سکتے ہیں۔ انھوں نے ایک نیا مکتب فکر پیش کیا جس نے ثابت کیا کہ ہندوستانی مسلمانوں کا مستقبل مغربی خیالات سے کنارہ کش رہنے یا مخالفت کرنے میں نہیں بلکہ ان خیالات کے اپنانے اور اپنے آپ کو ان کے مطابق کر لینے میں مضمر ہے۔ انگریزی حکومت اور مغربی خیالات کے خلاف کسی سیاسی تحریک کا اجرا قیام ان کے مکتب فکر سے متضاد تھا اسی لئے انھیں اس تحریک کی نوعیت کی یہ عجیب تاویل و تعبیر کرنا پڑی۔ ان کے ساتھ ہی بعض نہایت ضروری سماجی مذہبی اصلاحات جاری کرنے کے لئے دہائیوں کی راہ سے ہمدردی اور تحسین کا احساس بھی اس تنقید کے اکثر حصوں میں صاف نمایاں ہے۔

حریف سکھ تھے یا انگریز؟: مصنفوں کے ایک گروہ میں خود کو کچھ بھی ہیں جنھوں نے معلوم اسباب کی بنا پر ہی انگریزی لوی تاویل پیش کی ہے۔ ان میں سب سے پہلے جعفر تھانیسری تھے۔ اپنی تصنیف کے آخری حصے میں انھوں نے سید احمد کے کوئی ۵۹ مکتوبات کا متن اور بعض اور اصحاب جیسے شاہ اسماعیل کی تحریر شائع کی۔ واضح رہے کہ سید احمد کے مکتوبات کے کئی اور مجموعے بھی موجود تھے، مگر یہ سب مخطوطات تھے اور آسانی سے دستیاب نہ تھے، ان کے مطبوعہ نسخے سہل الحصول تھے، اور تحریک کے ایک سرگروہ رکن کے قلم سے نکلی ہوئی

تحریر کی حیثیت سے اس کی بڑی قدر و منزلت تھی۔ مطبوعہ مکتوبات کی اصیلت بلا تاخیر مان لی گئی تھی یہاں تک کہ فی الحال محفوظ نسخوں سے مقابلہ کیا گیا اور یہ حیرت انگیز انکشاف ہوا کہ بعض مکتوبات میں کئی دقیق تبدیل الفاظ اور دوسرے تصرفات کئے گئے ہیں۔ یہ ترمیمات یا تصرفات ایسے ہیں کہ بعض بنیادی باتوں میں پورے مفہوم کو بدل دیتے ہیں۔

واقعات کے متعلق عمداً تحریف: جعفر کے اس طریق کار پر یہ عذر پیش کیا جاسکتا ہے کہ ان کی تالیف ایسے وقت میں شائع ہوئی جب انگریز پوری طاقت سے برسرِ اقتدار آچکے تھے اور ان کو یہ حقیقت پیش نظر رکھنا تھی۔ لیکن وہ ان مکتوبات کی اشاعت سے قطعی احتراز کر کے اپنے ضمیر کو سلامت رکھ سکتے تھے۔ الفاظ میں عمداً تحریف کر کے وہ واقعات کے توڑ مروڑ یا غلط بیانی اور تحریک کی ضرر رسانی کے مجرم بھی ٹھہرتے ہیں۔ ایک دوسرے موافق جو اسی تذبذب کا شکار ہوئے وہ عبدالرحیم غظیم آبادی تھے۔ وہ اپنی بیش بہا کتاب تذکرہ عمادہ میں بالقصد غلط بیانی کے مرتکب تو نہ ہوئے مگر انگریز حاکموں کی رواداری عدل گستری اور رحمدلی کی مدھکونی ہی نہیں کی ہے بلکہ برادرانِ علی کے انگریزوں کے خلاف جدوجہد کو خفیف کر کے دکھایا ہے۔

تحریک پر خود دہائیوں کی ان نگارشیوں کے ساتھ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا اگر کچھ انگریز مولفوں کے تبصروں کا ذکر بھی کر دیا جائے۔ جنھوں نے خود سید احمد کے زمانے میں تحریک کی انگریز دشمنی کے اظہار میں زیادہ صاف گوئی سے کام لیا ہے۔ بیلو یوسف زئیوں پر اپنی رپورٹ میں سید احمد کے بارے میں لکھتا ہے: "یہ شخص کوئی اور نہ تھا بلکہ میر سید احمد بریلوی ہی تھا جو ان علاقوں میں سید پادشاہ کے نام سے معروف تھا۔ جس کا کردار ایک مختصر عرصے تک کامیاب رہا جب کہ وہ مختلف ہمسایہ سنی مسلم حکومتوں کے حکمرانوں اور لوگوں کو اکسایا کرتا تھا کہ اُس کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو جائیں جو اسلامی سلطنت کے

دوبارہ قیام کے لئے اور جزیرہ نما سے ہند کو کفار انگریزوں اور سکھوں سے آزاد کرانے کے لئے
 بند کیا گیا ہے۔ ایک اور مصنف سرحد پر سولہویں صدی کی روشنیہ تحریک کا ذکر کرتے ہوئے
 رقمطراز ہے کہ روشنیہ کا سربراہ یا نیرید پیر روشن اور اس کے متبعین اکبر کے حق میں وہی ہو گئے
 تھے جو وہابی سکھوں کے حق میں، اور ہندوستانی مذہبی دیوانے برطانوی حکومت کے حق میں
 ہو گئے تھے۔ یہی مصنف ایک دوسرے مقام پہلوں راے زنی کرتا ہے۔ ”با ایں ہمہ سید احمد
 کے نائبین نے جو نوآبادیاں چھوڑی تھیں وہ برطانوی حکومت کو ورثہ
 میں ملیں۔ پنجاب کے ساتھ ہمیں جو متروکات ملے ان میں شاید یہ سب سے زیادہ دردناک
 کا باعث تھے“ سکھوں کا مشہور مورخ کنگھم جو سید احمد کے نسبتی بھائی اور رفیق خاص
 سے ذاتی تعلقات رکھتا تھا، یہ معنی خیز فقرے لکھتا ہے: ”چار سال کی غیر حاضری کے
 بعد وہ دہلی لوٹے اور مسلمانوں سے کہا کہ کافروں کے خلاف جنگ میں ان کی متابعت کریں ان کے تیور سے
 ایسا ظاہر ہوا کہ کافروں سے ان کی مراد صرف سکھ ہیں لیکن واقعی مراد صحیح طور پر سمجھی نہ گئی۔“
 سید احمد کا خلوص اور جاں نثاری: سید احمد کی زندگی میں تحریک کے بعض خاص پہلوؤں
 کا عام جائزہ کچھ تشنہ رہ جائیگا اگر ان کی شخصیت کا ایک اور اہم پہلو جو تحریک کی روش پر
 ایک حد تک اثر انداز ہوا سامنے نہ لایا جائے۔

مقصد کے ساتھ ان کا خلوص اور جاں نثاری ان کے قریب قریب تمام مکتوبات سے
 صاف نمایاں ہے۔ وہ ایک مستحکم تنظیم اور تربیت یافتہ فوج کے مانے ہوئے بلا اختلاف قائد
 اور ایک معتنا بہ علاقے کے کماندار تھے۔ پھر بھی انھوں نے اپنے لئے کوئی دنیاوی اقتدار
 اختیار نہیں کیا۔ انھوں نے ایک امام اور ایک سلطان کے درجوں کے درمیان ایک خط
 امتیاز کھینچ رکھا تھا، وہ اپنے اس پختہ فیصلے کا بار بار اعادہ کرتے تھے کہ وہ اپنا فرض ادا کرنے کے بعد یعنی
 فرنگوں کو ملک باہر کر کے تمام سرزمین اپنے اپنے علاقے کے انتظامی اختیارات لوٹا دیں گے۔ ہندوستان کے
 نام ان کا منقولہ بالا مکتوب اس دعوے کی دلیل ہے۔ ایک اور خط میں خان پشاوریار محمد
 کے بھائی سعید احمد کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں: ”نہ مجھے جاہ و شہرت اور جھوٹے وقار کی

تمنا ہے کہ انتظامی اختیارات کی آرزو نہ کبھی دولت جمع کرنے کا خیال میرے دل میں آیا! یہ بار بار دہرایا جانے والا دعویٰ محض خالی خولی عجز و انکسار کی نمائش نہ تھی، فتح پشاور کے بعد ان کا کردار اس کی صداقت کی بین دلیل ہے۔ سلطان محمد صاف طور پر جنگ میں (وہابیوں سے) شکست کھا چکا تھا لیکن سید احمد نے حکومت اُس کو واپس کر دی۔ انھوں نے اپنا اقتدار یہیں تک محدود رکھا کہ قاضی اور اخلاق عامہ کے محتسب مقرر کئے۔ اس سلسلہ کی ایک اور مثال یہ ہے کہ کچھ پہلے رنجیت سنگھ نے جو پیشکش کی تھی کہ وہ اپنی مخالفانہ کشمکش ترک کر دیں تو سلج کے پار علاقے میں انکو آزا دریا ست عطا کر دیا گیا۔ اسے انھوں نے ٹھکرا دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ سید احمد کا عزم اپنے لئے کسی ریاست کا حصول نہ تھا بلکہ اس سے بہت اعلیٰ وارفع۔

سید احمد کے ریاست کا تخیل بھی ایک خاص رنگ کا تھا۔ ان کا خاص نقطہ نظر یہ تھا کہ سلطان کا دنیاوی اقتدار اور امام کے مذہبی فرائض ساتھ ساتھ چلیں۔ انھوں نے سلطان کے میدانِ عمل کی مبہم طور پر تعین کر دی تھی، مگر ساتھ ہی امام کے لئے ایک طور کے مجموعی نگران (گو غیر مغل) کے تقرر کی سفارش کی۔ مگر یہ نظریہ ان کی زندگی میں خوابیدہ سا رہا۔ نافذ کیا جاسکا نہ پوری طرح عمل میں لایا جاسکا۔

سید احمد پر بعض سماجی مذہبی صورت حال اور غیر ملکی اقتدار کے روز افزوں خطرات کا بہت سخت اثر تھا۔ وہ ان مفسدات کو دفع کرنے کے لئے اپنے نسبتاً اورنی و پست درجہ زندگی سے اٹھ کھڑے ہوئے، ان کا مقصد غلصانہ اور بے غرضانہ تھا۔ وہ اپنے مشن کی تکمیل کے بعد شاید اپنے قدیم مشغلہ کی طرف لوٹ آنے کا قصد رکھتے تھے۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ کئی اعتبار سے کسی قدر ایک ہندوستانی گیری بالڈی نظر آتے ہیں۔ مگر گیری بالڈی کے برخلاف زندگی میں اپنے مقصد کا کامیاب انجام دیکھنا ان کے نصیب میں نہ تھا۔

وہابی تحریک کا سیاسی پہلو: تحریک کے سیاسی حصے نے جو سید احمد کی زندگی میں صاف عیاں تھا بعد کے دور میں غلبہ پالیا خالص مذہبی اور اخلاقی تعلیمات کا زور سیاسی تبلیغ میں میں منقلب ہو گیا۔ ہنٹر بھی اس غیر محسوس تغیر پر یوں تبصرہ کرتا ہے: ”احیاء میں مذہبی عنصر کا زور گھٹنے لگا۔ تحریک کے قدیم تر قائدین کے تحت ہی اس کے انحطاط کے آثار نظر آنے لگے

تھے۔ پٹنہ کے داعیوں نے بھی اس کو صاف طور پر محسوس کر لیا تھا اور انہی تعلیمات کو زمانے کے نئے تقاضوں کے مطابق ڈھال لیا تھا۔ اس دور میں وہابی داعیوں کی تعلیمات سے متعلق رودادوں میں خالص مذہبی مباحث کا کوئی حوالہ مشکل سے ملتا ہے۔ بے شک اب بھی اسلام کے ان فرائض کا جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ کی بجا آوری پر زور دیا جاتا تھا مگر وہابی کارکنوں کا اصل کام چندے جمع کرنا اور سرکاری فوجوں میں سپاہ کاغوارہ کیا تھا۔ ان کی تعلیمات کا بچوڑ غیر ملکی حکام سے جہاؤ کا فرض رہ گیا تھا۔ ۱۸۴۵ء سے لیکر غزوۂ امبیلہ کے اختتام تک انگریزوں کے خلاف لڑائیوں کے سلسلے میں شاید ہی کوئی مذہبی مسئلہ سامنے آیا ہو۔ اس کے برخلاف اُس زمانے میں اور اس کے بعد تک بھی وہابی انگریزوں کے لئے مخالفت سیاسی خطرہ بنے رہے۔ وہ مخالفت و مخالفت کے متعدد کارمخوڑ بنے رہے اور ہمیشہ مقامی قبائل کی معمولی معمولی بے حسنی کو ہوا دیکر انگریزوں کے خلاف عام جنگ کی شکل دے دینے کے لئے تیار رہتے تھے۔

یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ اس زمانے میں وہابیوں کی جدوجہد کا رقبہ اور ان کے اثر کی حدود بھی بہت کچھ وسیع ہو گئی تھیں۔ وہابیوں کی سازشوں کا جال جو کچھ پہلے ہنڈرنے تمام بنگال تک پھیلا ہوا پایا تھا۔ اب ۱۸۴۹ء کی تحقیقات کے دوران میں ملک کے زیادہ حصوں پشاور سے بجا پور تک اور ڈھاکا سے پونا تک پھیلایا ہوا تھا۔

غیر وہابی عناصر کی شمولیت ظاہر ہے کہ ایسی وسیع الذیل تحریک بیشتر غیر وہابی عوام کی عملی اعانت و حمایت کے بغیر زیادہ دیر تک ٹھیر نہیں سکتی تھی۔ سرحد کو روپے کی خفیہ ترسیل کے کام میں ہندوستانی ساہوکاروں کا تعاون جو پہلے سے جاری تھا اس زمانے میں اور بڑھ گیا۔ اس زمانہ کی سرکاری رودادوں میں ہندو ساہوکاروں کے بارے میں اکثر حوالے ملتے ہیں جن کا کاروبار سارے شمالی ہند میں پھیلا ہوا تھا۔ اگر سب نہیں تو کچھ ساہوکاروں کو ضرور معلوم ہو گا کہ جن لین دین کے معاملوں میں یہ حصہ لے رہے ہیں وہ کوئی سدھارن کاروباری نہیں بلکہ ان کے پیچھے کوئی زیادہ گہرا اور شاید خطرناک مقصد پوشیدہ ہو گا۔ روپے کی ترسیل ہندوؤں کے بھنانے کے کمیشن اور زر مبادلہ کے حصول کا محض لالچ اس خطرناک کام

میں اتنے ساہوکاروں کی مستعدی سے شمولیت کی توجہ نہیں ہو سکتی۔

وہابی تحریک کا قومی رنگ: غیر وہابی عناصر کی زبردست اعانت اور اسی قسم کی دوسری تدبیروں نے اس تحریک کو قومی رنگ دے دیا۔ قدرۃً ان کو مذہبی جھگڑوں یا فرقہ وارانہ موثر گافیوں سے کوئی دلچسپی باقی نہیں رہی تھی۔ ہندوستان میں اس تحریک کا رونما چھ نو لیس رہا ٹسک اس غور طلب مسئلہ کی طرف ان الفاظ میں توجہ دلاتا ہے: "یغادۃ کی یہ خبریں رفتہ رفتہ وہابیوں کی اصلی تعلیمات پر جیسے اخلاق، پاکبازی، مشرکانہ رسوم کا قلع قمع، جن کی شروع میں بڑے جوش و خروش سے تاکید کی جاتی تھی ایسی چھا گئیں کہ ان سب کو انھوں نے پس پشت ڈال دیا۔" ایسی مثالیں جہاں ان کے داعی و مبلغین صرف دینی امور پر بحث کرتے اور سیاسی مسائل سے اجتناب کرتے اب قریب قریب معدوم ہیں۔ ایسے مسائل پر گفتگو سے سماعیں آہستہ آہستہ مجلس سے کھسک جاتے۔ نہ پٹر بھی تحریک کی روش میں اس تغیر پر یوں تبصرہ کرتا ہے: "اخلاقیات کی تحسن و ترویج سے آغاز کرنے کے بعد انھوں نے اپنے پیغام کے روحانی عنصر کو بتدریج ترک کر کے فطرت انسانی کے بدترین جذبے کو ابھار کر اپنے رو برو ال مقصد کو قوت دینا شروع کیا۔"

اس سے معلوم ہو گا کہ قدرۃً عوام کو تحریک کے مذہبی پہلو سے کوئی دلچسپی نہ رہی تھی۔ اس کی سیاسی اور مخالف حکومت اپیل ہی زیادہ عملی اور معقول دکھائی دی جس پر چلنے کے لئے وہ تیار ہو گئے۔ اس طرح تحریک کی روش میں تغیر نے عوام میں اس اپیل کو وسیع تر کر کے اس کی حمایت و مقبولیت میں اضافہ کر دیا۔

ایک جدید مصنف اٹھارہویں صدی کے نصف دوم اور انیسویں صدی کے اوائل میں ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف مختلف شورشوں کی نوعیت کا جائزہ لیتے ہوئے وہابی تحریک کے متعلق رائے زنی کرتا ہے: "وہابی تحریک کی مقبولیت عام نے اپنی مضبوط

و مربوط تنظیم سے ملک کے طول و عرض میں دھماکا سے پشاور تک کے زنگر دٹ اور روپے حاصل کر کے اپنا بول بالا کر لیا۔ یہ بھی ماننا پڑتا ہے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت نے جن تحریکوں کو جنم دیا ان میں وہابی تحریک سب سے زیادہ بیدردی اور سختی سے مخالف انگریز تھی اور ان کی تمام جدوجہد میں یہ صورت قائم رہی..... لہٰذا

وہابی تحریک کے دو خاص پہلو تھے، سماجی مذہبی اور سیاسی۔ اول الذکر اسلامی معاشرے کی اصلاح سے متعلق تھا اور آخر الذکر کا تعلق انگریزوں کے ساتھ جہاد سے تھا۔ قابل توجہ امر یہ ہے کہ ان دونوں پہلوؤں نے نیز بعض اور حالات نے تحریک کی رفتار ترقی کو متاثر کیا۔ اس کی تمام مدت رفتار میں ان پہلوؤں کی علیحدہ علیحدہ افادیت بدلتی رہی۔ اس لئے مجموعی طور پر تحریک کی عام نوعیت پر رائے زنی گمراہ کن ہوگی۔ پھر بھی نمایاں طور پر صاف نظر آتا ہے کہ سید احمد کی شہادت کے بعد کے دور میں تحریک کا سیاسی پہلو رفتہ رفتہ غالب آ گیا اور اس کی تاریخ پر چھا گیا۔ زیادہ تر اسی دوسرے پہلو سے چشم پوشی کے سبب سے ہی عموماً اس کی نوعیت پر غیر متوازن نظر ڈالی جاتی ہے۔

(ب) وہابی تحریک کی کچھ خدمات اور اس کی ناکامی کے اسباب

جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے وہابی تحریک کے کئی رخ تھے۔ تحریک کے الگ الگ میدانوں میں اس کی کامیابی اور ناکامی کی مقدار بہت حد تک مختلف رہی ہے۔ اس لئے ان پر جدا جدا غور کرنا ہوگا، تحریک کی ناکامی پر عمومی طور پر یہ کہہ دینا کہ اس کا سبب سیاسی مقصد انگریزوں پر فتنیابی حاس کرنے میں ناکام ہو جانا تھا، گمراہ کن ہے۔ سیاسی میدان میں اس کی ناکامی پر بحث کرنے سے پہلے بہتر ہوگا کہ غیر سیاسی عالم میں اس کی بعض خدمات کا مختصر ذکر کر دیا جائے۔ سماجی مذہبی اصلاح: سماجی مذہبی میدان میں اس کی کامیابی کی مقدار بہت کچھ ہے اس تحریک کے ہندی مسلم معاشرہ اور مذہب کے ساتھ تصادم اور کشمکش کا مطالعہ ایک پر معنی

بحث ہے جو علیحدہ اور پوری طرح مذاکرہ اور استقصا کا متقاضی ہے۔ ہم یہاں اس کے بعض خاص پہلو پیش کرتے ہیں۔ ہندوستان میں اس تحریک کے نشوونما کے وقت جو سماجی مذہبی صورت حال تھی وہ مفصلاً بیان کی جا چکی ہے۔ بعد کی صورت حال پر ایک سرسری نظر دہائیوں کے آور وہ فرق ہی کو نہیں بلکہ ترقی کو نمایاں کر دیگی۔ بیواؤں کے نکاح ثانی کی ترویج و تبلیغ نمائشی رسوم، بعض تیوہاروں اور تقریبوں میں تباہ کن مقبول خرچی کا ترک، سیدھے سادے عوام کی گردنوں کو ملاؤں کے نیچے سے چھڑانا، قبروں کی پرستش، مردوں سے مرادیں مانگنے کے عام رواج کا ترک، اور پاک و صاف پیشہ اختیار کرنا، یہ تھے وہابیوں کے آور وہ بعض اصلاحات کے کچھ درخشاں پہلو۔

اردو کی خدمت: وہابی تحریک کا ایک اہم اور نظروں سے پوشیدہ ضمنی فیضان وہ زوردار جنبش ہے جو اس نے اردو زبان خصوصاً نثر نگاری کی رفتار ترقی کو دی۔ اپنے پیغاموں کو عوام تک پہنچانے کی کوشش میں اور تبلیغی تحریکوں کی طرح اس نے مقامی زبانوں کے استعمال پر بہت زور لگایا۔ اگرچہ اعلیٰ طبقہ کی عام زبان فارسی تھی، وہابی قائدین نے اردو کا زیادہ استعمال کیا اور اسی زبان میں بہت زیادہ رسالے لکھے۔

سیاسی تنظیم کا نمونہ: وہابی تحریک نے اپنے پیچھے انگریزوں کے خلاف دلیرانہ اور پایدار کشمکش کی ایک حوصلہ افزا روایت اور ایک مستحکم و مربوط عمومی ہندوستان گیر سیاسی تنظیم کا ایک نمونہ بھی چھوڑا۔ اکثر حکمت عملیاں اور سیاسی چالیں جن کی ابتدا اور عمل درآمد وہابیوں سے ہوئی بعد میں ابتدائی سیاسی جماعتوں خصوصاً انڈین نیشنل کانگریس نے اختیار کر لیں اور ترقی دی۔ مجہول عدم نواالت یا عدم تعاون، پنچایت کی ترویج، وفادار عناصر کا سماجی بایکاٹ، حقہ پانی بند، جیسا کہ ریلی نے تعبیر کیا ہے، یہ تمام حربے آزادی کے لئے کشمکش کے دوران میں کمال کو پہنچا کر سیاسی احتجاج کے زبردست وسیلے بنائے گئے۔ مگر یاد رکھنا چاہیے کہ ان کی ابتدا وہابیوں ہی کے ہاتھوں ہوئی تھی۔ سرنیدرانا تھہ بنرجی نے ایک عام جلسے کی تقریر میں وہابیوں کے ایجاد کئے ہوئے چندوں کی تحصیل کے ایک غیر نمایاں اور موثر طریقہ کا ذکر خاص طور پر نمونہ کے طور پر کیا تھا۔ ضروری خبروں کے اعلان اور تمام ملک سے آدمی اور روپے کے بھیج بھیجاؤ کے لئے

وہابیوں کی پیچیدہ اور نہایت خفیہ تنظیم آج بالکل جدید اور نہایت موثر معلوم ہوتی ہے۔ انگریزوں کے خلاف کشمکش میں فوج کے دسی دستوں کی موثر کارگزاری کی اہمیت کا سب سے پہلے وہابیوں نے اور اک کیا اور ان کو ملا لینے یا جیسا کہ اس وقت کی سرکاری رپورٹوں سے ظاہر ہے، ان کو اطاعت سے منحرف کرنے کی معقول کوششیں کیں۔

وہابی تحریک کا سرسید پر اثر: وہابی تحریک کی ایک اور معنی خیز خدمت یہ تھی کہ سرسید کی مسلمانوں میں مغربی تعلیم اور ثقافت اختیار کرنے کی حمایت کی تحریک کے رد عمل کو متوازن بنا دیا۔ وہابی تحریک انگریزوں کے خلاف صرف سیاسی طور سے چلائی نہیں گئی تھی بلکہ دوسری جدت پسند تحریکوں کے ساتھ ساتھ اس کی تعلیم کا ایک لازمی عنصر و لنوا زبانی کے اعادے پر زور دینا بھی تھا۔ لازمی طور پر اس کے معنی جدید طور طریقوں سے اغراض اور ان کا مقاطعہ بھی تھے۔ جہاں سماجی اور مذہبی میدانوں میں پاک صاف مافی کی طرف لوٹنے کی ضرورت مسلمہ طور پر شدید تھی، وہاں وہابیوں نے معاشرہ و وقت کی بہت سی اہم حقیقتوں سے روگردانی کی۔

انگریزوں کا سیاسی تفوق: ان حقیقتوں میں سے ایک انگریزوں کا سیاسی تفوق تھا جو مغرب کی مادی اور فنی تفوق کی محض ایک علامت تھا اور جو ہندوستان میں آکر جم گیا تھا۔ اس کا مقابلہ کرنا تھا۔ مگر کیسے؟ اس کا مقاطعہ اور مخالفت کر کے یا جاپانیوں کی طرح جذب اور ہضم کر کے؟ وہابی تحریک نے اس اہم سوال کا کوئی صاف جواب تو نہ دیا لیکن مجموعی حیثیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اول الذکر طرز عمل اختیار کیا۔ جس سے مدعا بر نہ آیا۔ سرسید کی تحریک جو مسلمانوں میں تمام جدید سماجی اور تعلیمی اصلاحات کا ہر اول تھی وہابی تحریک کے رد عمل کے طور پر ہی وجود میں آئی اور ایک حد تک اس کی بنا وہابی تحریک کی مرہون منت ہے۔

اسباب ناکامی قبائلیوں کی غداری: رہا اس تحریک کی ناکامی کا سوال۔ تو سیاسی حیثیت سے اس کا خاص سبب قبائلیوں کی مسلسل غداری اور آئے دن کی مخالفت تھا۔ سید احمد نے بعض

ملفوظات سے جن کا ذکر ہو چکا سرحد کے علاقے کو اپنی کارروائیوں کا صدر مقام منتخب کیا تھا۔ ان میں سے اکثر ملفوظات نظری اعتبار سے بالکل معقول و مناسب تھے۔ مگر ان کے قیاسات کی ایک اہم کڑی، یعنی قبائلیوں کا صرف سہارا نہیں بلکہ عملی تعاون کے حصول کی امید بعد کے واقعات سے خاک میں مل گئی۔ قبائلیوں کی متوقعہ ہمدردی اور اعانت کے عوض انھیں ان کی پوشیدہ عداوت بلکہ کھلم کھلا مقادمت مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا۔

دہائی تحریک کا سب سے بڑا المیہ یہ تھا کہ قبائلیوں نے تحریک کی اصل غرض و غایت کو نہ سمجھا اور اس کے سربراہوں سے حقیقی اور مستقل اعانت دریغ رکھی اس میں دہائیوں کا کوئی قصور نہ تھا۔ سید احمد کے دور سے ہی انھوں نے قبائلیوں کے ساتھ غیر معمولی تحمل اور رواداری کا برتاؤ کیا۔ قبائلیوں نے بار بار ان کے ساتھ بد عہدی و غداری کی جو جان و مال کی بربادی کا موجب ہوئی مگر وہ سب کو نظر انداز کرتے رہے۔ وہ نصف صدی سے زائد تک پند و نصائح اور عمل سے اتحاد مقصد اور آزادی کے لئے قربانیوں کے جذبے کو ان کے ذہن نشیں کرتے رہے مگر سب لا حاصل رہا۔ زیادہ تر انگریز مصنفوں نے اور ان کے تتبع میں بعض حالیہ مصنفوں نے بھی یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ دہائیوں کے شدید دینی جوش نے قبائلیوں کی ہمدردی کھودی۔ لیکن اس فیصلے کی صحت میں کوئی دلیل پیش نہیں کی جاسکتی کہ اگر یہ مفروضہ (تقصیف عمل نہ آتا جب بھی قبائلیوں کی روش کچھ اور نہ ہوتی۔ اس کے برعکس شروع ہی سے جب دہائی متشددانہ اصول نافذ کرنے کی طاقت نہ رکھتے تھے قبائلی دہائیوں کے ساتھ برتاؤ میں تلون و تزلزل اور اکثر اوقات غداری کا ثبوت دیتے رہے۔ یہ زیادہ تر نتیجہ تھا تحریک کے متعلق دہائیوں اور قبائلیوں کے مختلف بنیادی نقطہ نظر کا۔ قبائلی صرف اپنے سردار کے وفادار ہوتے ہیں اور عموماً دین و مذہب یا کسی عظیم تر تخیل سے زیادہ نسلی رشتوں سے متاثر ہوتے ہیں، قبائلیوں میں کبھی وہ بے غرضانہ لٹھی گرجی نہیں دیکھی گئی جس سے دہائی سرشار تھے۔ وہ ہمیشہ دل سے موقع پرست اور زبردست رہے۔ اگر وہ اس جدوجہد کی اصلی غرض و غایت کا ذرا کبھی احساس رکھتے تو دہائیوں کے نافذ کردہ تشدد و نقشف کے عام عائد کردہ الزام کو مان کر بھی یہ اپنے اوپر

تھوپے ہوئے منقضانہ دیندارانہ اقدامات کے متعلق کچھ نہ کچھ تو کرتے۔ لیکن وہابیوں کی اصلی ناکامی یہ تھی کہ وہ اپنا وہ جوش اور بلند نظریہ جس نے خود ان کو متحرک کیا۔ قبائلیوں میں پھیلانہ کر سکے اور ان کو اپنے اعلیٰ معیار عمل تک اٹھانہ سکے بیشک یہ ہے کہ ہر تحریک میں عام افراد متعلقہ میں اتنا جوش و جذبہ نہیں ہوا کرتا جتنا ان کے قائدین میں ہوتا ہے۔ لیکن بصورت موجود ایک سادات ستھانہ کے تنہا اور درختاں کردار کے سوا قبائلیوں نے تحریک کی اصل روح کو کبھی کسی مدت کے لئے واقعی طور پر اخذ نہیں کیا۔ اسی صورت حال نے وہابیوں کو اپنے ہندوستانی مرکز کا زیادہ محتاج بنادیا۔

امدادی مراکز سے دوری، داعیہ وہابیوں کی ہر قسم کے مادی سہارے کے لئے اپنے ہندوستان کے مرکوزوں کی قطعی محتاجی، ان کی ناکامی کا دوسرا اہم سبب تھا۔ یہ مرکز بالکل انگریز حکام کے رحم و کرم پر مبنی تھا اور بلا زحمت و بادیا یا بیخ دین سے اکھاڑ بھی دیا جاسکتا تھا۔

فوجی تدابیر کے ابتدائی اصول میں سے ایک یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی کی ایک محفوظ مختصر راہ نکال لی جائے سامان ذخائر کے بھیج بھجواؤ کا راستہ جو صرف یہی نہیں کہ ہزاروں ہزار میل طویل ہو بلکہ سیدھا دشمن کی سر زمین سے گذرنا ہو، لایدی ہے۔ وہابیوں نے ایسے راستے کے خطرات کا اندازہ ضرور کر لیا ہوگا۔ صرف وفاداری اور رازداری خواہ کتنی ہی احتیاط برتی جائے زیادہ عرصہ تک اسے محفوظ نہ رکھ سکتی تھی۔ وہابی اسے محسوس تو بہت کرتے تھے مگر ان کے پاس کوئی چارہ کار کم سے کم اس وقت کچھ اور نہ تھا۔

وہابی تحریک نے ہر صحیح القویٰ فرد پر سرحد کو ہجرت کے فریضہ پر بہت زور دیا۔ قریب قریب سارے وہابی رسائل اس کی ترغیب و تاکید کے مضامین سے بھرے پڑے ہیں۔ ساتھ ہی انھوں نے ان لوگوں کو جو کسی عذر سے فی الوقت ہجرت نہ کر سکیں رخصت دی کہ جب تک وہ ہجرت کے قابل نہ ہوں تحریک کی مالی اعانت کرتے رہیں۔ اس طرح ہندوستان میں تحریک کے مالی معاونین کا ایک طاقتور گروہ پیدا ہو گیا۔ وہابیوں کا مقصد شاید یہ تھا کہ جیسے ہی سرحد پر ان کے قدم مضبوط جم جائیں گے وہ ہندوستان کے مرکوزوں

سے استمداد کے محتاج نہ رہیں گے۔ مگر وہ منزل کبھی نہ آئی۔

قدیم اسلحہ سے جدید آلات حرب کا مقابلہ: آخر میں دہائیوں کا مادی وسائل میں اپنے حریفوں کے مقابل میں کچھ مہیا نہ کر سکتا ان کی ناکامی کا دوسرا اہم سبب تھا۔ خالی خولی جوشِ جان بازی کسی مقصد کی کامیابی کے لئے کتنی ہی ضروری ہو مادی وسائل کا کامل بدلہ نہیں ہو سکتا۔ اس اعتبار سے اٹھارہویں اور انیسویں صدیوں میں تمام مشرق کی طرح دہائی بھی حالاتِ ماحول کے مجبور اور بے بس شکار ہو کر رہ گئے۔ صنعتی انقلاب اور پھر فنی ترقیات نے مغرب کو وہ مادی وسائل خصوصاً ایسے اعلیٰ درجہ کے آلات حرب مہیا کر رکھے تھے جن کے حصول کی اہل مشرق مستقبلِ قریب میں توقع نہ رکھ سکتے تھے۔ بلکہ میں دہائیوں کا بارود کا قیالو کارخانہ اور اس سے بھی زیادہ دقیانوسی بانس کے نلکوں کی دستی توپیں، ٹوایجاد، انفیلڈ رائفلوں کا کیا بدل ہو سکتی تھیں جو ۱۸۵۸ء کی مہم کاٹن میں پہلی بار سرحدِ پیم استعمال کی گئی تھیں آخری جائزے میں مغرب کا یہی مادی تغویق دہائیوں کے خلاف محاربہ میں فیصلہ کن چیز تھا۔ اور یہی چیز مشرق و مغرب کے درمیان چین کی راہ کشائی اور زوالِ پدیر سلطنتِ مغلیہ کی شکست سے لیکر ۱۸۵۷ء کی تحریک کی پامالی تک بہت سے بڑے بڑے اور مہتمم بالشان معرکوں میں بھی فیصلہ کن ثابت ہوا کی۔ دہائی بھی اسی کا نشانہ بن گئے۔ اس صورتِ حال کا سب سے بڑا المیہ یہ ہے کہ یہ زبردست حوادث جو اٹھارہویں صدی ہی سے بار بار رونما ہوتے رہے، ان کے اسباب و نتائج کو نہ ۱۸۵۷ء کے قارئین پوری طرح سمجھے نہ دہائی۔ جب واقعات و حوادث کے اسباب و نتائج ہی نہ سمجھے جائیں تو ان کے خلاف علاج و تدبیر کے اقدامات کا سوال ہی نہیں اٹھتا۔

تمت

اخلاف مجاہدین صادق پور کا تاثر

آنکھ جب کھولی تو دیکھا مسکدہ لوٹا ہوا
مے سب سے بہ چکی تھی اور خم ٹوٹا ہوا
مست رکھتی تھی انھیں ٹوٹے ہوئے کمرؤں کی بو
محسب کے خوف سے سہمے ہوئے تھے بارہ نوش
دہر طرف بکھرے ہوئے تھے پارو جامِ دسبہ
پچھے زنداں میں، ساقی غائب، اور محفلِ خموش

اور اک سر سید احمد خاں کی صہبائے فرنگ
دی توانائی خرد کو، زور ایمان کھو دیا

ہائے وہ اک سید احمد کی شرابِ لالہ رنگ
وہ جنوںِ فرودشی اس نے مر سے دھو دیا

ضمیمہ جات

بعض اہم ارکان صادقپور کے سوانحی خاکے

وہابی تحریک کی بنیاد ارتقا میں خاندان صادقپور کے ارکان کا حصہ معتد بہ اور بہت نتیجہ خیز تھا۔ ان میں سے سب کے نہیں چند نمایاں ترین اصحاب کے نام جو اس سلسلہ میں بہت معروف و مشہور ہیں قابل ذکر ہیں وہ ولایت علی، عنایت علی، احمد اللہ، یحییٰ علی، عبدالرحیم اور عبداللہ ہیں۔ ساتھ ہی خاندان کے بہت سے اور ارکان نے اس تحریک کی جو خدمات انجام دیں اگرچہ وہ کم معروف اور کم نمایاں ہیں مگر بے غرضانہ اور مخلصانہ جذبے میں کسی سے کم نہیں۔ ان کے زمانے مختلف تھے اور ان کی اعانت کی غایت اور نوعیت بھی مختلف۔ ان میں سے بعض کے سوانحی خاکے تذکرہ صادقہ پر ملنی پیش کئے جاتے ہیں۔

الہی بخش مولہ شیخ ہدایت علی ساکن مہدادان (متصل منیر)۔ وہ ۱۲۰۱ھ (۱۷۸۵ء) میں متولد ہوئے۔ ان کی شادی بی بی لطیفن دختر شاہ معز ساکن نمویاں شہر پٹنہ سے ہوئی۔ ان کے ماموں عبدالعلی کی کوشش سے ان کو نواب مرشد آباد کی ملازمت میں ایک اعلیٰ عہدہ مل گیا۔ مگر کچھ عرصہ بعد مستعفی ہو کر وطن واپس آ گئے۔ ان کی خدمات کے صلے میں ان کو دو بڑے بڑے سواضع بھوئی اور گوپالپور عطا ہوئے۔ انھوں نے سید احمد کو اپنے ہاں مدعو کیا اور اپنے بیٹوں کی ان کے ہاتھ پر بیعت کرائی۔ مگر بعض اسباب سے خود بیعت نہیں کی۔ بعد میں انھوں نے ولایت علی کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اپنی بیوہ بیٹی جمیلۃ النساء (زوجہ قمر الدین جو مہر حد پر شہید ہوئے) کا عقد ثانی ولایت علی سے کر دیا۔ سید احمد کے رخصت کے وقت انھوں نے اپنے تین بیٹوں، فیاض علی، اور اکبر علی کو ان کے ہمراہ روانہ کر دیا۔ باقی دو احمد اللہ اور دلی اللہ پٹنہ میں رہ گئے۔ الہی بخش کو کمشنر پٹنہ ٹیلر ۱۸۵۷ء میں واپس لایا گیا اور بتایا ہے۔ وہ ۷۲ برس کی پختہ عمر میں ۱۲۷۵ھ (۱۸۵۹ء) میں رحلت کر گئے اور مسجد نمویہ سے متصل مقبرے میں مدفون ہوئے۔

وہ شہر کی ایک اہم شخصیت معروف محبت خلق اور کتابوں کے شائق تھے۔ ان کو

ایک کتب خانہ ورثہ میں ملا تھا جس پر انھوں نے نقد اضافہ کر رکھا تھا۔ یہ کتب خانہ ان کے بڑے بیٹے احمد اللہ کو ورثہ میں ملا۔ مگر ان کی گرفتاری کے موقع پر کچھ حصہ اور کچھ ضائع ہو گیا۔ آہی بخش ایک مشہور طبیب تھے مگر طبابت کو کبھی پیشہ کی طرح اختیار نہ کیا البتہ وہ دوا میں مفت تقسیم کرتے تھے۔ وہ فوجی تربیت میں بھی مہارت رکھتے تھے۔

احمد اللہ آہی بخش کے بڑے بیٹے ۱۲۲۳ھ (۱۸۰۸ء) میں متولد ہوئے۔ ابتدائی تعلیم ولایت علی اور خاندان کے دوسرے افراد سے پائی۔ محمد حسین کی ایک بیٹی سے ان کی شادی ہوئی اس پہلی شادی سے ان کے چھ بیٹے اور بیٹیاں ہوئیں۔ پھر دوسری شادی سے ایک بیٹا ہوا۔ ان کے بڑے بیٹے حکیم عبد الحمید اپنے زمانہ میں ہندوستان کے مشہور ترین اطباء میں سے تھے۔ اپنے باپ کی طرح عبد الحمید بھی شہر کے سماجی اور سرکاری حلقے میں بہت موقر تھے۔ پٹنہ میں مطبوعہ تصانیف اور علمی ذوق رکھنے والوں کی ایک فہرست جو حکومت ہند نے طلب کی تھی اس کے جواب میں پٹنہ کے حکمڈے لٹل نے لکھا تھا کہ: "میں شہر کے ایک فاضل ترین شخص سے ملا میں ان کو اس سلسلہ میں ایک اعلیٰ سند سمجھتا ہوں۔ اور میری رائے میں اب علم و فضل کا ذوق بہت کم ہو گیا ہے۔" مقامی حکام اور عمائد شہر سے ان کے تعلقات دوستانہ تھے۔ مختلف سرکاری عہدوں پر فائز رہے، کچھ مدت تک ڈپٹی کلکٹر اور انکم ٹیکس کے ایسیرڈن کے بورڈ کے ممبر بھی رہے۔ وہ پٹنہ کی تعلیم عامہ (پبلک انٹرکشن کی کمیٹی کے ممبر بھی مقرر کئے گئے تھے ۱۸۵۶ء میں ٹیلر نے ان کو اور عمائدین شہر شاہ محمد حسین اور واعظ الحق باشندہ گورہٹہ (پٹنہ) کے ساتھ دہلیوں کے ایک قائد ہونے اور حکومت کے خلاف سازش کے شبہ میں گرفتار کر لیا، مگر تین ماہ کی نظر بندی کے بعد رہا کر دیئے گئے۔ یہ تمام واقعات اور آخر کار ان کی گرفتاری اور ۱۸۶۵ء کے مقدمہ کے حالات بیان ہو چکے۔

فیاض علی آہی بخش کے دوسرے بیٹے تھے جو ۱۲۳۳ھ (۱۸۱۸ء) میں پیدا ہوئے۔ ان کی شادی بھی شاہ محمد حسین کی ایک لڑکی سے ہوئی تھی۔ انھوں نے اپنی ابتدائی تعلیم ولایت علی کی وفات کے بعد فرحت حسین نے ان کو پٹنہ بلا لیا۔ کچھ عرصہ تک بہار میں تنظیمی کام میں ان کا ہاتھ بٹایا۔ فطرتاً وہ خاموشی پسند اور تنہائی پسند تھے۔ عام وعظ بہت کم کہا کرتے تھے۔ یہ

کام ان کے چھوٹے بھائی بیچئی علی کے سپرد تھا۔ فرحت حسین کی وفات کے بعد وہ پھر سرحد شمالی مغربی چلے گئے اور تادم حیات وہیں مقیم رہے۔ انھوں نے لا ولد انتقال کیا۔ بیچئی علی آہی بخش کے سب سے چھوٹے بیٹے تھے۔ فیاض علی سے دس سال چھوٹے تھے۔ ان کا نذا وسط رنگ گورا، اور جسم گٹھا ہوا۔ ڈاڑھی چھوٹی اور چہرے پر چمپک کے چند نشان تھے۔ ان کی شادی بھی شاہ محمد حسین کی ایک لڑکی حمیدہ سے ہوئی تھی۔ انھوں نے بھی ولایت علی سے بیعت کی تھی اور ان کے خلفاء میں سے تھے۔ سرحد کے دونوں سفروں میں وہ ولایت علی کے ساتھ تھے اور ۱۸۵۲ء میں ان کی وفات کے بعد پٹنہ واپس آئے وہ ایک بڑے منچلے غازی تھے۔ اور بڑے بڑے خطروں کے مقابلے میں ان کی شجاعت و جرأت کے واقعات تذکرہ صادقہ میں مذکور ہیں۔

بارہ سال (۱۸۵۲-۵۳ء) پٹنہ کے قیام کے دوران میں انھوں نے اپنی زندگی کے سب سے بڑے کارنامے انجام دیے۔ شاہ محمد حسین کی وفات کے بعد انھوں نے پٹنہ کی زمام تنظیم اپنے ہاتھ میں لی۔ وہ ہر جمعہ کو نمونہ جاتے (جو محمد حسین کی جائے قیام تھا)، اور صادقپور سے کھوڑی ہی دور واقع ہے۔ وہاں وہ نماز جمعہ پڑھاتے، مریدوں سے ملتے اور مختلف مسائل پر گفتگو کرتے۔ رات میں دیر سے صادقپور لوٹتے۔ نہر سنگل کو ولایت علی کے مکان میں وغٹ کھنٹے۔ دور دور سے آنے والے رنگروٹوں کو دینیات اور دوسرے مسائل پر درس دیتے۔ اس زمانے میں وہ سرحد کو آدمی اور سامان کی ترسیل کے لئے پٹنہ کی نہایت خفیہ اور پیچیدہ تنظیم کے سربراہ تھے۔ اس زمانہ میں احتیاط کے پیش نظر ان کے مراسلات محی الدین کے فرضی نام سے ارسال کئے جاتے۔ پہلی بیوی سے ان کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی، اور دوسری سے ایک بیٹا تھا۔ تذکرہ صادقہ کا جو نسخہ میرے استعمال میں ہے اس میں ان کے ایک مکتوب مورخہ اتوار ۲۱ جمادی الاول ۱۸۶۶ء جو انھوں نے صادقپور کے گھر کے انہدام و بربادی کی خبر سنکر اپنی بیوی کو لکھا تھا منقول ہے۔ یہ اس نوع کا تنہا مکتوب ہے جو بچ رہا ہے اور انسانی نقطہ نظر سے

بڑی قدر و قیمت کا حامل ہے۔ معمولی سلام دروہ اور سابقہ خطوط کے حوالے کے بعد لکھتے ہیں ”ایک اہم بات قابل تحریر یہ ہے کہ محمد حسن سلمہ ہی کے خط سے دونوں مکانوں کے انہدام کی خبر معلوم ہوئی۔ یہ معلوم کر کے میرے دل کو سخت کرب ہوا اس لئے کہ دونوں ہمارے آبائی مکان تھے اور زیادہ تر اس لئے کہ وہاں اللہ کا ذکر ہوتا اور ہمیشہ اس کے احکام بجالائے جاتے، اور اس لحاظ سے مومنین صادق ان کو اپنے اعزاء و اقارب کی طرح عزیز رکھتے تھے۔ اس کے بعد خط میں وہ اپنے ایک خواب کا ذکر کرتے ہیں جس میں انھوں نے آنحضرت (صلعم) کی زیارت کی آپ نے ان کو تسکین دی کہ ”اللہ تعالیٰ اپنے سچے مومنوں کی اطاعت اور ایمان کا امتحان کرتا ہے۔ جو اس میں پورے اترتے ہیں ان کو راحت جاوید نصیب ہوتی ہے۔ جیسے دشمنان خدا نے عارضی طور پر مسجد اقصیٰ کو تباہ کر دیا تھا مگر آخر اس کی دوبارہ تعمیر ہو گئی اور اس کے تباہ کرنے والے مغلوب ہو گئے اُسی طرح ان کے (مومنوں) گھروں کے تباہ کرنے والے مغضوب و مقہور ہونگے اور گھر دوبارہ تعمیر ہو جائیں گے۔“

ولی اللہ! آہی بخش کے دوسرے بیٹے تھے۔ مگر وہ اپنے تینوں بھائیوں کی طرح تحریک پر زیادہ کام نہ کر سکے، کیونکہ ابتدائے عمر میں ہی ان کا دماغ ماؤف ہو گیا تھا۔ پچاس سال کی عمر میں ان کا انتقال ہو گیا۔

فتح علی: آہی بخش کی طرح جن کے یہ معاصر تھے ان کے بھی متعدد فرزند تھے، جنھوں نے تحریک کی تاریخ میں اعلیٰ امتیاز حاصل کیا وہ وارث علی کے بیٹے اور نانیال کی جانب سے بہار کے ایک مشہور ولی حضرت احمد چرم پوش کی اولاد میں سے تھے۔ وہ چودھوی صدی میں بہار کے مشہور ولی حضرت شرف الدین (مخدوم) سے نسلاً مربوط تھے۔ خانقاہوں کے عام دستور کے مطابق فتح علی کے مکان پر بھی پیری مریدی کی بہت دھوم رہتی تھی۔ لیکن سید احمد کی پٹنہ میں تشریف آوری کے موقع پر انھوں نے سید احمد کو اپنے گھر دعوت دی اور اپنے تین بیٹوں کے ساتھ ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اور یہ زیادہ تر ان کے بڑے بیٹے ولایت علی کی ترغیب سے انجام پایا۔ انھوں نے سید احمد کے ہمراہ سرحد کے سفر کی خواہش بھی ظاہر کی مگر ان کی کبرنی کی وجہ سے ان کو گھر ہی کی اقامت پر آمادہ کیا گیا۔ وہ غزوہ بالاکوٹ (۱۸۳۱ء)

کے فوراً بعد رحلت کر گئے۔

ان کی پہلی بیوی دختر شیخ ہدایت علی مہدانوی شادی کے فوراً بعد لا ولد قضا کر گئیں۔ دوسری بیوی رفیع الدین حسین خاں کی دختر تھیں آخر الذکر مغلیہ ورہ پٹنہ سٹی کے ایک متمول رئیس سے ہوئی۔ اس نخل سے ان کے چھ بیٹے ہوئے۔ ان میں سے دو کم سنی میں قضا کر گئے پہلے دو ولایت علی، و عنایت علی کی زندگیوں پر بحث ہو چکی۔ تیسرے بیٹے طالب علی سرحد گئے اور وہیں وفات پائی۔ چوتھے فرحت حسین گھر کے مرکز پٹنہ کے سربراہ رہے اور ہمیشہ یہیں مقیم رہے۔ فتح علی کے پاس بھی کتابوں اور منظومات کا ایک گراں بہا ذخیرہ تھا جو ان کے پوتے عبدالرحیم کی گرفتاری کے زمانہ میں ضبط کر لیا گیا۔

طالب علی ولایت علی کے چھوٹے بھائی تھے۔ انھوں نے سید احمد کے ہاتھ پر بیعت کی اور انھیں کے ہمراہ سرحد چلے گئے۔ وہاں ابتدائی معرکوں میں شریک رہے اور جنگ لائی میں بے غارت ذات الجنب وفات پائی۔

فرحت حسین: ۱۲۲۶ھ (۱۸۱۱ء) میں متولد ہوئے وہ لپست قامت، لاغر اندام اور رنگ کے گورے تھے۔ ڈاڑھی چوٹی، بھوئی جڑی ہوئی۔ اور ان کے درمیان پیشانی پر ایک سرخ تل تھا۔ ان کی شادی بھی شاہ محمد حسین کی ایک بیٹی سے ہوئی۔ جس کے بطن سے عبدالرحیم مولف تذکرہ صادقہ پیدا ہوئے۔ بعد میں انھوں نے دو اور شادیاں کیں۔ وہ ۱۲۷۲ھ (۱۸۵۷ء) میں ۸۸ سال نا عمر میں رحلت فرما ہوئے۔

وہ پٹنہ کے مرکز کی تنظیم کے سربراہ ہوئے اور وقتاً فوقتاً ولایت علی کی پٹنہ سے غیر ماضی میں ان کے خلیفہ کی حیثیت سے کام کرتے رہے۔ ان کے گھر میں روزانہ جلسے ہوتے جہاں سماجی مذہبی مسائل پر تقریریں ہوتیں۔ ان میں مستورات بھی حاضر ہوا کرتیں۔ ان سے علیحدہ تقریریں کی جاتیں اور کبھی ان کی بیوی بھی وعظ کہتیں۔ اس گھر سے مدرسہ کا مصروف بھی لیا جاتا۔ طلبہ کی ایک کثیر تعداد مختلف موضوعات پر درس لیتی۔ اکثر کلاسیں کھلی علی لیا کرتے۔ طلبہ کے طعام و قیام کے اخراجات بیت المال سے پورے کئے جاتے۔

پٹنہ کی شورش کے موقع پر پیر علی اور شورش کے دوسرے سربراہ، وہابیوں کے سربراہ

فرحت حسین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ ان کے ساتھ شریک ہو جائیں۔ ان کے انکار کے اسباب اور ۱۸۵۷ء کی تحریک میں وہابیوں کی عام روش پر اوپر بحث کی جا چکی۔ عبداللہ ولایت علی کی دوسری محل مراد النساء ۱۲۴۶ھ (۱۸۳۰ء) میں حیدرآباد میں پیدا ہوئے۔ وہ اپنے والد ولایت علی کے سرحد کے متعدد سفروں میں ان کے ساتھ رہے اور وہاں مختلف معرکوں میں حصہ لیتے رہے۔ ۱۸۴۷ء میں پٹنہ کی مراجعت کے بعد وہ اپنی تعلیم میں مصروف رہے۔ اسی زمانے میں فرحت حسین کی بیٹی سے ان کی شادی ہو گئی۔ ان کے والد کی وفات کے بعد ان کے چچا عنایت علی سے ان کے تعلقات خوشگوارانہ رہے اور پٹنہ چلے آئے چند سال فرحت حسین کے پاس رہ کر تنظیمی امور میں ان کا ہاتھ بٹایا۔ فرحت حسین کے انتقال کے بعد اپنے دو بھائیوں اور دو بیٹوں کے ساتھ سفر حج کو روانہ ہو گئے۔ حجاز سے افغانستان آئے اور وہاں سے سوات سید اکبر شاہ کے پاس چلے گئے جو سرحد پر وہابیوں کے پرانے سرپرست اور میزبان رہے تھے۔ وہاں وہ وہابی نوآبادی کے سردار منتخب ہوئے۔ غزوہ اہلبیدہ انھیں کی قیادت میں لڑا گیا۔ ۱۳۲۰ھ (۱۹۰۲ء) میں ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کے بھائی عبدالکریم ان کے جانشین ہوئے۔ قلعہ کی تعمیر، توپ اندازی اور سواری کے فنون میں ان کی مہارت مسلم تھی۔

عبدالرحیم فرحت حسین کے بیٹے تھے۔ ۱۲۵۲ھ (۱۸۳۶ء) میں متولد ہوئے ابتدائی تعلیم خاندان کے متعدد بزرگوں جیسے فیاض علی و عبدالحمید وغیرہ سے حاصل کی۔ ان کے والد کی وفات اور عبداللہ کی سرحد پر تعیناتی کے بعد گھر میں تنظیمی کاموں کا سارا بوجھ ان کے اور بھائی علی کے کاندھوں پر آ پڑا۔ انبالہ کے مقدمے میں بھائی علی کے ساتھ یہ بھی مدعا علیہ تھے اور جس دوام کے مزایا بھوئے۔ اٹھارہ سال سربھگتنے کے بعد ۱۸۸۳ء میں ان کی میعاد سزا ختم کی گئی، پٹنہ واپس آئے۔ اور اپنا آبائی مکان ایسا منہدم پایا کہ اس کی ساخت بھی ناممکن تھی، تمام افراد خاندان منتشر تھے۔ خاندانی مقبرہ بھی جو گزشتہ چودہ پشتوں سے مستعمل تھا باقی نہ چھوڑا گیا تھا۔ رہائی کے بعد بھی ان کی نقل و حرکت پر سیاسی پابندیاں برقرار تھیں۔ ہردو ہفتے پر پولیس میں حاضری دینا پڑتی تھی۔

قید میں بیس برس وطن سے غیر حاضری کے بعد اب انھوں نے اپنے عزیزوں اور تمام شہر کی زندگی میں ایسا انقلاب پایا کہ تمیز و شناخت ناممکن معلوم ہوتی تھی۔ اس نئی دنیا اور متغیر ماحول میں جوان کی نگاہ میں غیر دینی اور غیر اخلاقی ہو کر رہ گیا تھا۔ وہ اپنے آپ کو تنہا اور افسردہ پاتے تھے۔ اس لئے انھوں نے حکومت سے سفر حج کی اجازت طلب کی جو بڑی بڑی مشکلوں سے منظور ہوئی۔ بمبئی اور حجاز تک پابندیاں برقرار رکھی گئیں حجاز میں بھی ان کو برطانوی قنصل میں حاضری دینے کا حکم تھا۔ بعد میں سالہ ۱۳۱ھ میں ایک اور حج کیا۔ انڈمان سے مراجعت کے بعد انھوں نے اپنی خانگی زندگی کے ٹوٹے ہوئے رشتوں کو پھر جوڑا۔ اس زمانے میں ان کے کچھ اولاد ہوئی اور اپنی کئی اولاد کی شادیاں کیں۔ اسی زمانے میں انھوں نے اپنے خاندان کے ارکان کی سوانحی رودادیں تیار کیں جو تذکرہ صاوقہ کے نام سے زیادہ معروف ہیں اور جو تحریک کے اہم ترین مطبوعہ مآخذ میں سے ہے۔ وہ ۹۲ سال کی پختہ عمر میں ۱۹۲۳ء میں رحلت فرما ہوئے۔

یا قمر علی فتح علی کے بھائی بشارت علی کے بیٹے اور ولایت علی کے چچا زاد بھائی تھے۔ ان کی کم سنی میں ان کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور چچائے ان کی پرورش کی۔ سید احمد کے سرحد کے ابتدائی قیام کے دوران میں وہ رسد کی تقسیم پر متعین تھے۔ ذخائر کے حصول، تحفظ اور تقسیم کے عام کاموں میں محدودی پھولتی کے معاون تھے۔ ان کو یہ امتیاز نصیب تھا کہ وہ پہلے مجاہد تھے جس نے اپنے مقصد معینہ کے لئے جان دی۔ وہ ۳۰ دسمبر ۱۸۲۶ء کو معرکہ اکوڑہ میں لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔ اس وقت ان کی عمر صرف انیس سال تھی۔ قمر الدین حسین رکن الدین حسین کے بیٹے اور مغلیہ (پٹنہ سٹی) کے رفیع الدین حسین خاں کے پوتے تھے۔ ان کی شادی احمد اللہ کی بہن سے ہوئی تھی۔ سید احمد کے ہم کاب سرحد گئے تھے۔ اور مظہر علی جب پشاور کے قاضی مقرر ہوئے تھے تو یہ بھی وہیں متعین کئے گئے تھے اور مظہر علی کے ساتھ سلطان محمد والے ناگہانی مسلح انقلاب کا شکار ہوئے۔ ان کی بیوہ کا عقد ثانی ولایت علی سے ہوا۔

عبدالعلی ارادۃ اللہ صاوقپوری کے بیٹے تھے۔ وہ بنگال کے نواب مظفر جنگ کے عہد نظامت

میں پٹنہ میں جج کے عہدے پر مامور تھے۔ وہ زاہدانہ فقیرانہ اور فیاضانہ طبیعت رکھتے تھے۔ نواب نے اُن کو اعزازی خلعت اور بہت کچھ انعامات بخشے، سب مسکینوں اور محتاجوں میں تقسیم کر دیئے خود قرآن مجید کی نقلیں لکھ کر ان کی فروخت سے گزارا کرتے۔ سید احمد جب پٹنہ میں وارد تھے تو انھوں نے بھی ان کے ہاتھ پر بیعت کی۔ صادق پور کے قائدین کے نام سید احمد کے مکتوبات میں ان کے نام بھی ایک مکتوب تھا۔ وہ ۱۲۶۵ھ (۱۸۴۹ء) میں تقریباً ایک سو سال کی عمر میں رحلت فرما ہوئے۔

منظہر علی: اگرچہ خاندان صادق پور کے رکن نہ تھے مگر تحریک کے اہم مقامی قائدین میں سے تھے۔ اور ان کی ابتدائی زندگی کا ایک مختصر تذکرہ یہاں بے محل نہ ہوگا۔ انھوں نے غالباً سید احمد کے دورہ پٹنہ سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ سید احمد اپنے پٹنہ کے دورہ کے دوران میں کچھ دن ان کے ہاں رہے۔

منظہر علی تحریک کے ایک جوشیلے اور بہادر کار گزار تھے۔ ایک جلوس کے تعزئے کو نقصان پہنچانے کے الزام میں ان پر مقدمہ قائم کیا گیا تو بھاگ کر گورکھ پور چلے گئے۔ بعد میں جب سید احمد سے ان کی ملاقات ہوئی تو فرار ہو کر اپنے ضامنوں کو پریشانی میں ڈالنے پر اُن کو سرزنش کی اور واپس جانے کی ہدایت کی جس کی انھوں نے تعمیل کی، مگر ان کے پٹنہ پہنچنے سے پہلے مقدمہ اٹھا لیا گیا تھا۔

وہ سید احمد کے ہمراہ سرحد گئے اور بہت سے معرکوں میں حصہ لیا۔ شاہ اسماعیل نے غزوہ مردان میں ان کی بہادری کا ذکر خصوصیت سے کیا ہے، ۱۸۳۰ء میں جب پشاور پر قبضہ ہوا اور اُس کے شکست خوردہ سردار سلطان محمد کو لوٹا دیا گیا تو سید احمد نے مظہر علی کو اپنے نمائندہ کی حیثیت سے وہاں چھوڑ دیا تھا۔ وہ قاضی اور اخلاق عامہ کے محتسب بھی مقرر کئے گئے تھے۔ وہاں بیوں نے جو ادھورا عارضی نظام حکومت قائم کر لیا تھا اس میں یہ عہدے کلیدی اہمیت رکھتے تھے۔ اُن کا یہ تقرر دلیل تھا ان کی پرہیزگاری، علمی فضیلت اور اُس اعتماد کا جو سید احمد ان پر رکھتے تھے۔ پشاور کے قیام میں ان کو سلطان محمد کے عذرانہ منسوب اور متوقع اچانک حملے کی بھنک ملی، شاہ اسماعیل کو پوری صورت حال لکھ بھیجی شاہ صاحب نے ایک

طویل مراسلے میں سلطان محمد کے طرفداروں کے متعدد اتہامات کا جواب دیا جن کی منظر علی نے ان کو اطلاع دی تھی۔ وہ اپنی جان بچانے کے لئے وقت پر پشاور سے نکل جاسکتے تھے لیکن وقت ہاتھ سے نکل جانے سے پہلے اس زبوں صورت حال کا پورا اندازہ کرنے اور اپنے سردار کو رپورٹ دینے کے لئے وہیں ٹھہر گئے۔ آخر وہ سلطان محمد کے اچانک غدارانہ حملے میں نہایت بے رحمی سے قتل کئے گئے۔

(۲)

سید احمد کا ایک نایاب غیر مطبوعہ مکتوب

سید احمد کے مکتوبات کے شائع شدہ اور مخطوطہ مجموعے بہت سے موجود ہیں۔ مگر یہ مکتوب کسی مجموعے میں موجود نہیں۔ یہ بالخصوص خاندان صادقپور کے ارکان کے نام ہے اور اسی کی ایک نقل اسی خاندان کے ایک رکن کے پرانے کاغذات سے دستیاب ہوئی۔ اس کے مکتوب الیہ خاندان صادقپور کے سارے اہم ارکان اور ضلع پٹنہ کے دوسرے مومنین ہیں۔ سورہ اتفاق سے اس میں تاریخ تحریر درج نہیں۔ مگر اس کے وقت کا کچھ اندازہ اس کے مضمون سے لگایا جاسکتا ہے۔ یہ سرحد سے ولایت علی اور عنایت علی کی رخصت کے کچھ بعد لکھا گیا۔ اور یہ واقعہ ۱۸۲۸ء کے بعد کا ہو سکتا ہے۔ یا ۱۸۲۷ء کے آخر کا۔ کیوں کہ ولایت علی کی محل ثانیہ حیدر آبادی سے عبداللہ کی پیدائش ۱۲۳۶ھ (۱۸۳۰-۳۱ء) کے کسی مہینے میں ہوئی۔ ولایت علی کے سرحد سے دکن پہنچے، حیدر آباد میں قیام کرنے اور شادی کرنے میں صرف وقت کا اندازہ کر کے ہم حیدر آباد میں اُن کے پہنچنے کا اندازی وقت دیر سے دیر وسط ۱۸۲۸ء قرار دے سکتے ہیں۔

۱۔ بہ مولوی عبدالغفار صادقپوری متذکرہ بالا کے بیٹوں کے پاس ہے۔

پورے مکتوب کا انگریزی ترجمہ درج ذیل ہے۔

از امیر المؤمنین سید احمد نجدت جامعین علم و فضل، مخازن صدق و ایمان مولانا
عبد العلی، فتح علی، آہی بخش، اکرم الحق، واعظ الحق، منعم الحق، محمد حسین، شیخ علی جان، سید جمال علی
و دیگر مومنین عظیم آباد

بعد تحیات سلام و دعائے حسنات واضح باد۔

آپ کے خطوط ملے اور ان کے مضامین سے تمام حالات مجھ پر منکشف ہوئے۔ الحمد للہ
میں مع الخیر ہوں، دن رات مقصد کی ترقی کے لئے مصروف کار رہتا ہوں۔ اللہ کے فضل و کرم
سے جہاد کے قیام اور کفار کے خلاف جنگ کرنے کے لئے بہت کچھ امداد حاصل ہو گئی ہے۔
اس ملک کے مومنین، شرفاء، عوام اور سادات، سب کے سب جہاد اور اپنی جانیں نثار کرنے
کے لئے تیار ہیں اور میری اطاعت کا عہد قبول کر لیا ہے، انشاء اللہ فتح کی خبر آپ کو جلد
مل جائیگی۔

ہر زندہ مخلوق، اللہ کی رضا جوئی اور خالق کے لئے جاں سپاری میں مصروف ہے۔ اس
کی محبت ہر ماسوا کی محبت سے اعلیٰ و ارفع ہے۔ گو اس اعلیٰ درجے کے اخلاص ایمان
اور اس بلند (روحانی) مرتبے کا حصول عوام الناس کے لئے دشوار ہے۔ مگر ہر شخص پر جو دین
(اسلام) کا متبع ہے اتنا تو فرض ہے کہ نہ ظلمت کے درمیان کشمکش اور کفر و اسلام کے
درمیان جنگ میں اسلام کی آبرو کے جذبے کو بروئے کار لائے۔ ہر وہ شخص جو ایسے نازک
موقع پر انصار کی صف میں شامل نہ ہو وہ فسق کا مجرم ہے، اور جو شخص جان کے خوف سے
اس نازک گھڑی میں کتر اچھائے اپنی بد بخت پیشانی پر اللہ سے علیحدگی کا داغ لگانے کا مرتکب ہے

لہ مکتوب الیہم میں عبد العلی، فتح علی، آہی بخش اور محمد حسین خاندان صادق پور کے ارکان ہیں جن کے سوانح
پیش کئے جا چکے۔ اکرم الحق اور واعظ الحق پہلے باڑھ کے باشندے تھے۔ سید احمد کے باڑھ کے دوئے کے موقع
پر اکرم الحق نے ان سے بیعت کی تھی۔ علی جان دانا پور کے باشندے تھے اور سید احمد کے دانا پور کے دورے کے موقع
پر ان سے بیعت کی تھی اور بہت بعد تک تحریک کے لئے کام کرتے رہے۔ یہاں ایک خط کھینچا ہوا ہے۔ عبارت کا
تسلسل منقطع سا ہے کیونکہ اس کے بعد کی عبارت میں عام اصول کے بیان سے ہٹ کر ایک خاص امر ترسیل کا ذکر
شروع ہو جاتا ہے

مجاہدین کی فتوحات مومنوں کے لئے ایمان افروز اور منافقوں کے لئے دل سوز ہیں اطمینان رکھئے۔ آپ نے ۲۱۶۸ روپے کی ہنڈی کے بارے میں جو لکھا تھا کہ شیخ عبداللطیف کو بھیج دی گئی ہے وہ مجھے پہنچا دیں اس کی کیفیت یہ ہے کہ۔ اسی مضمون کا شیخ عبداللطیف کا ایک خط مجھے ملا جس میں یہ بھی لکھا تھا کہ انھوں نے ایک سات ہزار کی ہنڈی بھی مجھے روانہ کی ہے۔ مگر یہ رقم اب تک مجھے نہیں ملی ہے۔ انشاء اللہ جلد ہی مل جائیگی۔ اس طرح جو رقمیں آپ حضرات نے ارسال کیں وہ معائنہ کیں۔ مگر واضح رہے کہ اب سے پہلے روپے کی ترسیل بندر ہی اور کچھ وصول نہ ہوا تھا۔ اب اللہ کے فضل سے ترسیل زر کا ایک آسان تر ذریعہ دریافت کر لیا گیا ہے۔ مومنین خلیصین کو چاہئے کہ روپے مولانا اسحاق کے نام دہلی بھیجا کریں۔ وہاں سے مجھے مل جایا کرینگے۔ میں نے اُن کو (اسحاق کو) ایک آسان اور محتاط (آنکھوں میں خاک جھونکنے کا) طریقہ لکھ بھیجا ہے۔ چنانچہ مجاہدین کے اخراجات کے لئے دو یا تین ہزار روپے وصول بھی ہو چکے۔ لہذا جو کوئی رقم بھیجنا چاہے وہ اس کی ہنڈی مولانا اسحاق کو دہلی بھیج دیا کرے، وہاں سے مجھے مل جایا کرینگی۔

مولوی ولایت علی، محمد زکی، شیخ باقر علی، قمر الدین حسین اور شیخ علی جان نے بھی خط لکھے ہیں۔ ان کی رسیدیں مرسلہ رقوم کی وصولی کے بعد بھیج دی جائیگی، اطمینان رکھئے۔ میں نے (پہلے) ولایت علی کو مفوضہ کام کے لئے دکن بھیجا تھا۔ مولوی عنایت علی بھی میرے کہنے سے اُس ضلع (پٹنہ) کو روانہ ہو گئے۔ اُس ضلع کے باقی لوگ مع انجیر ہیں، بجز مولوی طالب حسین کے جو طبعی موت سے انتقال کر گئے، (ان کے عزیزوں کے لئے) یہ صبر و تحمل کا وقت ہے۔ حافظ قطب الدین مومنین اور خلیصین کی تعلیم کے لئے ادھر (؟) تعینات کر دئے گئے ہیں۔ اگر وہ اُس ضلع (پٹنہ) میں پہنچ جائیں تو ان کی اعانت و تعاون کی کوشش کرنا۔

والسلام

(۳)

دہائی مراسلات میں مستعمل اصطلاحات اور سازشیوں کے عرفی ناموں کی

کلید

زنگر وٹوں کو جہادی، خدمتگار، بیوپاری، مسافر، نرگاد کہتے تھے۔ زنگر وٹوں کی ٹولیوں کو قافلہ، ملکہ و سہقانہ کو بڑا گودام اور پٹینہ کو چھوٹا گودام کہتے تھے۔

جھڑپ یا معرکے کو مقدمہ، خدا کو مختار۔ اشترنی کو بڑا سرخ لعل، بڑے سنہرے جوتے، اور بڑی چڑیاں۔ نصف اشترنی کو چھوٹے سرخ دانے اور چھوٹے سنہرے جوتے کہتے۔

اشترنیوں کے ارسال کو سرخ دانوں کی تسبیح۔ ہنڈی کو سنگ سفید کہتے، اور رقوم کی تعداد کو تسبیح کے سفید دانوں کے عدد سے ظاہر کرتے۔

روپے کے ارسال کو کتابوں اور مودے کی قیمت ظاہر کرتے
پٹینہ میں صادقپور کے مولویوں کی عمارات بالخصوص اس جھے کو جود ولایت علی اور عبدالرحیم کا تھا قافلہ کہتے تھے۔

اسمائے عرفی : —

احمد اللہ کے : احمد علی، محمد علی، یا احمد خاں۔

عبداللہ کے : بابو صاحب، بابو جان، خاں صاحب، یا بابو، میاں جان، خاں صاحب۔

فیاض علی کے : بصیر الدین یا فیاض عالم

علیسی کا : روح اللہ

حافظ عبدالمجید کا : حافظ صاحب۔

عبدالکریم کا : کریم بخش

عبدالرحیم کا : مرزا رحیم بیگ

سیحی علی کا : محی الدین

محمد شفیع کا : شفاعت علی

قاضی میاں جان کا قاضی محمد شکور یا عبدالرحمن۔

علیسی یا برطانوی سپاہ ورنٹاے حضرت روح اللہ (علیسی مسیح) کہلاتے۔

(۱۴)
غزوہ امبیلہ کے موقع پر عبداللہ اور سید عمران کا مشترک مکتوب
ایک سرحدی قبائلی سردار کے نام

(انگریزی ترجمہ)

سلام کے بعد کفار کی ایک بڑی فوج سلیم خاں، یار حسین اور شیخ جانا پر اس ملک کی غارتگری کی غرض سے آتی ہے۔ اس لئے تم کو لازم ہے کہ اس خط کے ملتے ہی اپنی کمر کس لو اور چملا کی طرف روانہ ہو جاؤ، اور وہ (امبیلہ) کے دوسرے حلیفوں میں اعلان کر دو کہ سرٹپی اور لنڈائی یعنی وادی جنگلاتی پر قبضہ کر لیں اور اپنی (دفاعی) طاقت کو مستحکم بنالیں۔ اس ہدایت کی تعمیل میں تمہیں ایک خطہ بھی دیر نہ کرنا چاہئے۔ اگر اس میں تاخیر یا سستی ہوتی تو مفسد کفار تمام پہاڑی خطے، خصوصاً چملا، بنیر، سوات وغیرہ کے صوبے نوٹ کر غارت کر دینگے اپنے علاقوں سے ان کا الحاق کرینگے۔ تب ہمارا دین و مذہب اور دنیاوی املاک سب کچھ تحس نخس ہو جائیگا۔ اس لئے اسلام اور ایمان کے تقاضے اور دنیاوی مفاد کو مد نظر رکھ کر تم کو اس موقع پر غفلت نہ برتنا چاہئے۔ یہ کفار انتہائی دھوکے باز اور عداوت ہیں، جس طرح بھی ممکن ہو گا ان پہاڑوں پر آجائینگے اور ملک کے عوام میں اعلان کرینگے کہ ہمیں تم سے کوئی پر خاموش نہیں، ہماری لڑائی ہندوستانیوں سے ہے ہم تمہیں کوئی نقصان نہ پہنچائینگے، اتنا بھی نہیں کہ کسی کے سر کا ایک بال بھی بیکا ہو، ہندوستانیوں کو فنا کر کے فوراً واپس چلے جائینگے اور تمہارے ملک میں ہم کوئی مداخلت نہ کرینگے، وہ عوام کو مال و دولت کا لالچ بھی دینگے اس لئے تمہیں واجب ہے کہ ان کے فریب میں نہ آؤ ورنہ جیسے ہی وہ موقع پائینگے وہ تمہیں بالکل تباہ و برباد کر دینگے آزار پہنچائینگے طرح طرح کی رسوائیاں دینگے۔ تمہارے تمام مال و املاک پر قبضہ کر لینگے اور تمہارے دین کو بھی ضرر پہنچائینگے۔ اس وقت تمہیں یا اس وحشت کے سوا کچھ نہ ملیگا۔ ہم اس معاملے کو تمہارے ذہن نشیں کئے دیتے ہیں یہ

مہر سید عمران

مہر عبداللہ

(۵)

جے ایچ ریلی، این گھوش ڈی آئی جی اور سب انسپکٹر پولیس اسٹیشنل ڈیپارٹمنٹ

صوبہ جات زیریں کے عیارانہ اور من مانے طریق کار کی روداد

اگست ۱۸۶۷ء میں نو بوسٹو گھوش سب انسپکٹر پولیس کے خلاف ایک نالش کی گئی کہ اُس نے ایک شخص تلوک سنگھ پر کچھ تھائیوں کی چوری کا الزام لگا کر مستغیث کو دق کرنے اور نقصان پہنچانے کی غرض سے اور عداوت سے ناجائز طور پر فوجداری مقدمہ قائم کر دیا تھا۔ ای ڈرومنڈ مجسٹریٹ پٹنہ کی عدالت میں نالش کی سماعت ہوئی۔ اُس نے ۱۹ اگست کو ملزم گھوش کو عدالت سشن کے سپرد کر دیا۔

ڈپٹی سیشن جج کی عدالت میں اس کی سماعت ہوئی۔ جج کی اعانت کے لئے ایک جوڑی بھی مقرر ہوئی۔ ملزم پر مستغیث کو نقصان پہنچانے کی غرض سے اس کے خلاف ناجائز مقدمہ قائم کرنے کا الزام عائد کیا گیا۔

جیوری نے بھی اسے مجرم قرار دیا اور اسے ایک سال کی قید سخت اور ایک سو روپے جرمانہ کی سزا دی۔ جج نے بھی جیوری کی تجویز سے اتفاق کیا۔

اس مقدمے میں انیلی کا فیصلہ اُس آزادانہ دیکر انہ طرز عدالت کی بہترین روایات میں سے ہے جن میں قانون کے آگے تمام انسان امیر و غریب کی مساوات یکساں قائم رکھنے کے لئے نہایت مستعدی اور باریک بینی سے کام لیا جاتا تھا۔ اس فیصلے کے کچھ ضروری اقتبات ذیل میں اس لئے پیش کئے جاتے ہیں کہ یہ ریلی اور اس کے ماتحت پٹھوؤں کے عیارانہ اور من مانے طریق کار کی نشان دہی کرتے ہیں۔

”اس مقدمے میں کوئی حکم خواہ وہ حکومت ہی کا کیوں نہ ہو کسی ایسے فعل کے لئے نہیں ہو سکتا جو ملک کے تحریری قانون کے خلاف ہو، چہ جائیکہ وہ حکم کسی ادنیٰ حاکم کا ہو۔ اگر مسٹر ریلی نے ملزم کو بے داغ کھٹہرے کا بیڑا اٹھا رکھا ہے تو وہ اسے پورا کرے، اس

سے مجھے کوئی بحث نہیں۔ مجھے جس چیز سے بحث ہے وہ یہ ہے کہ قانون کو اپنے راستے پر چلنا ہے، اور یہ کہ اس عدالت میں ملزم کے خلاف جو الزام پیش کیا گیا ہے وہ اس عدالت کے احاطہ اختیار میں ہے اور اس کی جانچ کو آخر حد تک پہنچانا ہے۔ مجھے اس سے کوئی شکر کار نہیں کہ مقدمہ کے زور یا کمزوری سے ملزم سزا یا بھویا رہا ہو جائے۔ میرا فرض ہے کہ میں اس عذر کی جانچ کروں جس کی بنا پر اس عدالت کو کاروائی روک دینے کی درخواست کی گئی ہے۔ میں نہیں مانتا نہ کوئی ہوشمند انسان مان سکتا ہے کہ حکومت نے مسٹر ریلی اور ان کے ماتحتوں کو کبھی ہدایت کی ہوگی یا اختیار دیا ہوگا کہ وہ جس کو چاہیں لاکھ دوسادھ جیسے مخبر کی اطلاع پر بے لاگ شہادت سے یہ اطمینان کئے بغیر کہ بقریۃً غالب الزام درست ہے گرفتار کر لیں۔ اس کے بعد نہ کہ قبل، ایسا اقدام کریں جس میں ان کے بھوٹن رعایا کی جو قانون کے آگے ان کے برابر ہیں آزادی ہی نہیں بلکہ جان کا خطرہ بھی متصور ہو۔

اب میں اس کا جائزہ لیتا ہوں کہ اسپیشل پولیس قانون کے ان حصوں کی پابند نہیں جن کا تعلق ستھانے کے پولیس افسروں سے ہے۔ مسٹر ریلی کہتے ہیں کہ ان کے محکمہ کو کیا اختیارات ملے ہیں وہ نہیں بتا سکتے، نہ وہ حکومت کے کسی ایسے حکم کا حوالہ دے سکتے ہیں جس سے یہ اختیارات ظاہر ہوں میں یہ نہیں مان سکتا کہ اگر وہ چاہتے تو مجھے اس سے آگاہ نہ کر سکتے تھے یا یہ کہ ان کا حافظہ اتنا کمزور ہے جیسا کہ اس مقدمے کی سماعت میں معلوم ہوتا ہے۔ ایسے محکمہ کے صدر ہونے کے پیش نظر میں اسے باور نہیں کر سکتا۔

۱۵ یہ روداد سماعت سشن سے متعلق ہے جس میں گھوش سزایاب ہوا، لیکن بعد میں غالباً وہ رہا کر دیا گیا اور نہ ۱۸۶۸ء اور بعد میں وہ ملازمت میں نہ ہوتا مگر ان کاغذات میں اس کی رہائی کا کوئی ذکر نہیں۔

اس مقدمے کا کوئی تعلق وہابیوں سے نہ تھا۔ مگر یہ ۱۸۶۸ء میں ٹھیک وہابیوں کی تفتیشوں کے آغاز میں وقوع میں آیا۔ اس ڈراما میں دو ایکٹ تو وہی ہیں جو وہابیوں کی تحقیقات میں تھے۔ اس مقدمے میں ان کے جس من مانے اور انتقامی طریق کار پر جج نے اس سختی سے تازیانے لگائے ہیں وہ ان کی بعد کی کارروائیوں کا بھی ٹھیک نمونہ ہیں۔ یہ مقدمہ ریلی کے جابجا مزاج کا کچھ پتہ دیتا ہے، جس کا خیال تھا کہ اس کا اسپیشل محکمہ ملک کے عام قوانین سے بلند ہے اور اس کو کامل اختیار حاصل ہے کہ جس کسی کو چاہے گرفتار کر لے اور اس پر مقدمہ چلا دے۔

یہ مقدمے پٹنہ کے ڈویژنل کمشنر کے غصے اور غیر معمولی برا فروختگی کی وضاحت بھی کرتا ہے کہ ریلی نے ایسے بدنام آدمی کو پٹنہ میں (جہاں وہ سزا یاب ہوا) وہابیوں کے خلاف تفتیشوں کے لئے متعین وفد پر مسلط کیا تھا۔

(۶) سید احمدؒ کے بعض مکتوبات شائع کردہ محمد جعفر و مندرجہ نسخہ مخطوطہ کی مختلف تعبیرات

(ترجمہ بہ انگریزی)

سوانح احمدی

نسخہ مخطوطہ پٹنہ یونیورسٹی

(۱) رنجیت سنگھ اور کمپنی جیسی طاقت اور وسائل ہمیں
میسر نہیں، مگر تم سے کس نے کہا کہ امام اس قلیل طاقت سے
لاہور پر چڑھائی کرنے کا ارادہ رکھتا ہے؟ اس کے برعکس
عبارت وہی ہے۔ (صفحہ ۹۹)

(۱) رنجیت سنگھ کی طرح ہمیں طاقت اور وسائل
میسر نہیں، مگر تم سے کس نے کہا کہ امام اس قلیل طاقت سے
لاہور پر چڑھائی کرنے کا ارادہ رکھتا ہے؟ اس کے برعکس
وہ دن رات مسلمانوں کے وسائل میں اضافہ کرنے کے
لئے کوشاں ہے۔ (صفحہ ۲۸۹-۹۰)

(۲) میرا اصل مقصد جہاد قائم کرنا اور جنگ کو ہندوستان
میں جاری رکھنا ہے اور سرزمین خراسان میں بیٹھے رہنا نہیں خواہ
(۳) عیسائی کفار جنہوں نے ہندوستان پر قبضہ کر رکھا ہے
بڑے عیار اور دغا باز ہیں (صفحہ ۳۹)

(۲) میرا اصل مقصد پنجاب کے سکھوں کے خلاف جہاد
قائم کرنا ہے اور افغانستان اور پاکستان کے ملکوں
میں بیٹھے رہنا نہیں۔ (صفحہ ۲۷۸)

(۴) بدتہا و عیسائیوں اور بدبخت مشرکین نے ہندوستان
کے بہت سے حصوں پر دریائے سند کے ساحل سے لے کر
کے سوا حل تک جو چھ مہینوں کی مسافت ہے تسلط جما
رکھا ہے (صفحہ ۳۹)

(۳) درازہ موکفار (سکھ) جو پنجاب پر مستط ہیں وہ بڑے
کار آزمودہ، چالاک اور دغا باز ہیں (صفحہ ۲۶۱)
(۴) بدتہا و سنگھ اور بدبخت مشرکین نے دریائے سندھ
کے سوا حل سے دارالحکومت دہلی تک ہندوستان کے
مغربی حصوں پر تسلط جما رکھا ہے (صفحہ ۲۵)

واضح رہے کہ نمبر ۱ میں دو معنی خیز الفاظ ”کمپنی“ اور ”کلکتہ“ ”رنجیت سنگھ“ اور ”لاہور“ کے بعد حذف
کر دئے گئے ہیں۔ نمبر ۲ میں ”ہندوستان میں جہاد“ کے عوض ”سکھوں کے خلاف جہاد“ درج کیا گیا ہے نمبر ۳
میں عیسائی کفار کی جگہ ”درازہ موکفار“ (سکھ) درج کیا گیا۔ نمبر ۴ میں سمندر کے سوا حل کے عوض
”دہلی“ درج کیا گیا ہے۔ اس کے بعد کا تو صیحی فقرہ ”چھ مہینے کی مسافت“ بالکل حذف کر دیا
گیا ہے ورنہ عبارت میں تضاد واقع ہو جاتا۔

(۷)

دہائی اور خلاف دہائی نگارشات پر تبصرہ دہائی نگارشات :-

دہائی تحریک نے اردو نثر نگاری کی رفتار کو بالخصوص بہار میں بہت ترقی بخشتی کیونکہ بہار ایک مدت دراز تک برطانوی ہند میں اس کا صدر مقام رہا۔ تحریک اصلاً تبلیغی تھی اور ایسی تمام تحریکوں کی طرح اس نے عوام کے زیادہ وسیع حلقوں تک پہنچنے کے لئے زیادہ تر مقامی زبانوں سے کام لیا جن کو عوام زیادہ سمجھ سکیں۔ دہائی سربراہوں نے مختلف کثیر التعداد اور کتابچے تحریر کئے۔ ان میں سے زیادہ تر مذہبی اور سماجی موضوعات پر ہیں جن میں مختلف مذہبی نظریات کی تشریح آسان زبان میں کی گئی ہے تاکہ عوام الناس ان کو بلا امتداد غیر سمجھ سکیں۔ انھوں نے اکثر مذہبی اور سماجی رسوم پر بھی لکھا ہے جن میں کچھ رسوم کی نمائندگی پیروی کے عوض ان کے حقیقی مفہوم اور روح معنے کو سمجھنے پر زور دیا گیا ہے۔

دہائی مصنفین اپنی تحریروں میں باعینانہ مضمون سے بہت احتیاط برتتے تھے۔ ایسے مضامین وہ دورہ کرنے والے واعظین کے لئے چھوڑ دیتے تھے۔ اس پر بھی بعض جوشیلے سرکاری افسر خالص مذہبی رسالوں میں بھی غلط معنی پیدا کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ تاہم بعض دہائی تصانیف جیسے جہاد نامہ اور حارق الاشرار میں دین اور آزادی کے لئے جہاد کی فضیلت کی تعلیم دی گئی ہے۔

اکثر دہائی رسائل اب ناپید ہیں۔ دہائی خود حکومت کے مخالف سمجھے جاتے تھے اس لئے ان کی تحریریں بھی مشکوک تصور کی جاتی تھیں۔ لوگ اس بات سے خوف زدہ رہتے تھے کہ یہ خطرناک تصنیفات ان کے پاس پائی جائیں اس لئے ان کو علیحدہ کر دینے کی کوشش میں رہتے تھے چنانچہ رفتہ رفتہ یہ ضائع ہو گئیں۔

اپنی اس کتاب کی تالیف کے دوران میں پٹنہ کے ڈوینرل کمشنر کے دفتر میں مجھے

لے پروفیسر اختر احمد انیسویں نے اپنی کتاب ”بہار میں اردو زبان و ادب کا ارتقاء“ میں اردو نثر کی ترقی میں دہائیوں کی خدمات کا مفصل جائزہ لیا ہے۔ مطبوعہ پٹنہ ۱۹۵۷ء

کچھ وہابی رسالے اور چند گناہ رسائل ملے جن پر یہ شبہ تھا کہ پھلواری شریف کے سجادہ نشین کے تحریر کردہ ہیں۔ ان سے متعلق کاغذات سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت نے ان کو قابل اعتراض قرار دیا اور غالباً ممنوع بھی رکھا اور رسائل مطبوعہ و مخطوطہ دونوں، پٹنہ اور دوسرے مقامات کے لوگوں کے نجی کاغذات سے دستیاب ہوئے۔ ان میں سے اکثر خاندان صادق پور کے اصحاب کے لکھے ہوئے ہیں اور کچھ بے نام ہیں۔

کچھ وہابی کچھ مخالف وہابی رسالوں کی مختصر توضیحی فہرست ذیل میں دی جاتی ہے :-

اکابر صادق پور کی تحریرات کا سب سے مشہور مجموعہ جو عام طور پر دستیاب ہے وہ رسالہ تسعہ مطبوعہ مکتبہ فاروقی دہلی ہے۔ صفحات ۵۶

جیسا کہ نام سے ظاہر ہے یہ نو برسوں کا ایک مجموعہ ہے جو ولایت علی، عنایت علی اور فیاض علی نے مختلف موضوعات پر لکھے تھے۔ ان میں سے کچھ اردو میں اور کچھ فارسی میں ہیں (جن کا اردو ترجمہ بھی شامل کر دیا گیا ہے) ایک عربی میں ہے۔ اس مجموعہ میں حسب ذیل رسالے ہیں :-

۱۔ رسالہ روشد کفارسی صفحات ۱-۲۹۔ یہ ولایت علی کی تالیف ہے مع ترجمہ از آہی بخش (بڑاگری) دونوں کے متن پہلو بہ پہلو ایک ہی ایک صفحے میں ہیں اور ان کے درمیان میں ایک خط کھینچا ہوا ہے۔ زبان آسان اور بامحاورہ ہے۔ یہ شاہ اسماعیل کے مشہور رسالہ تقویت الایمان کا خلاصہ ہے جو ہدایۃ التوحید کے نام سے ۱۳۱۴ھ میں مطبع دارالسلطنۃ کلکتہ سے علیحدہ بھی شائع ہو چکا ہے۔ صفحات ۴۷

ب۔ رسالہ عمل بالحدیث فارسی۔ صفحات ۳۰-۴۵۔ مولف ولایت علی مع ترجمہ اردو از آہی بخش (بڑاگری) آسان اور شستہ اردو میں۔ دونوں کے متن کی طرح ایک ہی صفحے پر درج ہیں۔ یہ فقہ اسلامی کے مختلف مسائل پر ہیں۔

ج۔ اربعین فی المہدین۔ عربی مع ترجمہ اردو۔ صفحات ۳۰-۴۵۔ مولف ولایت علی۔ یہ مہدی یا مسیح کے ظہور سے متعلق احادیث کا مجموعہ ہے۔ یہ رسالہ سید احمد کے ظہور ثانی کے عقیدے کا اظہار ہے جو کچھ عرصے تک وہابیوں کے ایک گروہ میں پھیلا ہوا تھا۔

د۔ رسالہ دعوت اردو صفحات ۶۴-۸۰، مصنف ولایت علی۔ یہ ہندوستانی مسلمانوں کے مختلف فرقوں کو سید احمد کی تعلیمات قبول کرنے اور بیعت کرنے کی دعوت دیتا ہے اور ظہور ثانی کے عقیدے کا بھی کچھ بیان ہے۔

۴۔ رسالہ تفسیر القلوة، ۷۹-۸۷۔ مصنف ولایت علی۔ اس میں مختلف قسم کی

نمازوں کا ذکر ہے۔

اس رسالے کا ایک غیر مورد مخطوط نسخہ مجھے فی الحال سورج گڑھ کے صاحب کے
بجی ذخیرے سے دستیاب ہوا ہے۔ سورج گڑھ ضلع مونگیر بہار میں وہابیوں کا ایک
اہم مرکز رہا ہے۔

۴۔ رسالہ شجرہ با شجرہ۔ اردو۔ صفحات ۸۸۔ ۹۴ مصنف ولایت علی، بعض حروف صوفی طریقوں
اور پیروں کی تعظیم میں غلو کے رویے لکھا گیا ہے

۵۔ رسالہ بیت شکن اردو۔ صفحات ۹۲۔ ۱۰۶ مصنف عنایت علی۔ یہ طنزیہ طرز پر لکھا گیا
ہے اور ان لوگوں کی تضحیک کی گئی ہے جو تعزیے نکالتے اور ان کی پرستش کرتے
ہیں۔ اسی موضوع پر کچھ اردو اشعار بھی ہیں۔

۶۔ رسالہ منبع الفیوض۔ فارسی۔ صفحات ۱۰۶۔ ۱۳۸ یہ مکالمہ ہے جس میں مختلف مذہبی
مسائل پر فیاض علی سے سوالات اور ان کے جوابات ہیں پہلے یہ فیض الفیوض کے عنوان
سے شائع ہوا تھا۔ بعد میں فارسی متن مع ترجمہ اردو از الہی بخش (بڑا کر می)
منبع الفیوض کے عنوان سے شائع ہوا اور اس مجموعہ میں شامل کر لیا گیا۔

۷۔ بیان الشریک، اردو صفحات ۱۲۲۔ ۱۵۶ مولف ولایت علی۔ یہ دراصل رسالہ
کی نظر ثانی اور کچھ اضافہ ہے۔

مولوی عبدالغفار صادق پوری کے ذخیرہ کتب میں مختلف مسائل جیسے ادائے
عبادات، نکاح، بیوگان، جہاد وغیرہ پر کچھ رسالے ہیں۔ افسوس ہے کہ ان
میں سے بعض نا تمام ہیں اور ان کے لکھنے والوں کے نام اور مقام و تاریخ
اشاعت کی دریافت ممکن نہیں۔ ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) رسالہ، نماز، اردو صفحات ۱۔ ۱۵۔ تفسیر سورہ فاتحہ، اردو صفحات ۱۸۔ ۷۸ دونوں

۱۵ [اب دستیاب نہیں] مترجم۔ ۱۶ شاید یہ شجر بے ثمر ہے [مترجم

ایک ساتھ مجلد ہیں اور محرم ۱۲۶۸ھ میں مصری گنج پریس کلکتہ سے شائع ہوئے۔
(۲) رسالہ نماز بمعنی اردو صفحات ۱-۴ نماز ادا کرنے کے طریقے سے متعلق ہے،
رسالہ جہاد یہ - اردو نظم صفحات ۵-۷ اوسیلی نے اس نظم کا پورا ترجمہ انگریزی
میں کر کے اپنے متذکرہ صدر مقالہ کے ساتھ کلکتہ ریویو جلد ۵۱ (۱۸۷۰ء) میں
شائع کیا۔

رسالہ نکاح بیوگان - ناتمام، ایک صفحہ

(۳) حازق الاشرار مطبوع مطبع محمدی دہلی ۱۲۸۳ھ صفحات ۳۲ - اس میں ۲۵۶ دوسوں
نغمے ہیں۔ آڑی سطروں میں لکھے ہوئے ہیں اور ہر نغمہ کے نیچے ایک سیدھی لکیر ہے،
ہر صفحے پر چھ نغمے ہیں۔ ان کے موضوع مختلف ہیں۔ توصیف جہاد، شاہ اسماعیل
کی شجاعانہ جنگ، دھوکے باز پیروں اور باطل مرشدوں کی مذمت وغیرہ غالباً
حکومت نے اس کتاب کی اشاعت کو ممنوع قرار دیا تھا۔ اس کا ایک نسخہ پٹنہ کے
ڈوینرل کمشنر کے دفتر میں ممنوعہ دہائی رسالوں میں پایا گیا۔

(۴) ظہور الحق عظیم آبادی کا ایک بے نام مخطوطہ رسالہ بھی ہے۔ یہ کوئی حرفہ یا
پیشہ سیکھ کر اپنی روٹی آپ کمانے کی فضیلت پر زور دیتا ہے۔ یہ احادیث کی
رو سے مسلمانوں میں پھیلے ہوئے اس خیال کی تردید کرتا ہے کہ بعض پیشے
جیسے پارچہ بافی، خیاطی وغیرہ گھٹیا اور شریفانہ ہیں۔ مصنف اس غلط خیال کی
کی تردید کرتا اور دعویٰ کرتا ہے کہ خدا کی نگاہ میں سارے پیشے یکساں شریف ہیں۔
 واضح رہے کہ اس تحریک کی تاریخ میں بار بار یہ ذکر آتا ہے کہ دہائی تحریک
کے متبعین کی بھاری اکثریت پیشہ دروں یا کاشتکاروں کے طبقے سے تھی۔ یہ
رسالہ ان طبقوں کی حمایت میں نہایت دلچسپ تحریر ہے اور اپنی قسم کی ایک ہی ہے

۱۷ مہر جلد ۲ صفحہ ۷۷۹ میں ایک ہی نام کے دو رسالوں کا ذکر کرتے ہیں جو سید احمد
کی تصنیف تھیں۔ مگر وہ ان کی کوئی تشریح نہیں کرتے نہ کوئی اقتباس دیتے ہیں
اس لئے ان رسالوں کو عین وہی قرار دینا ممکن نہیں۔

دہابی اور خائف پھلواڑی شریف

یہ نکتہ بھی دلچسپی سے خالی نہیں کہ قدیم اور مشہور و معروف مرکز صوفیہ پھلواڑی شریف، بھی ۱۸۶۵ء-۸۳ء کے دوران دہابیوں سے ہمدردی کے شبہ میں مبتلا رہا۔ ترکوں کی اعانت کے لئے سجادہ نشین کے بعض اعلانات اور خاص مذہبی امور سے متعلق ان کی بعض مطبوعہ تصانیف بھی معرض اشتباہ میں آئیں یہاں تک کہ دہابیوں کے ساتھ علمائے پھلواڑی کی ساز باز پر حکومت کے استعمال کے لئے ایک بسیط یادداشت تیار کی گئی۔ اس میں بتایا گیا کہ ”پھلواڑی دالوں کی روش دہابیوں کی روش سے بہت مشابہت رکھتی ہے اور یہ کہ پھلواڑی نے بھی بالکل حادثہ کے قدم بقدم چلنا شروع کر دیا ہے“ اس نے یہ سفارش بھی کی کہ پھلواڑی کو بھی ایک سب ڈوینر بنادیا جائے۔ اور ایک تجربہ کار ڈپٹی مجسٹریٹ بابو ایشری پر مشاد جیسا (دہابیوں کا شکار کرنے والا) ”دہاں متعین کیا جائے۔ علمائے پھلواڑی کی بعض تصانیف جنہوں نے حکومت کو براہِ نگہبختہ کیا یہ تھیں:-

”تحفہ محبت - فارسی - پہلے کسی“ سنی حنفی مسلم کی لکھی ہوئی ایک کتاب مستے تحفہ محبت میں دہابیوں کے خلاف کچھ مذہبی الزامات عائد کئے گئے تھے۔ یہ کتاب اسی کے رد میں لکھی گئی۔ اس کتاب کی اشاعت میں ایک دلچسپ بات یہ ہے کہ یہ ۱۸۶۶ء کی دفعہ ۲۵ کی خلاف ورزی تھی۔ اس پر نہ مصنف کا نام درج تھا نہ شائع کنندہ کا۔ لیکن حکومت نے پھلواڑی شریف کے ایک بڑے عالم پر اس کے مصنف ہونے کا شبہ کیا۔ اور ایک اعلان شائع کیا کہ جو کوئی کتاب کے مصنف اور شائع کنندہ کی اطلاع دیگا اُسے اشخاص متعلقہ کے جرمانہ کی (ایک ہزار روپے کی) رقم کا نصف عطا کیا جائیگا۔

معیار المذہب فارسی مصنف مولانا سید علی اعظم قادری پھلواڑی پہلی بار ۱۲۹۵ھ میں اور دوسری بار

۱۲۹۱ء میں مطبع نظامی کانپور سے شائع ہوئی۔

اسوہ حسنہ۔ فارسی۔ مصنفہ شاہ محمد علی حبیب پھلواروی۔ ۱۲۹۲ء میں مطبع محمدی سے شائع ہوئی۔

یہ ساری تصنیفیں خاص طور سے مذہب اور فقہ کے مسائل پر ہیں۔ لیکن یہ بات قابل اعتراض ٹھہرائی گئی کہ آخری دونوں کتابوں کے مصنفوں نے وہابیوں کے سرغنہ کو ”آفتاب روحانیت“، ”عماد متقین“ اور ماہتاب انہیں کی صفات سے یاد کیا تھا۔ وہابیوں کے خلاف نگارشات۔

انبالہ اور پٹنہ کے مقدمات کی سماعت کے دوران میں جن لوگوں پر وہابیت کا شبہ ہوتا ان کی دھڑکڑ اور جستجو شروع ہو گئی۔ مشتبہ وہابیوں کی نشان دہی ایک زرخیز مشغلہ بن گیا۔ بعض لوگوں نے یہ شیوہ اختیار کر لیا کہ بظاہر وہابی تعلیمات پر سنجیدہ تنقید کے ساتھ کتابیں شائع کرتے مگر درحقیقت گندہ مذاق کے ساتھ وہابیوں پر دشنام طرازیوں کو بکھرتے۔

اس قسم کی تحریرات کا ایک خاص نمونہ امداد علی حج عداوت خفیہ تہہ بہت و کمری بہار سائنٹیفک سوسائٹی کی کتاب ”وہابیوں کی تاریخ کا خلاصہ“ ہے اس میں مصنف نے یہ ثابت کرنے کی کوششیں کی ہیں کہ ”وہابی اسلام سے خارج ہیں“ ”اسلام سے ان کا کوئی واسطہ نہیں“ اور ”بے ایمان، شریک، دھوکے باز اور باغی“ لوگ ہیں اس طبقہ کے مصنفین کی شامت یہ تھی کہ ان کی درپردہ نیت اتنی صاف اور نمایاں ہوتی کہ خود سرکاری حکام جن کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے یہ لکھی جاتیں ایسے لوگوں اور ان کی تحریک دن کو حقارت کی نظر سے دیکھتے۔ پٹنہ کے کمشنر نے امداد علی کی وہابیوں کے خلاف مجسٹریٹ کو یادداشت لکھتے ہوئے رائے زنی کی ”میرا اپنا خیال یہ ہے کہ امداد علی پھر فریب دے رہا ہے اور وہابیوں اور وہابیت کا پردہ کشا بنکر اپنے آپ کو نمایاں کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔“

۱۸ مجسٹریٹ مظفر پور کے ایک خط مورخہ ۲۸ فروری ۱۸۶۱ء پر کمشنر پٹنہ کا نوٹ
۱۹ ہوسنی علی مترجم ہائی کورٹ نے اس کا انگریزی ترجمہ کیا تھا۔ اصل کتاب موجود نہیں مگر ترجمہ کا ہاتھ سے لکھا ہوا نسخہ

بعض مقامی اخبارات و رسائل نے بھی دہابیوں پر گزشتہ گزشتہ اچھالی۔ ایسا ایک اردو اخبار سورج مل ڈپٹی انسپکٹر میٹن نارمل اسکول نے چشمہ علم کے نام سے شائع کیا تھا۔ اس کے شمارہ مورخہ ۱۶ اپریل ۱۸۷۵ء میں ایک مضمون ”دہابیوں کی نئی چالیں“ کے عنوان سے شائع ہوا۔ اس کی ابتدا اس جملے سے ہوئی ”آجکل دہابیوں نے چوبھوں کی طرح بھوں سے سرتکانا شروع کر دیا ہے۔۔۔۔۔“

ایک اور دہابیوں کا شکاری ایک مقامی رئیس نجم الدین پیر قطب الدین اور (نواب) ولایت علی گزری پٹنہ سٹی کا عزیز دوست تھا۔ اس نے جواب درازہ گنا کے عنوان سے ایک کتاب لکھی تھی جو ۱۸۷۸ء میں محمدن پریس پٹنہ سے شائع ہوئی۔ اس میں دہابیوں کے دعاوی کے رد میں بارہ جوابات درج ہیں۔ اس کا ایک نسخہ ما کوئی کمشنر پٹنہ کی نذر کرتے ہوئے مصنف نے دعویٰ کیا کہ اس نے اسے ”دہابیوں کی برائی کو روکنے کے لئے لکھا ہے“ اور کمشنر کو یقین دلایا کہ میں دہابیوں کے سردار کے متعلق سب کچھ معلوم کرنے کی کوشش میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ (نواب) سید ولایت علی اور میں ہمیشہ ہی کرتے رہینگے“

(۸)

مکتوب سید احمد بنام راجہ ہندو راوہر اور نسبتی

مہاراجہ دولت اور سندھیا گوالیار

اذا امیر المومنین سید احمد بطلانہ عالی تبار اعلیٰ جاہ، منبع جود و کرم ماوای اہل
سیف و قلم، مالک خزانہ دوفاتر، صاحب افواج و حشم، بانی مصالح و حکم ریاست و
نظام حکومت۔ خدا اس کی طاقت و اقتدار قائم رکھے اور اپنی زندگی میں خوش
و خرم رہے۔

حزبات اتحاد و وواد کے اظہار کے بعد واضح ہو کہ میں ایک غریب آدمی رب العالمین
کے کچھ بندوں کے ساتھ پیشاور کے اطراف میں دین اسلام کی خدمات کی بجا آوری اور
سید المرسلین کی امت کے مقصد کی حمایت میں مصروف ہوں۔ اور اپنی مساعی کے ثواب کا
منعم حقیقی کی بارگاہ سے متوقع و آرزو مند ہوں۔

آپ کی نظر عالی میں ظاہر ہے کہ دور دراز ممالک سے اجنبی لوگ زمان و مکان کے
فرمانروا ہو گئے ہیں، اور سوداگروں اور بینوں نے حاکمیت و سلطنت کا مرتبہ حاصل کر لیا
ہے۔ انھوں نے بڑے بڑے امراے ذی شان کی زمین اور عالی جاہ رئیسوں کی ریاستیں
بمباد کردی ہیں اور ان کے وقار و اقتدار کو بالکل خاک میں ملا دیا ہے۔ چونکہ صاحبان
مملکت و ریاست گوشہٴ خمول میں جا بیٹھے ہیں اس لئے چند غریب ادو عاجز لوگوں
نے مجبور ہو کر مکرہمت یا ندھلی ہے۔ عاجزوں کی یہ جماعت رب العالمین کے دین کے
مقصد کی انجام دہی کے لئے اٹھ کھڑی ہوئی ہے، نہ کہ مال و دولت کے لالچ سے۔ جوں ہی
ہندوستان کی سرزمین ان اجنبی دشمنوں سے پاک ہو جائے اور اس جماعت کی مساعی
اس کے مقاصد کے حصول میں کامیاب ہو جائیں، ریاست اور نظام حکومت کے عہدے
اور دفاتر ان کے طلبکاروں کے حوالہ کر دے جائیں گے اور ان کی طاقت و اقتدار
کی جڑیں مضبوط ہو جائیں گی۔ یہ عاجز جماعت عالی مرتبہ مقتدر و ساد امرا سے صرف یہی
چاہتی ہے کہ وہ دل و جان سے اسلام کے مقصد کی اعانت و حمایت کریں اور اپنے

نحت حکومت پر قابض و برقرار رہیں۔

اگرچہ بظاہر درویشوں کا یہ گروہ ساز و سامان سے قطعاً محروم ہے تاہم رب العالین کی ربوبیت و حفاظت سے جو اسے حاصل ہے راضی و مطمئن ہے۔ وہ جاہ و وقار کی خواہشوں اور آرزؤں سے متنفر اور مال و دولت کی غرض و طمع سے آزاد ہے وہ حال یا مستقبل میں ذاتی اور نفسانی خواہشوں کی تسکین کی ہوس نہیں رکھتا۔ وہ اُن تمام پرانے رُساوا امرا کی جو اس کی اعانت و حمایت کر چکے حکومت کی جڑیں مضبوط کر دیکار۔

چونکہ حامل مکتوب ہذا مقبول بارگاہ الہی حاجی بہادر شاہ اس عاجز کے رفقاء قدیم ہیں سے ہے اس لئے ان معروضات کی تفصیلات عرض کرنے کی خدمت اس کی زبان صادق البیان کے سپرد کر دی گئی ہے۔ اب کچھ عرض کرنا باقی نہیں بجز اس تاکید مکرر کے کہ آپ ان معروضات کی تہہ تک پہنچیں اور صورت حال کی اہمیت کا احساس کریں۔

مزید گزارش یہ ہے کہ حاجی صاحب، ایک مہوت سے اللہ تعالیٰ کے دین کی خدمت میں مصروف ہیں اس لئے اپنے گھر والوں کی ضروریات اور آسائش کی طرف توجہ نہیں کر سکے ہیں۔ انہوں نے مستقبل میں بھی اسلامی فوج میں شامل رہنے کا عزم مضمم کر لیا ہے اس لئے امید نہیں کہ وہ آئندہ بھی اپنے خاندان کی دستگیری کے لئے لوٹ سکیں گے۔ اس لئے خدمت عالی میں گزارش کی جاتی ہے کہ ان کے بھائی اور بیٹے کو آپ کی ریاست میں کوئی خدمت سپرد کی جائے تاکہ حاجی صاحب خدا کے کام میں دل جمعی سے مصروف رہ سکیں۔

تمام شد

ماخذ

مخطوطات :-

- ۱۔ امیر نامہ (سوانح نواب امیر خاں والی ٹونک) مولفہ بساوان لال۔ ۳ جلدیں۔ نسخہ کتب خانہ کلکتہ یونیورسٹی
- ۲۔ محزون احمدی مولفہ محمد علی اوپی آئی۔ منقولہ ۱۲۶۲ھ ہجری
- ۳۔ مشنری شہر آشوب از حکیم عبدالحمید۔ میرا ذاتی نسخہ
- ۴۔ صراط مستقیم نسخہ صادق پور مورخہ ۱۲۴۳ھ
- ۵۔ تاریخ ہزارہ مولفہ مہتاب سنگھ مورخہ ۱۸۵۴ھ میرا ذاتی نسخہ
- ۶۔ مکتوبات سید احمد کا بے نام مجموعہ۔ نسخہ کتب خانہ پٹنہ یونیورسٹی۔ مورخہ ۱۲۶۸ھ
- ۷۔ وقائع احمدی۔ ۲ جلد۔ نسخہ کتب خانہ رامپور
- ۸۔ نیشنل آرکائیو (قومی محافظ خانہ) خارجی سیاسی اور خارجی خفیہ محکمہ جات کے مجموعوں سے حسب ضرورت جلدیں۔ ۱۸۳۱ء سے آگے۔
- ۹۔ سنٹرل ریکارڈز آفس کلکتہ۔ محکمہ عدالت کا مجموعہ دستاویزات ۱۸۳۱-۵۹ء
- ۱۰۔ سنٹرل ریکارڈز آفس پٹنہ۔ محکمہ عدالت کا مجموعہ دستاویزات (مطبوعہ) ۱۸۵۹ء سے آگے
- ۱۱۔ دفتر ڈویژنل کمشنر پٹنہ :-
 - (۱) مجموعہ منجانب و بنام مجسٹریٹیاں ۱۸۲۱ء سے آگے۔
 - (۲) "غدر" اور اہم عدالتی کاغذات (بندلوں میں) ۱۸۲۵ء سے آگے۔
 - (۳) کچھ غیر منسلک کاغذات ایک الماری میں علیحدہ رکھے ہوئے۔ یہ سب کاغذات ایک دفتری میں دہائی خفیہ کاغذات کے عنوان سے رکھے ہوئے ہیں۔
- مجموعے (۱) اور (۲) اب پٹنہ سنٹرل ریکارڈز آفس میں منتقل کر دیئے گئے ہیں۔

مطبوعات فارسی وارو

یہ علیحدہ اور اہم مگر فراموش کردہ مآخذ ہیں۔ ان میں سے اکثر کتابیں اور رسالے اشاعت کے فوراً بعد سے ممنوع الاشاعت قرار دئے گئے تھے۔ اور مختلف سرکاری دفاتر سے ان کی بازیابی کی گئی ہے۔ ان میں کچھ صوبہ کے مختلف مقامات خصوصاً سورج گڑھ (ضلع مونگیر سے جو تحریک کا ایک اہم مرکز رہا ہے) انجی ذخیروں میں پائے گئے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو تمہ

- ۱۔ اختر احمد آرٹھوی۔ بہار میں اردو زبان و ادب کا ارتقا۔ پٹنہ ۱۹۵۷ء
- ۲۔ اے احمد۔ ہندوستانی ماحول میں اسلامی ثقافت آکسفورڈ ۱۹۶۴ء
- ۳۔ مرزا حیرت۔ حیات طیبہ۔ طبع ثالث۔ لاہور ۱۹۵۸ء
- ۴۔ عبدالحق۔ درمقال
- ۵۔ فضل حسین۔ حیات بعد المات۔ آگرہ ۱۹۰۸ء
- ۶۔ جعفر تھانیسری۔ سوانح احمدی دہلی ۱۳۰۹ھ۔ و توارین عجیب (کالاپانی) طبع ثانی انبالہ ۱۳۰۲ھ
- ۷۔ ایس آر۔ کوہلی (پبلشر) ظفر نامہ رنجیت سنگھ مولفہ دیوان امر ناتھ۔
- ۸۔ غلام رسول مہر۔ سید احمد شہید وغیرہ ۴ جلدیں۔ لاہور ۱۹۵۲-۵۶ء
- ۹۔ اے۔ ایچ۔ اے ندوی سیرت سید احمد شہید طبع ثالث۔ لکھنؤ ۱۹۴۵ء
- ۱۰۔ ایم اے ندوی۔ ہندوستان کی پہلی اسلامی تاریخ۔ طبع ثانی۔ راولپنڈی ۱۹۵۸ء
- ۱۱۔ ایم جمیل اللہ۔ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک
- ۱۲۔ عبدالرحیم۔ تذکرہ صادقہ۔ طبع ثانی۔ الہ آباد (حکیم عبدالجبار نے ۱۸۶۴ء میں مع تمہ طبع جدید شائع کیا)

۱۳۔ ایضاً۔ رسالہ تسعہ (مجموعہ مقالات)۔ فاروقی پریس۔ دہلی

نفیس ترین لٹریچر

نایاب و نادر کتابوں کا بیش بہا خزانہ

وہ کتابیں جن کے بغیر کوئی لائبریری مکمل نہیں کہلا سکتی

پروپرائیٹر: ————— چوہدری محمد اقبال سلیم گاہندی

مہتمم: ————— چوہدری خالد اقبال گاہندی

نفیس اکیڈمی

اسٹریٹ ریلوڈ، بالمقابل ایس ایم آرٹس کالج کراچی نمبر ۱
فون ۵۱۳۳۰۳

تاریخ الامم مصنفہ علامہ ابن جریر الطبری

تاریخ طبری

مکمل سیٹ ۲۲ ۱/۰

مکمل گیارہ حصوں میں

تاریخ طبری حصہ اول سیرت النبی صلعم

ولادت رسول سے وفات رسول ۱۱ھ تک

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے ندوی

زیر نظر حصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ کی تمام تفصیلات معتبر اور اصل دلیلوں تک مکمل سلسلہ اسناد کے ذریعہ بیان کی گئی ہیں یہ وہ نایاب تاریخ ہے جو زمانہ قدیم سے لیکر عصر حاضر تک سیرت مبارکہ کی مستند

اور معتبر مآخذ پر ہی ہے اور تاریخ اسلام کے تمام مورخین نے اسی سے

خوشہ دستی کی ہے۔ قیمت ۲۲ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ دوم

خلافت راشدہ حصہ اول ۱۰ھ تا ۱۶ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے (ندوی) سید رشید احمد ارشد ایم اے اس میں عہد صدیقی کا مکمل دور خلافت اور عہد فاروقی کے ابتدائی دور (۱۶ھ) کے مفصل حالات حضرت ابو بکرؓ کے عدل و انصاف اور نظام سلطنت کے حالات نہایت دلکش انداز

میں پیش کئے گئے ہیں۔ قیمت ۲۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ سوم

خلافت راشدہ حصہ دوم

خلافت حضرت عمر فاروق اعظمؓ و حضرت عثمان غنیؓ ۱۶ھ تا ۳۵ھ

ترجمہ: مولانا رشید احمد ارشد ایم اے

اس میں سلطنت کسریٰ کے خاتمہ کا حال ہے اور مصر و شام، ایران و خراسان، ترکستان اور کابل کی وسیع فتوحات کے مجاہدانہ کارناموں کا تذکرہ ہے اور اس میں حضرت عمر فاروق اعظمؓ کی بے نظیر تدبیر و سیاست بحری جنگوں،

انتظام سلطنت اور ان کی اشیاء و قربانی کے سبق آموز حالات مذکور ہیں نیز حضرت عثمانؓ کے دور خلافت کے نہایت اہم حالات بیان کئے گئے ہیں

صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ سوم کا حصہ سوم

خلافت راشدہ (حصہ سوم)

حضرت علیؓ، حضرت امام حسنؓ ۳۵ھ تا ۴۰ھ

ترجمہ: مولانا حبیب الرحمن کاندھلوی۔

جس میں حضرت علیؓ اور حضرت حسنؓ کے دور کے تمام واقعات مذکور ہیں۔ نیز جنگ جمل و صفین اور خارجیوں کی جنگوں کے تمام حالات بیان کئے گئے ہیں اور حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کے باہمی اختلاف کے اسباب علل بیان کئے گئے ہیں اور کیا گیا ہے۔ صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ چہارم

امیر معاویہؓ سے شہادت حسینؓ تک ۴۱ھ تا ۶۶ھ

ترجمہ: علامہ سید حیدر علی طباطبائی

حضرت امیر معاویہؓ کے بیس سالہ دور حکمرانی کے حالات جب مسلمان فاتحین

کابل اور افغانستان کو فتح کر کے درہ خیبر کے قریب پہنچ گئے تھے۔ افریقیہ

کے آخری فرمانروا کے حالات پر مشتمل ہے اور اموی خلفاء کی لغزشوں کے رد عمل کا ظہور ابو مسلم خراسانی کی فتنہ سامانیہ بنو امیہ اور بنو عباس کے نسلی تعصبات اور اموی دور حکومت کے حالات تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ قیمت ۲۰/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ہفتم

عباسی دور حکومت

خلیفہ ابوالعباس تا خلیفہ مہدی

۱۳۲ھ تا ۱۷۰ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ہشتم

ہارون الرشید اور اس کے جانشین

ہارون الرشید تا واثق باللہ

۱۷۱ھ تا ۲۳۱ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

قیمت: ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ نہم

خلافت بغداد کا دور انحطاط (حصہ اول)

صفحات ۴۰۰، قیمت ۱۵/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ دہم

جعفر المتوکل تا المقدار باللہ (حصہ دوم)

قیمت ۱۶/۰ روپے

کامل سیٹ: ۲۲۳ روپے

میں قیروان فتح ہوا اور تونس و سوڈان میں فتح و کامرانی کا پرچم لہرایا یہ کشور کشائی و تمدن آفرینی کی حیرت انگیز تاریخ ہے۔ امیر معاویہ کی وفات کے سات ماہ بعد کربلا کا خونى حادثہ پیش آیا۔ اور تاریخ اسلام کے صفحات پر خون شہادت کی مقدس مہر ثبت ہوئی۔ حضرت امام حسینؑ اور حکومت یزید کے تفصیلی حالات۔ صفحات ۵۲۳، قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ نہم

اموی دور حکومت ————— ۶۷۰ھ تا ۷۵۰ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

جس میں عبدالملک بن مروان، ولید بن عبدالملک اور سلیمان بن عبدالملک کے زیر عہد حکومت کی تفصیل ہے، اسی عہد میں موسیٰ بن نصیر قتیبہ بن مسلم محمد بن قاسم، طارق بن زیاد کی فتوحات ہوئیں خوارج کی بغاوت، حجاج بن یوسف کی خون آشامیاں اور عبداللہ بن زبیر کی خلافت بھی اسی دور میں ظہور پذیر ہوئی۔

صفحات ۵۲۳، قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ طبری۔ حصہ ششم

عمر بن عبدالعزیز سے مروان ثانی تک

۹۶ تا ۱۳۲ھ

ترجمہ: سید محمد ابراہیم ایم اے (ندوی)

تاریخ طبری کی چھٹی جلد عظیم الشان عہد بنو امیہ کے آخری ۳۴ سال کے عبرت انگیز حالات پر مشتمل ہے۔ یہ دور وسعت پذیری اور کمال عروج کے بعد زوال کا دور ہے حضرت عمر بن عبدالعزیز جہین بجا طور پر ثانی ابن الخطاب کہا جاتا ہے ان کے دور سے شروع ہو کر مروان ابن محمد سلسلہ مروانیہ

کتاب العبر و دیوان المبتدأ والخبر من احوال العرب والعجم والبربر ومن عاصر
ہم من ملوک التتر یعنی علامہ ابن خلدون کی کتاب التواریخ کا اردو ترجمہ

تاریخ ابن خلدون (مکمل گیارہ حصے)

اردو ترجمہ : علامہ حکیم احمد حسین الہ آبادی — مکمل سیٹ ۹۲/۰ روپے

بنو حمیر، بنو کہلان بنو قضاہ، ملوک حیرہ و کندہ و غسان
اور اوس و خوزج ملوک، یثرب اور قبائل بنو عدنان
ومضر، قیس، الیاس قریش وغیرہ کے انساب اور احوال
اور آنحضرت صلعم کا نسب نامہ نہایت تحقیق سے لکھا گیا ہے
بڑا سا کڑا۔ اعلیٰ سفید کاغذ۔ صفحات ۳۰۴

قیمت : گیارہ روپے پچاس پیسے

تاریخ ابن خلدون حصہ اول

رسول اور خلفائے رسول

قبل ولادت باسعادت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
سے لے کر ۴۰ ہجری تک کے حواریت و واقعات حیات
طیبہ کے مبارک حالات، خلفائے راشدین کی تائید
زندگیاں مسلمانوں کے حوصلہ مندانہ کارنامے اور اس عہد زریں کے
تمام واقعات پوری تفصیل و توضیح کے ساتھ۔

بڑا سا کڑا، اعلیٰ سفید کاغذ، صفحات ۵۶۰ قیمت ۲۲ روپے

تاریخ ابن خلدون حصہ دوم

خلافت معاویہ و آل مروان

۴۱ ہجری حضرت حسن کی صلح اور حضرت معاویہ کی خلافت
عام سے لیکر ۱۳۲ ہجری تک کے مکمل حالات اسلامی تاریخ کے

مقدمہ ابن خلدون حصہ اول

اردو ترجمہ : مولانا راغب رحمانی۔ قیمت ۸/۰ روپے

مقدمہ ابن خلدون حصہ دوم

اردو ترجمہ : مولانا راغب رحمانی، قیمت ۸/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون قبل اسلام

تاریخ الانبیاء (حصہ اول)

اس میں حضرت نوح علیہ السلام سے جناب عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام
کے بعد تقریباً چھٹی صدی عیسوی تک کے حالات اور انساب
درج ہیں۔ انبیاء بنی اسرائیل و عرب اور ملوک یمن و بابل و منوے
و موصل و فراغہ مصر و عمانہ وغیرہ وغیرہ کے انساب و حکومت اور
ان کے سچے اور صحیح واقعات بیان کئے گئے ہیں۔

بڑا سا کڑا۔ اعلیٰ سفید کاغذ۔ صفحات : ۳۰۴ مجلد

قیمت : گیارہ روپے پچاس پیسے

تاریخ ابن خلدون قبل از اسلام

تاریخ الانبیاء (حصہ دوم)

اس میں دولت فارس و یونان و روم و لاطینی و ملوک قیصرہ
کیتم و قیصرہ تنفر، قسطنطنیہ و شام و قوم قوما، ملوک اندلس کے
حالات و انساب اور عرب کے طبقہ ثلثہ (یعنی عرب مستعربہ)

ہلا کو خاں کی صورت میں بغداد میں نمودار ہوا اور خواجہ نصیر الدین طوسی کی آتش انتقام بھڑک کر سو پانچ سو سال کے پرانے تمدن و تہذیب خاک سیاہ کر گئی۔ بڑا سائز۔ اعلیٰ سفید کاغذ۔

صفحات ۲۲۲ مجلد۔ قیمت ۱۶/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ پنجم

امیران انالس اور خلفائے مصر

امیر عبدالرحمن الاخل سے لیکر آخری دور زوال تک گلستان اندلس کی کہانی ایک ہمیشہ نئی کی ابتدا و انتہا اور شرقی خلافت کے اندر فرقوں کی پیداوار ترکوں کی یلغار اور فاطمیوں کے عروج و زوال کی عبرتناک داستان سفید کاغذ صفحات ۵۸۴۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ ششم

غزنوی اور دور سلاطین

فاتح سومنات سلطان محمود غزنوی اور ہندوستان میں پہلی سلطنت کے بانی شہاب الدین غوری کی فتوحات کے مستند حالات۔ بڑا سائز۔ اعلیٰ سفید کاغذ صفحات ۵۶۸۔ قیمت ۱۸/۰ روپے۔

تاریخ ابن خلدون - حصہ ہفتم

سلجوقی اور خوارزم شاہی سلاطین

سلجوقی و خوارزم شاہی خانوادوں کے حالات و کوائف خانہ جنگیوں عیسائیوں کا مقابلہ کفار کرج اور قفقاز کی جدوجہد ترکوں کی یورش تاجران سلجوقیہ اور ملوک خوارزم کی مدافعت کوشش جنگیں خاکا و خروج - تار یوگ عالمگیر طوفان، مالک اسلام کی تباہی و بربادی کی عبرتناک داستان، بڑی سائز۔ اعلیٰ سفید کاغذ صفحات ۶۳۲۔ بہترین کتابت و طباعت مجلد دیکھو زیب و زینت قیمت ۱۶/۰ روپے

سب درخشاں دور حکمرانی و کشور کشائی کا پورا نقشہ ۴۱ھ میں زمام خلافت اپنے ہاتھوں میں لینے کے بعد سے رجب ۶۰ھ تک حضرت معاویہ حکمران رہے۔ انہوں نے کس شان سے حکمرانی یہ کتاب میں دیکھیے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ علیہ وسلم کے انتہائی معتبر علیہ سیکرٹری اور وحی الہی کے کاتبوں میں سے تھے۔ یہ حضرت امیر المؤمنین بی بی حبیبہ کے حقیقی بھائی ہیں یہ میدان جنگ میں بہترین فوجی میں ان سیاست میں شہسوار دانش و تدبیر انتظام مملکت میں بے مثال منتظم اور سب سے بڑھ کر وہ ایک بہترین مسلمان ہیں اور آخری صحابی حکمران ہیں صفحات ۵۱۲۔ قیمت ۲۲/۰ روپے

تاریخ ابن خلدون - حصہ سوم

خلافت بنو عباس (حصہ اول)

خلافت عباسیہ کے بانی المنصور السفاح کی سفاکی اسلامی سلطنت کے دار الخلافہ عروس البیاد بغداد کی تعمیر ابو مسلم خراسانی کی سرکشی، نبوت کے دعویدار بن مقفع کا خروج، مشرقی دنیا کے نامور خانوادے املہ کی تباہی ہارون کے بیٹوں امین اور مامون کی کشمکش سے لیکر المعتضد مکتفی باللہ تک مسلمانوں کے تمدن آفرین دور کے حالات و واقعات۔ بڑا سائز صفحات ۳۵۲۔ قیمت ۱۲/۰

تاریخ ابن خلدون - حصہ چہارم

خلافت بنو عباس (حصہ دوم)

اس جلد میں علامہ ابن خلدون نے زوال بغداد کی ابتداء سے اس وقت تک کے واقعات اور حوادث کو اپنی خداداد قابلیت اور حقیقت شناسی سے بیان کیا ہے جبکہ زوال اپنی انتہا کو پہنچ کر

تاریخ اسلام کا قدیم ترین ماخذ

طبقات ابن سعد

مکمل آٹھ حصوں میں

مصنف: علامہ محمد ابن سعد المتوفی ۲۴۰ ھ

اردو ترجمہ: علامہ عبداللہ العبادی

یہ شہرہ آفاق کتاب چند قدیم ترین کتابوں میں سے ایک متمم بالشان کتاب مصنف نے بڑی تحقیق کے بعد تمام واقعات حالات کو مختارہ طور پر یہ صحیح لکھا ہے اور ایسے جزئی واقعات بھی تحریر کئے ہیں جو کسی تاریخ میں نہیں ملتے۔ ابن سعد کے معاصرین کے علاوہ علماء مشرق و مغرب کے

مؤرخین کے لئے یہ تاریخ مشعل راہ ہے

حصہ اول اخبار النبی صلعم

ترجمہ: علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰ روپے

حصہ دوم اخبار النبی صلعم

ترجمہ علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰ روپے

حصہ سوم سیرت خلفائے راشدین

مصنف علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۱۶ روپے

حصہ چہارم مہاجرین و انصار

ترجمہ علامہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰ روپے

حصہ پنجم تابعین و تبع تابعین

ترجمہ عبداللہ العبادی قیمت ۲۰ روپے

حصہ ششم اصحاب کوفہ

ترجمہ مولوی نذیر الحق میرٹھی قیمت ۱۸ روپے

حصہ ہفتم دور آخر کے صحابہ تابعین و فقہاء

ترجمہ مولانا راغب رحمانی قیمت ۲۰ روپے

حصہ ہشتم صالحات و صحابیات ترجمہ مولانا راغب رحمانی قیمت ۲۰ روپے

ہماری عظمت پارینہ کے زرین اوراق

تاریخ اسلام

مکمل تین حصوں میں

مصنف: مولانا اکبر شاہ خاں نجیب آبادی

یہ عظیم شہکار تین حصوں پر مشتمل ہے

پہلا حصہ: یہ عہد رسالت اب سے لیکر خلافت راشدہ تک ہے اس کے مطالعہ سے معلوم ہوگا کہ ایک آن پڑھا اور غیر تمدن قوم جب ہلاکت کے سرچشمے سے سیراب ہوتی ہے تو وہ کس طرح فلاح عالم بن کر ساری دنیا کو باغ و بہا بنا دیتی ہے قیمت ۲۲/۰ روپے

دوسرا حصہ: عہد بنی امیہ سے لے کر خلافت بنی عباس

مصر پر ختم ہوتا ہے یہ جلد مسلمانوں کے دور کشائی تمدن آفرینی

اور قیادت علمی کے عروج کی مکمل تاریخ ہے اور زوال اسباب

کی عبرتناک داستان بھی ہے اس کا مطالعہ سینکڑوں سالوں

بصیرت اور درس عبرت رکھتا ہے قیمت ۲۲/۰ روپے

تیسرا حصہ: بنو امیہ اندلس و دولت معاویہ سلجوقیہ عثمانیہ

مغولان چنگیزی، خوارزم شاہیہ اور اس دور کی تمام مسلمان

حکومتوں کے تفصیلی حالات پر مشتمل ہے اس طرح مصنف نے

مصر میں دولت مملوکیہ کے اختتام اور سلطان سلیم خان کی فتح

مصر اور خلافت تک ۹۲۳ ھ کے حالات شرح و بسط کے ساتھ

لکھے ہیں۔ یہ ہماری عظمت پارینہ کی دردناک داستان ہے۔

آج جب کہ مسلمان قوم ساری دنیا میں زندگی کی انگریزیاں

لے رہی ہے ماضی کی یہ تباہی داستان مستقبل کے لئے راستہ

کو روشن کرنے کا کام دیگی قیمت ۲۲ روپے

صفحات: حصہ اول (۹۵۲) حصہ دوم (۶۷۲)

حصہ سوم (۶۰۸) مکمل سیٹ: ۶۶ روپے

